



خاتمة العالم الإسلامي

تأليف

الأمريكي

وفيه فصول وتعليقات وحواشٍ مستفيضة
من دقائق احوال الامم الاسلامية وتطورها الحديث
وضمها

قوله الى العربية

الجزء الثاني

حقوق الطبع والترجمة محفوظة

القاهرة

١٣٤٣

لصاحبها: محمد زكي الدين
كل نسخة يجب أن تكون مضمومة بختم العرب

الكنوز شريفة

ملقم نشر هذا الكتاب

بنجلو ميري

طابعه بنجلو ميري

فهرس الموضوعات

للجزء الثاني

الفصل الثالث في سيطرة الغرب على الشرق	١
الفصل الرابع - في التطور السيامي	٤٦
الفصل الخامس - في العصبية الجنسية	٨١
الوهابية وابن سعود (تعليق)	٩٧
الفصل السادس - في العصبية الجنسية في الهند	١٩٤
الفصل السابع - في التطور الاقتصادي	٢٢٥
الفصل الثامن - في التطور الاجتماعي	٢٥٧
الفصل التاسع مع خاتمة - في القلق الاجتماعي والبلشفية	٢٨٧
تاريخ الممالك الاسلامية الهندية (تعليق)	٣٢٤
المعزلة (تعليق)	٢٤٩
الحوارج (تعليق)	٣٥١
الطريقة اليكطاشية (تعليق)	٣٦٧
البابية أو البهائية (تعليق)	٣٦٩
المبادئ الاشتراكية في الاسلام (تعليق)	٣٧٧
أنور باشا ورفقاؤه (تعليق)	٣٧٨
الام الاسلامية ازاء البلاشفة والدعاية البلشفية (تعليق)	٤٠١
فهرس الأعلام	٤٠٣

الفصل الثالث

سيف

سيطرة الغرب على الشرق

سيطرة الغرب على الشرق هي القوة الهائلة الغاغلة مكاناً خطيراً في تطوّر الشرق في هذا العصر ، وبسبب هذه السيطرة ما برحت لواقع المؤثرات الغربية تنبث وتنتشر ، لا بل تتدفق على كل بلاد وتطمو على كل رقعة ، حتى غدا التفرّب^(١) من أكبر عوامل التبدل والاقطاب في العالم الاسلامي ، حتى وفي الشعوب الاسيوية والافريقية غير المسلمة . وسنبسط الكلام في موضع قريب من هذا الكتاب على مبلغ ما كان للسيطرة الاوروبية من التأثير الشديد في تطوّر مختلف الشعوب الهندية غير المسلمة ، ولكن الاحتراز الاحتراز أن يؤخذ من هذا أن السيطرة الاوروبية هي السبب والعامل في جميع هذه الامتعالات والاقطابات الحديثة في العالم الاسلامي . فقد سبق لنا الكلام مبسوطاً ، مبينا فيه كيف ان عناصر المزاج الاسلامي ما انفكت طيلة القرن الاخير ينفعل بعضها ببعض افعالاً شديداً ، فيدثر منها مايدثر ، ويستجد فيها ما يستجد ؛ وتتلاشى قوى وتولد اخرى ، وذلك جميعه ، على ما تقيم من الوزن لما هو متدفق من العوامل الغربية الطارئة من خارج ، انما هو يحد ذاته يحدد " قائم في الباطن ؛ فله بالنع كل البلوغ من طبائع ذلك

(١) مرادنا « بالتفرّب » *Westernism* التيطلق بإخلاق الترجمة وللشبه بهم وأخذ اخذهم في طراز العيشة واساليب الحياة . ويشمل ذلك المحسوس كاستعمال صنوف الادوات والمستعديلات ، والمزينة كلباس الافكار والآراء الاجنبية والسياسية . والتفرّب غير كلمة مرية رأيناها لتعريب اللغة الانكليزية المذكورة . « الغرب »

المزاج وعناصره مما لا مندوحة لسنة النشوء والتجدد عنه . وعلى ذلك فما هو واقع مشهود في العالم الاسلامي اليوم من التبدل والتحول والتطور يجب ألا يعتبر مجرد محاكاة للغرب ونشبه به غصب ، بل انما ذلك هو نتيجة تفاعل العناصر تفاعلاً مكوناً لشيء جديد ، وهو الأخذ عن الغرب أخذاً مفرغاً في بوتقة شرقية وفي قالب اسلامي . ويجب فوق ذلك ألا ينيب عن الازدهار ان الشعوب الاسيوية التي يتألف منها سواد المسلمين ليست ، كما يقول بعضهم ، شعوباً متدلية منحلة كزنج افريقية والجزائر الاسترالية ، بل انها لكانت حضارة بديعة حية منذ القرون الخوالي ، حضارة هي نتاج اسلامي صرف ، متكون من صنع المسلمين وثمرات جهودهم . ومتى ما أخذنا نعتبر ما قد استطاعته هذه الشعوب الاسلامية من تشييد المباني ، وفروع ذروات المجد فيها مضى ، أمنا الخطل بقولنا الآن اننا نستعين خلال هذا الفليان المائل في العالم الاسلامي تجديداً حقيقياً ، صحيحاً رائماً ، ولا غربة في ذلك ان عاد الاسلام يستعيد من عزه الفابر وعلاه السالف ، وهذا تاريخه المجيد شاهده على ما كان عليه المسلمون قبلاً من الحضارة والعمران .

ان سيطرة الغرب الحديثة على الشرق لا مثيل لها في التاريخ من حيث العظامة والخطورة ، والمدى والجمال . فما كان لليونان ورومية من قبل من السيطرة المحدودة النطاق على بعض من العالم ، لا يعدى بالاضافة الى سيطرة الغرب اليوم شيئاً مذكوراً . والغريب في حديث هذه السيطرة الغربية انها بنت خمسة عقود من السنين لا اكثر ، بدأ سيلها يتدفق على الشرق منذ نحو منتصف القرن التاسع عشر ، ومنذ ذلك الحين لم تزل وسائلها واسبابها تتأثر وتم ؛ ذلك كالمطرق ، والمجالات الحديدية ، والبرد ، والبرق ، والكتب والصحف والمجلات ، وكشيوخ جديد الآراء والافكار المتواليه الازدياد في كل مصر شرقي . وباتت السفن التجارية تمخرعاب بمحورالشرق وترسو في كل ثمر من ثغوره ، وطققت التجارة تمتد ناشرة وفراً البضاعات والارزاق

الغربية في كل بقعة من بقاع الشرق ، فتلا ذلك تغير الحال تغيراً سريعاً . فالام والشعوب التي ظلت حتى منتصف القرن الحالي تحيا حياة الثلاثين قرناً التي كرت من قبل ، غدت اليوم تقرأ الصحف ، وتركب القطار الكهربائي في مغداها ومراحها ، وانتسخت العادات والافكار والتقاليد الشرقية القديمة انتساخاً كاد يكون تاماً ، وتبدلت صور الحياة واساليبها تبديلاً كبيراً . وستفصل الكلام في القصول التالية على ماهية سيطرة الغرب على العالم الاسلامي من جميع وجوها ، جاعلين الكلام في هذا الفصل تمهيداً لما سيحيى . فنقول :— ان عوامل التغرب هي اكثر تظفلاً وانبثاقاً في الاقطار الاسلامية الطويلة العهد في الحكم الاوروبي ، منها في سائر الاقطار . وهذا الأمر ظاهر مثاله فقد كان انتشار الحكم المعروف بحكم « الراجا » في المقاطعات الهندية السحيقة ضرباً من المعجائب ، فسيادة الحكم والادارة في الهند قاطبة انما كان على يد مسكوكات النقود ، والبرد ، والقطر الحديدية ، وعماكم القضاء ، والمساعدة على نشر التعليم والتهديب ، والاغاثة عند نفوب المجاعات وغير ذلك . ولم يكن انتشار عوامل التغرب في الأقاليم حيث السلطة الاوروبية اسمية بطيئاً ، فذلك لم يعم غير اليسير من الزمن حتى بدلت الماديات القديمة تبديلاً ، وشاعت أسباب الرقابة الغربية ووسائل التبسط في شؤون الحياة كمصاييح الناز والمطارز وما أشبه شيوعاً تاماً ، ونشأت بطبيعة الحال على أثر ذلك حاجات اقتصادية حديثة لم تكن تعرف من قبل ، وتحسنت حالات المعيشة تحسناً مذكوراً ، وعلى الجملة فقد كان التطور كبيراً شاملاً .

وكان الارتقاء العقلي والمخلفي والتهديب مشرباً روح التغرب ، وقد سبق لنا الكلام فأبنا مبلغ ما كان للأراء وروح الحضارة الاوروبية من التأثير العميق في نفوس الاحرار من المصلحين المسلمين . غير ان الام الاسلامية في الشرق على العموم لم تقبل على اتحال الافكار والآراء الغربية اتحالا شديداً مأخوذاً به الى حد امتزاجه بطبائنها واخلاقيها ، مثل إقبالها على استعمال

الادوات المادية للحضارة الغربية ، ولا سيما ما كان شأنه من هذه الادوات لتوفير الرفاهية والرخاء ، فصبوع التبغ مثلا انما كان سريما في كل أمة شرقية وفي مدة نصف قرن باتت مصابيح الغاز مستعملة في كل صقع اسيوي ، حتى في اواسط آسية والصين . وأما العادات الغربية كنتك التي في ازياء الملابس والتعليم وما أشبه فقد كان الاقبال عليها قليلا ، الا عند طبقة معروفة . وما اتخذ واقتبس من هذه العادات لم يتلق بمحذارة على صورته الأصلية بل كانت مقتضيات البيئة تغير منه ما تغير حتى تذهب بصفاته وخواصه الغربية وتجمعه على ايلاف للبيئة . وما زال الشرق الاسلامي يعترف بتفوق الغرب ومبلغ ما بلغه من ضروب التفتن والاكتناء ، لكن قابلية الام الاسلامية للأخذ عن الحضارة الغربية قد وُنت وضعفت ، وكاد الميل الى اقتباس مبتكرات الغرب من الآراء والافكار يضمحل ، فتلا ذلك روح عبائية شديدة للحضارة الاوروبية وابنائها .

وأظهر ما يكون التغرب في الطبقتين العليا والوسطى ، ولا سيما في اولئك المتهذبن على الطراز الغربي ، وهم الاقلون في كل بلد من بلدان المسلمين ، وعددهم ومبلغ ما لهم من السلطة وتفاذ الكلمة فعلى تماوت في موضع موضع : يقولون باقتباس الافكار والآراء الغربية ، ولكنهم يختلفون في القدر الذي يقتضي الحصول عليه . فمنهم من يقول باقتباس الفضائل الغربية الصحيحة مضافة الى ما في آياتهم واجدادهم من الفضائل العليا والفلسفة السامية بحيث يكون لهم من هذا وذاك مزيج جامع بمناصره ومواده لاحاسن الحضارتين الشرقية والغربية ، ومنهم من يقول باهمال هذا التراث ولو كان شأنه حسنا مهما كان ، وبالاندفاع للتغرب والانكباب عليه بأوسع نطاق . ومنهم من يتظاهر بالتغرب لتظاهراً من ورائه المقت والفناء للحضارة الغربية .

. يؤخذ من هذا التغرب ان غالبه هو في الظواهر . فالهندي مثلا ، والتركي والمصري الحائز اجازة جامعة غربية والذي يفصح التكلم بمدة ألسنة اوروبية

والأمير والباشا والمثري المقتني عدداً من السيارات ومن عادة ان يُم حمامات اوروبة كل عام ، جميع هؤلاء انما يبدون للمين في أول الامر كأنهم غربيون ، فيرتدون الانواب الغربية ، ويتناولون على موائدهم الاطعمة الغربية . ولكن وراء هذه المظاهر والاعراض تفاوتاً في أسلوب الحياة ، تفاوتاً تظهر عنده الخواص والميزات الخلقية ، فتبتدى هذه المظاهر باهرة منفاة بتعشق التعرب ، ثم تأخذ بالتلاشي حتى تنتهي عند مقته وكرهه .

على ان هذه الصور المختلفة للتعرب لا ترى مستقلة متمايزة في طبقة معينة ومكان معلوم ؛ بل انها في كل طبقة من طبقات الامة وفي كل بلد شرقي . فلذلك ترى الشرق من اقصاد الى اقصاد سائراً في سبيل تحول عجيب ، عظيم الماهية ، سريع الحصول حتى حد الطفرة ، مما لم ير التعرب له مثيلاً في جميع ما مضى من الادوار . ان حضارتنا الغربية قد نفأت ولها من ذلتها غالب عناصرها وخواصها وصفاتها . نشوءاً طبيعياً متدرجاً ، عجتازة الادوار المختلفة على مقتضى سنة النشوء . أما الشرق فهو في كثير من مواضع الانقلاب يظفر في تحوله طقوراً ، اذ ان ما يأخذه عنا ويقتبسه منا دفعة واحدة قد تقضت على تكامله عندنا الاجيال والقرون ، فكانت النتيجة ان غلبت صفة الطفرة لاصفة النشوء المتري على تطور الشرق هذا التطور السامي والاقتصادي والاجتماعي والديني وغير ذلك . فاختلطت الجواهر بالاعراض ، وتناقضت البواطن والظواهر ، وبدت أمور وشؤون بعضها قبل اوانه وبعضها الآخر بعد اوانه ؛ وفي مدة قليلة طفقت شقة التباين العقلي والخلقي تمتد وتتسع بين أبناء الجيل الواحد . فصارت الآباء لا تفهم اغراض ابناءها والابناء تتنكر لآبائهم . وأنشأ التنافر يشتد بين القديم والجديد ؛ بين المولي الفاني والحديث الطريف ، وربما قام التردد على نفسه فقالت سجيته وخاتمه خلقه . وقد وصف المر فالتنين تشيرون هذا العراك الهائل في الهند بقوله : « امواج وغمار تتلام وتتكسر بعضها على بعض ومتناقضات تتناحر ، وآراء وافكار

غربية تندفق من الغرب الحديث على حضارة قديمة بنت اجيال طوال . فبعض يأخذ ولا يحسن الاخذ ، وبعض يُعرض وبلعن ، وعقائد تتبدد ثم تعود فتحيا ونظم صناعية مضطربة ، ومناهج تعليم وتهذيب غير مستمكة ، ومبادئ غربية في أفق الادارة والتدبير والقضاء تنتشر في مجتمع متنافر الوحدات ، وسنن الاقتصاد الحديث تندفع بتيارها الهائل على بلاد ما برحت صناعها وتجارها على الحالة الاولى من السذاجة ، وتصادم عنيف مستمر لا بد منه بين اقوام السكان ، والحكام الغريباء ، وحروب مستديمة الانتقاد . وبعد جميع هذا يتلو نهوض شعب شرقي جبار في الشرق الاقصى .

ان هذه الكلمات وان كان قائلها قد عني بها وصف الحالة في الهند على الخصوص ، فهي تصح ان تتخذ تمثيلا لصفة الحال في كل بقعة من بقاع الشرقين الادنى والاوسط . قال أحد كتاب القرنيس في هذا الشأن : « الحق أن الشرق على العموم ، والعالم الاسلامي على الخصوص ، لفي دور من الانتقال عظيم . يجوز الشرق اليوم برزخاً فيه يمارك الماضي الحاضر ، وتتنازع العادات القديمة والجديدة الدخيلة ، فبدت صور غريبة وشاهد عجيبة . »

هذا هو السبب في تذكر اخلاق الكثير من متغربة الشرقيين « كالبابو » الهندي و « الافندي » التركي . ولا جرم ، فكل انقلاب عظيم وتحول كبير لابد من ان يرافقه قدر من المفساد والسموم ، فتغرب الشرق اليوم هذا التغرب الذي سيقف بالضرورة عند حد ، انما فيه حسنات وسيئات . والاصلاح والاقبال في امة ، ولو اقتضت الحاجة ضرورة أشد اقتضاء ، ان هما في الواقع الا القضاء على القديم وادخال الجديد الذي لا يخلو من البذور الفاسدة التي لم تكن من قبل . وقد قال الورد كرومر في هذا الصدد : « انه ليرتاب فيما اذا كانت هذه السموم الشرقية المتدلية تترف بالثمن الذي ينبغي أن يؤدي لقاء ما هو منقول اليها من الحضارة الغربية . أما المنافع المادية التي اصابتها أهل الشرق من الحضارة الغربية فهي عظيمة بلا جدال . وأما المنافع المعنوية فلا يستطيع

حتى اليوم الوقوف على مبلغ تأثيرها في الفرد والمجموع » .
وسيثبات التغرب وحسناته ظاهرة ظهوراً بيناً في طبقة الاقلين الذين يعرف فيهم التهذيب الراقي . أما هؤلاء فبعضهم يرتاحون كل الارتياح الى الروح الغربية ، والبعض وم أ كثر عدداً ، قد ادركوا بزخ التنازع بين القديم والجديد فذهبوا فريسة القوتين المتناصرتين . قال الورد كرومر يصف متغربة المصريين : « انهم مسلمون وليس فيهم خواص اسلامية ، واورييون وليس فيهم خواص اوروية » . وقال كاتب انكليزي واصفاً ما هو منتشر في الهند من مظاهر التغرب : « قصور مغولية فخمة مزدانة بالمتاع والأثاث المحلوب من بريطانية هذا جميع ما استطعنا عمله في الهند ، فنانا لم نحمل الهندي على ان يعقت حضارته الشرقية وبنبذها نبذاً خسب ، بل حملناه فوق ذلك على اتخاذ الاعراض والفن من حضارتنا بديلاً منها ، فبات الهندي وحالته العقلية تمثل مزيجاً من مجموع عناصر ضارة ، بعضها اسيوي باق وبعضها الآخر أوروبي محلوب . وليس ذلك بالمستغرب وقد أصبحت حضارة الهند خليطاً لا مثيل له في العالم ماضياً وحاضراً ، بحيث اقلب الهندي اليوم متطوحاً واستمسك بامور عدها فضائل وليست من الفضائل بشيء ، وغرته الخدع وأخذت بلبه الاعراض . . . نحن حاولنا ان نرقى بالعقل الشرقي الى مستوى الكمال الغربي والبيئة الغربية ، لحبطنا دون ذلك شرحبوط ، اذ قد افضينا به الى حالة عقلية أدبية الفساد يغشاها وعوامل التحلل والدخل ضاربة فيها » .

فهذه المفاسد الناشئة عن تيار التغرب انما هي من الاسباب الكبرى في انتشار روح البغضاء والكراهة في اسواق الشرق لكل شيء غربي ، وقد صمت هذه الروح حتى شملت الكثير من اولئك الواقفين على طوائف حضارة الغرب وعمرانه حتى الوقوف ، فساعد ذلك كله على ازدياد الروح الرجعية المقاومة لسيطرة الغرب السياسية .

حقاً ان سيطرة الغرب السياسية على الشرق لمي الامر الشاغل من الخطورة والشأن اكبر مكان . وقد أتينافيا اسلفنا من الكلام على بيان موجز في فتح اوروة للشرقين الادنى والوسط خلال القرن الماضي ، وكيف كان العالم الاسلامي اذ ذاك متديلاً لاحول له ولا قوة حيال ذلك السيل من الفتح السيامي والاقتصادي . وفي الواقع ، فان ذلك الفتح الاقتصادي قد كان العامل الاكبر في سرعة تقدم اوروة وبلوغها اوج السكال وقفة العظمة ، أما أمر اخضاع البلدان الشرقية فقد كان بعضه يتم على يد القوى العسكرية كحملة فرنسا على الجزائر ، وفتح روسية لآواسط آسية ، وغزوة ايطالية لطرابلس الغرب ، وبعضه الآخر على يد الوسائل الاقتصادية الصرفة وذلك ما هو معروف بـ « الفتح السلمي » أعني به القبض على خناق بلاد شرقية مستقلة استقلالاً مخترق السياج ، برؤوس الاموال الغريبة تعد بها الدولة الفاتحة تلك البلاد على شكل القروض والامتيازات ، ومتى ماتم ذلك أخذت السيطرة السياسية تبدو شيئاً فشيئاً حتى تنتشر انتشاراً يطبق البلاد ، وعلى هذه الطريقة تم فتح مصر ومراكش وبلاد المغرب ، بينما كانت الهند من قبل ذلك تستعمرها « شركة الهند الشرقية » بوسائل تجارية بمحنة . على ان خطورة هذا الفتح السلمي لا يعتبر قدرها على الغالب حق الاعتبار .

فلننظر في شيء من وسائل هذا الفتح وهو امتيازات القطر الحديدية ، فقد قال الدكتور ا . ج . ديولون الرجل الخبير بالسياسة الدولية في هذا الشأن : « القطر الحديدية اليوم باتت من أفضل الوسائل لانتشار الاستعمار وامتداده ، اذ متى ما انفتحت هذه الشرايين في جسم بلاد منحلة وتغلغل في اجسائها واطرافها ، لالتبث ان تنقلب اذرعاً حديدية خناقة حول عنق البلاد ، متممة من دماها وسالبة من قواها ما استطاعت » .

ليس من غرضنا في هذا الكتاب ان نخوض في البحث هل كان الغرب على حق أو باطل في تسلطه على الشرق هذا التسلط الاقتصادي الهائل ، فقد

بحث الباحثون في هذا الموضوع واستقصوه من جميع وجوهه ، والتاريخي
الكريم مطلع على مثل هذه المباحث مما نحن بنى عن ذكره . غير ان هناك
أمراً لا يحتمل الجدل ، وهو ان هذا التسلط انما كان مما لا بد منه ولا جيدة
عنه . فقد طلع القرن التاسع عشر على العالم والشرق والغرب شتان ما هما
تقدماً وحرماناً ، وبأساً وقوة . الغرب جبار عنيد ، شديد البأس ، مجدول
الساعدين ، يتدفق قوة ونشاطاً ونمواً ، بتخطي حاملاً على منكبيه أكبر
حضارة عرفها الانسان سائر أجزائها نحو محفل الغاية العليا ، والشرق متناقل
متحامل ، قليل المنة ، سلب العزم . فكان المتوقع انقراض الاول على الآخر
وإنشأ مغالبيه في كل موضع من مواضعه . وما يعيننا جد العناية بهذا المقام
الا اعتبار ماهية التأثير الذي كان للسيطرة الغربية السياسية في مجرى انقلاب
الشرق على العموم ، ومبلغ تأثير الشرق بتلك العوامل المتسلطة عليه . وما
لا شك فيه ان السبب الأكبر في مبلغ هذا التأثير انما هو التغرب على ماسبق
وصفه . وقد كان من ديدن الحكام والمتسلطين الغربيين انهم متى قبضوا على
اعنة الحكم في بلاد شرقية يشروعون بمقتضى الضرورة في نشر المؤثرات
والعوامل الغربية جاهدين في تقريب متناولها وفي ذلك أسباب . ففي المقام
الأول كانت الدولة المتسلطة ترى من مصلحتها ان تحمل السكان على طائفة
رؤوسهم لها واقترادهم الى حكمها وأمرها ، وان تسعى في توفير اسباب العمران
المادي ، وصيانة السلم والأمن ، لكيما يتسنى لها بذلك كله الانتفاع واستدوار
الغبرات وابترازها ، وذلك لا يتم لها الا بالقضاء على الحكومة الاهلية
المستبدة ، القليلة الحول والطول ، وأن تقيم مقامها حكومات استعمارية
منيعه الجوانب ، شاكية السلاح ، شديدة الشكيمة ، فتقوم هذه بتثبيت
النظام وتمهيد سبل الصناعة ، وانشاء اسباب العمران كقطر الحديد والبرد
والمحاهد الصحية وغير ذلك . ولكن هذه الحكومات الغربية لم تقصر عنها

على الترقية المادية فحسب' ، بل سعت في سبيل ترقية الامم الداخلة في حكمها الترقية الاجتماعية والعقلية والادبية .

فبهذا الاعتبار قد عرفت في الدول الغربية التي شيدت ممالك الاستعمار خلال القرن التاسع عشر روح أرقى من تلك التي عرفت من قبل في الدول الاستعمارية السابقة من اسبانية والبرتغال وهولندا وشركة الهند الشرقية الانكليزية وهي روحُ الجشع والنهم والاستنزاف . ففي القرن التاسع عشر كانت جميع الدول المستعمرة أخذت تشمر شموراً حقيقياً عميقاً بالغاية الفضلى المثلى وهي « واجب الانسان الابيض » ، وكان بناء الممالك الاستعمارية في القرن الماضي يشتملون في تقوسهم على عواطف حب المصلحة وإبتغاء المعالي والمطامح في سبيل اعلاء شأن الوطن ، وفوق ذلك على شموـر أبـل وأشرف الا وهو الشموـر بالواجب الكبير ، واجب ترقية الشعوب والامم التي دانوها لهم وأدخلوها في حكمهم ، يحملهم على ذلك سبب كونهم حملة مصابيح العلم والعرفان ، فشرعوا ينشرون اسباب الحضارة الغربية ويمعمون طرق فوائدها ، معتقدين الاعتقاد الراسخ كله ان امتداد السيطرة السياسية الغربية انما هو التريـمة الفضلى ، وربما الوحيدة ، لانهاض الجانب المنحط المتدلي من العالم ، وللاخذ بنصرته في سبيل التجدد والارتقاء .

وقد وصف العلامة « رمسي مور » وهو من كرماء أرباب مذهب التوسع الامبراطوري ، هذه الحقيقة بقوله : « من الحق الذي لا يمارى فيه ان توسع الامم الاوروبية التوسع الاستعماري ، كاد يكون التريـمة الوحيدة التي انتشرت على يدها الحضارة الغربية في جميع رقع العالم المعمور ، فبات على أثر ذلك وحدة اقتصادية كالحلقة المفرغة ، وامت جميع شعوبه وأمم تسير على نظم سياسية أدناها صائر الى مماثلة أرقاها . وهذا مما يحملنا على الاعتقاد أن العالم بأسره هو مسوق الى الانضواء تحت نظام عالمي عام ، قائم على طراز شامل لم يحلم بمثله المتقدمون . فلولا الفتوح الاستعمارية الغربية لظلت

الاميركتان واسترالية وجنوب أفريقية بلداناً مقفرة يضرب في أرضها شتات
الهمج ، وليقت الهند وغيرها من بلدان منابت الحضارات القديمة ومناشيء
المران السالف ، عرضة لدواهي الاجتياح والتدويج ، ومستقرًا للبنى
والاستبداد على نحو ما كانت الحال عليه في الحقب المتطاولة في القدم ، وكان
العدل والقسط والقانون والحرية السياسية شيئاً غير مذكور ، ولا تمت
الشعوب التي كانت متدلية تتخبط حتى اليوم في معانها ، مستغرقة في حالة
البرية . فاذا غدونا نرى اليوم في الشرق هذه العقائد السياسية الغربية ،
عقائد الجنسيات والاستقلال والحكم الذاتي هاتجة غالية المراحل - بما هو في
الواقع من خير نتاج الحضارة الغربية وعمراتها الطيبة - فما ذلك لعمري الا
نتيجة من نتائج فتح أوروبا الاستعماري .

وقد أصاب الورد كرومر في وصفه أدب الاستعمار الحديث بقوله :
« يجب ان تكون السياسة الاستعمارية قائمة على قواعد التبصر والحكمة .
ويجب ان تكون اصول احكامنا التي هي الصلة بيننا وبين جميع الشعوب
الداخلية في حكمنا ، من حيث الاعتبار السياسي والاقتصادي والأدبي ،
قواعد صحيحة سليمة منزهة عن الشائبة والنقص . هذا هو حجر الزاوية
في بناء الامبراطورية . ان المبرر الأكبر للاستعمار يجب ان يظهر جلياً في
حسن التصرف بما في أيدي هذه الامبراطورية من القوى . فان استطعنا
ذلك فكنا فيه من الحكماء ، ولينا وجوهنا شطر المستقبل رفيعي الجباه
لانحشى ان يرونا ما عرا الامبراطورية الرومانية من قبل من الفساد
والدخل ، وان لم نستطع فكنا فيه من الجبلاء الاغبياء ، فقد استحققت
الامبراطورية البريطانية الانهيار من عل ، ولسرطان ما تنتثر حلقاتها وتبدد
بعد الاجتماع . »

على هذه القواعد قامت مبررات الاستعمار الغربي في القرن التاسع عشر .
وسواءً كان مقدراً لهذا الاستعمار البقاء طويلاً أم التلاشي فالاضمحلال ،

فما لاريب فيه ان امتداد سيطرة الغرب السياسية وانتشارها في آفاق الارض قد ساعدا على انتشار المؤثرات الغربية مساعدة كبيرة . على ان الامر الذي يُتساءل فيه هو هذا : هل كان الشرق يستطيع بنفسه ، فيما لو ترك حراً من هذا الخناق القديد والسلطان القاهر . والسيطرة المكروهة ، ان ينجح مناهج الغرب ويأخذ إخذه في النهوض والارتقاء ؟ فعلى التسليم بهذا ، يجب ألا يغرب عن البال ان الشرق لو ترك وشأنه لكان حتى اليوم ما برح بطيء التحدي والأخذ عن الغرب متناقل النهوض . زد على هذا أن الزمان ليأني كل الابهاء ان يوسع أمة في يومها على حساب غدها ، فعلى هذا من قال انه كان على الغرب الشديد النامي ، الأخذ سلطانه في الامتداد والانتشار مشرقاً ومغرباً في القرن التاسع عشر ، ان يربأ بنفسه فيتنكب طريق التسلط على الشرق ، بل يتركه وشأنه ينفصل كيف شاء قدر ما شاء بالمؤثرات والعوامل الغربية ، فيقبل ويرفض ، يجذب ويدفع ، يحب ويكره ، يتقبل الارزاق والبضاعات غير مؤد لانها ، يستقرض القروض المالية ويبذرها تبيذراً ، يدعو الغربيين اليوم الى دياره وغداً يهب لطردهم أو حز غلاصمهم ، فن قال هذا ، فاعلم قوله لا نجيزه المنبآت الصادقات من حقائق التاريخ ، ولا تؤيده سنة العمران البشري .

فالحق ان الضغط الغربي انما كان من احكام الزمان القاضية بسيطرة القوي على الضعيف . وهذا الضغط العميم المنيف الذي طال عهده قد دك اسوار جود الشرق دكاً ، وحطم سلاسل رق الشعوب الشرقية تحطياً ، وهز المشرق من أقصاه الى أقصاه هاهنا وتناثرت منه باليات أنوابه ، وأخرجه من الظلمات الى النور ، وساقه في طريق العمل ، وآراه من الحقائق في اليقظة غير ما كان يراه من أضغاث الاحلام في المهجمة . واننا سنفصل الكلام في التفصيل التالية على ما كانت لسيطرة الغرب على الشرق من التأثير في قوس الامم الشرقية فاختت تنفعل وتبديل وتحول طيلة جميع القرن الحالي . ولكننا في

هذا المقام نسير في مجمل المراد من القول فأصيرن الكلام على السيطرة الغربية في دورها الحديث الذي ولية انقلاب الشرق بعامل رد التأثير مقاوماً معادياً للغرب .

ان الضلالة الكبرى والمزاعم الباطلة التي اشتملت عليها تقود النقطة في شأن سيطرة الغرب على الافطار الشرقية ، انما هي ناجمة بمجملتها عن عدم التمييز والفرق بين ماهية استثمار القرن التاسع عشر واستثمار القرن العشرين . أما استثمار الاول فقد كان ضرورة لا بد منها ولا منتدح عنها ، وقد أتى غالبه بنفع وخير كما قدمنا الكلام على هذا . وأما استثمار هذا القرن فلا يمكن ان يحمده مسيره ولا مصيره . ما كادت تطلع سنة ١٩٠٠ حتى كانت الشعوب الشرقية كافة قد تمضت عنها خلقائها ، وبددت غيبب جهلها وتمصبا ، وحطمت عقال خولها ، وخرجت عن تلك الدائرة المغلفة التي لم تحو غير آثار حضارات مندرة ومدنيات منقرضة ، وأنقأت تمهد لها مهبياً مفضياً الى التجدد الصحيح والارتقاء . وكان الشرق قد اكمل تلقي دروسه ، وأنهى أخذها عن الغرب ، فشرع من بعد ذلك في تطبيق العلم على العمل لايهاب ولا يوجل ، فكان يجب على الغرب ، من قبل العقل والمنطق ، ان يوقن ان هذه الشعوب الشرقية ذات التواريخ الجيدة الحافلة بصور المجد والمعالي ، والتي قد استيقظت الآن فهبت توافقة متمطحة لاستمادة ماضي شأنها وغرر سالف أيامها ، يجب الرفق بها ، واقامة الوزن لنهضاتها ، واتسهاج المناهج الفضلى في مراتبها ، واعتبار الفرق بين بارحتها ويومها وكراها ويقظتها ، وان شئت فقل كانت يجب على الغرب من حسن النظر والحكمة ان يبدل موقعه على مقتضى تبدل الاحوال ، فيزيد في توسيع نطاق الحرية الصحيحة لأم الشرق وشعوبه فيكون هن في سيرهن وجهادهن نصيراً ، لا حائلاً دون مبتغاهن وعدواً لآمالهن .

ان الشرق قد تبدلت شؤونه ، غير ان سياسة الغرب الجائرة لم تتبدل .

بل ان مبادئ الحرية التي سادت في الغرب ، وتودي بها غالب القرن التاسع عشر ، هبت عليها ريح هوجاء من المطامع السياسية والاقتصادية فزقتها شر ممزق وبددت صورها كل مبدد . اذ أخذ التزاحم يفتد والتنازع يوغر قلوب الدول الغربية ، حتى طفق الكيل فاشتعلت الحرب الكونية المعشى . وكانت قد اشتدت نعمة أوروبا وجفعها للتوسع في الفتح والاستعمار ومناطق السيطرة ونيل الامتيازات واحتياز الاسواق الاقتصادية ، اشتداداً وحشياً غير مسبوق المثل . فتنجم عن ذلك أن باتت سيطرة الغرب على الشرق في صدر القرن العشرين غاية ما بعدها غاية في الارهاق وشدة الخناق ، من حيث يجب اللين والرهو ، ولمقت أوروبا تتجه في وجه الشرق المستيقظ الناهض ، وتستبيح لنفسها مناهضته وتسميم عواطفه الثائرة وروحه الهائجة ، فأساءت اليه بذلك في سنوات معدودات اساءة تفوق جميع ما ناله منها من الشر والهوان طيلة مئتي سنة خلت . وكانت السياسة التي جرى عليها ساسة أوروبا الحدفاه في مناجزة نهضات الاقطار الشرقية المجاهدة في سبيل الاصلاح والودود عن حياض استقلالها كتركية وبلاد فارس ، طاراً وشناراً على الساسة الاحرار السابقين الذين كانوا منذ جيل مضى ، وجناية كبيرة على الاحرار المعاصرين ، كما تشهد بهذا كلمات خالدة قالها الكاتب الانكليزي الشهير « سدي لو » سنة ١٩١٢ وهي : -

« ما اشبه غالب الدول النصرانية في سلوكها هذا الذي ما برحت سالكته منذ عدة سنوات ازاء الامم الشرقية ، بمصابة من اللصوص يهبطون على الحلل الآمنة ، أهلها ضعفاء عزل ، فيشخنون فيهم ثم ينقلبون بالغنائم والاسلاب . ما بال هذه الدول لا تنفك تدوس حقوق الأمم المجاهدة في سبيل النهضة ، وعلام هذا الصنف الذي تضرب به الشعوب المستضعفة ، وهذا الجشع الكلي لا تقياس ما بين أيديها وما خلقها . ان هذه الدول الغربية النصرانية هي بمثلها هذا مؤيدة لدعوى الباطلة أن القوي الساكي السلاح يحق له الاقتضاء على

الضعيف الأمل ، وآتية بالبرهان القاطع على أن مكارم الاخلاق والآداب الاجتماعية لا شأن لها البتة حيال القوة المساحقة . أجل ، ان هذه الدول قد تجردت عن كل حسنة في معاملة الشعوب الشرقية تجرداً لم يسبق له مثيل حتى بين أشد الجيوش الشرقية همجية في الزمن القديم .

« ان أعجب ما رآه تاريخ العالم خلال الخمس والعشرين سنة الماضية هو نقطة آسية هذه الیقظة الكبرى ، بعد رقدة استغرقت فيها قروناً . قد استفاق الشرق مذعوراً فأخذ يجهد الغرب ويزحمه في حلبة العمران ، وكانت اليابان أولى الأمم الشرقية المنبرية الى هذا الميدان ، فكان انبراهوما هذا - لحسن طالعها - في عهد ما بلغ فيه الجشع الاستعماري مبلغه اليوم ، وكانت حقوق الأمم والمعاهدات ما برحت تحترم بعض الاحترام . فعل ذلك لما هب ساسة اليابان الدهاة في القرن التاسع عشر يثيدون ويننون ، وبذودون ويزاحمون ^(١) لم تدعن اوروبية لهم ولم تبادل لسد السبل في وجوههم ، بل اتنا نحن الغرب رأينا الى النهضة اليابانية بين الرضى والارتياح ، والاعجاب والاعظام ، فتركنا أبناء « نيون » وشأنهم يغامرون الصعاب وبذلونها في سبيل الحياة . غير انه لمن اليقين الثابت لو استأخرت ثورة النهضة اليابانية ثلاثة عقود من السنين ، لكان نبأ اليابان لدينا اليوم غير نبأ ، ولسكانت اليابان الحديثة وهي اذذاك في ابان محاضها ، قد احاطت بها من كل جانب الدول الفرية العظمى المسلحة احاطة السوار بالمعصم ، ومدت كل منها يدها الى شيء من المتاع تفتصبه اغتصاباً . حقاً انه قد كتب لليابان السلامة والنجاة من مخالب الاستعمار القدي انتشب في العالم بعيدئذ ايما انتشاب . ثم لما أخذت الاقطار الشرقية الاخرى تهب جاهدة لاقتفاء أثر اليابان واحتذاء حذوها ، طلقت تلقى جداً عاتراً وحظاً منحوساً ، وفي خلال العشرين سنة الخالية ثارت

(١) اقرأ ماحررناه في الرد على مقالة « مجلة باريز » في عرض الاستنهاد من كلام ذلك الوزير الياباني لتهان نظامي باشا عما يؤول الى كون الغرب لا يعرف سوى القوة . (ن)

ثأرة الاستعمار في اوروة ، وهبت عواصف الحضارة المادية الهوجاء فقوضت الآداب والحقوق الدولية تقويضاً ، وخلعت وزارات المستعمرات المذار ترديد التهام العالم التهاماً ، فأحدث ذلك رد فعل أسوأ ما يكون في الامم الشرقية المجاهدة مفتعلة بنار اليأس لانفاء النظم المستوربة واقامة سلطان القوي . وما كان ذنب هذه الامم التي انهالت عليها حملات اوروة المنكرة سوى أنها أخذت تسمى في ان تقوم بالارشادات والتعاليم التي ظل المستعارون والحكام الغربيون النصارى يلقنونها الشرق تلقيناً طيلة سلسلة من الأجيال .

« وان الفرد ليخال عند الوهلة الاولى أن متى ما أخذت هذه الشعوب والامم الحافظة لتعاليم اوروة من ظهر انقلاب ، تسير في سبيل الإصلاح والترقي مع الشرائع الصواب تسارعت الحكومات الاوروية للأخذ بنصرتها وقد أوزرها والارتياح الى نهضتها ، أو على الأقل تركها وشأنها تغالب ما تغالب ومجاهد ما يجاهد في سبيل تشييد بنائها بأيديها ، غير أنه ما كان ابعد هذا من الواقع ، اذ انفأت الدول الغربية الواحدة تلو الاخرى تنقض عندما تلوح لها ساعمة الشقاق بين أمة وأمة شرقية فتنتاش بلاداً ثم تجعلها حانية عنقها الى نير الاستعمار » .

وقد أسلفنا كلاماً في موضعه يينا فيه كيف كانت تتوالى حملات الاستعمار على العالم الاسلامي آخذاً بعضها برقاب بعض ، وكيف عمت دول الحلفاء الظافرة استقلال ما كان لم يزل باقياً من الممالك الاسلامية عند ختام الحرب العامة ، وكيف أشعلت اوروة بذلك نار غضب المسلمين فباتت قلوبهم مكتوفة تحتدم غيظاً وحنقاً ويأساً من القرب ومقتناً له . وقد تقدم الكلام مسهباً في الفصل السابق على نفوذ الجامعة الاسلامية وعملها وتأثيرها في نفوس المسلمين . وفي البصول التالية سنسبط الكلام على نشوء العصبيات الجنسية الشرقية . غير أنه يجب ألا يتبادر الى الذهن ان هذه الحركات السياسية الدينية إنما هي جميع الصورة التي تتجلى فيها روح عداء الشرق للغرب ؛ اذ ان هناك غير ما

ذكرنا تطورات اقتصادية واجتماعية ، ونشوء حركات قومية ذات تأثير عميق ،
ولبيان طبائع عداة الشرق للغرب هذا العداة المسوق اليه الاول بمامل رد
التأثير نأقي للكلام على هذا موجزاً فنقول :

ظلت روح العداة للغرب طيلة القرن الماضي تشتد في مكان ومكان على
تفاوت . ولما كانت عوامل التعصب ورد الفعل كائنة على الدوام فما برح
الكره للغرب شائماً عمياً ، بيد انه - على توالي الايام - صار موقف بعض
الطبقات من الامم الشرقية يتبدل ويتغير على مقتضى الزمان والمكان . وقد
كان الأحرار المسلمون في بادئ الامر يتقبلون المؤثرات الغربية أحسن قبول .
وقد أسلفنا الكلام في الفصل الاول من هذا الكتاب كيف اعترم المسلمون
الاحرار اتخاذ القواعد التي جرى عليها الغرب في تقدمه وارتقائه ، وجعلها
أساساً للقيام بما أنشؤوه من الاصلاح الاسلامي باعتبار جهتيه الدينية والمدنية
فقد جهد ساسة تركية الاحرار الذين كانوا يدبرون شؤون المملكة في الربع
الأخير من القرن الماضي جهداً كبيراً للقيام بالاصلاح في السلطنة العثمانية ،
وجهد احرار غيرهم مثل جهدهم في الاقطار الاسلامية الاخرى في سبيل النجاة
عينيها . وغير مثال لنا على هذا هو ما بذله القائد خير الدين باشا في سبيل
اصلاح تونس ، والى الفارسي الكريم لباب الخير : ان هذا القائد المقدم ،
الجرمسي الأصل قد استطاع ان يكسب ثقة مولاه البايع ، ويتمكن عنده
تمكناً كبيراً ، فاستوزره وسلم اليه مقاليد الامور . وفي سنة ١٨٦٠ قام
خير الدين باشا بسياحة الى اوروبة فطاف في ممالكها وشاهد صور عمرانها
وحضارتها ، وعاد شديد التأثر من بواهر الغرب وعجائبه ، واذ اقتنع بتفوق
اوروبة وسيادتها شاء من صميم قلبه ان ينقل الى تونس من الغرب الخطط
والمناهج والأساليب والآراء مستمينا بها لانهاض البلاد واسعادها ، واعتقد
ان هذا العمل سهل القيام به قياًماً يتلوه تجدد تونس في عهد قريب . ولم يكن
خير الدين بشيصاً للغرب ، غير انه قد ايقن كل الايقان بالخطر المقبل النازل
٣ - ثاني

الذي سيخيق بالعالم الاسلامي ، خطر السيطرة والاستعمار متدفقين من الغرب اذا توانت الممالك الاسلامية في الاصلاح الصحيح ، فراح خير الدين يبتغي شديد الابتغا ، وملء صدره الوطنية الصادقة ، وكله عزم أكيد ، أن يسوق أهل بلاده وبني قومه في طريق التجدد والملي والارتقاء ليبلغوا من ذلك مستوى تستطيع عنده تونس أن تحمي كيائها وتقوم بالدياد عن حياض حررتها واستقلالها .

واقنع الباي كل الاقتناع بأراء خير الدين وخطط مشروعاته ، ففوض اليه تنظيم شؤون البلاد . وأطلق يده لاثمونها يد في القيام بضروب الاصلاح . فظل خير الدين حقبة من الزمن يجهد ما استطاع في هذا السبيل مذللاً جميع ما لقيه من المقاومة من قبل الموظفين الرجعيين ، غير انه منيته طاجلته باكراً فانتقل الى جوار ربه تاركاً مشروعاته الكبرى دون الانجاز ، فلم يمس على وفاته أكثر من عشرين سنة حتى جاءت فرنسا فبسطت سيطرتها على تونس . وكانت خدمة خير الدين لبلاده على كل حال عظيمة جليلة ، منها انه ألف كتاباً قيا موسوماً بـ « اقرب المسالك في معرفة احوال الامم والممالك » ^(١) استنهض فيه هم أبناء بلاده واستفزهم الى التجدد والترقي ، وحذرهم من سوء عقي

(١) يوجد شيء من النقص في تاريخ الرحوم خير الدين باشا التونسي الذي كان من اوائل المصلحين الاسلاميين في القرن الماضي . وكتابه اقوم المسالك هو من خيرة ما ألف لكسر قيود الجلود للشارقات وحطم سلاسل التقليد الاعمي للنهي عنه في الشرع وإيقاظ المسلمين الى اهم ان لم يبادروا الى التسلح بالسلم والصناعات المعصرية دهمهم خطر السقوط للعاجل . لجأت دعوة خير الدين متأخرة ، اذ كان تكالب اوروبا شديداً وضربها وحياً وسبات الاسلام لا يزال عميقاً ثم جميع ماتكين به خير الدين . ولما استولت فرنسا على تونس رحل خير الدين الى الاسنانة وولاه السلطان عبد الحميد الصدارة العظمى متنبهاً اليه لاصلاح المملكة الا انه لم يصل برأيه فانهى الامر باقالته وبقي في الاسنانة الى ان توفي وذلك في نحو سنة ١٨٩٠ وخلف طاهر بك وهو من الادباء الافاضل وصالح باشا السداد الذي شغته الاتحاديون بشبهة الكون بمؤامرة قتل الرحوم محمود شوكت باشا وتشنع به السلطان ساكن الجنان محمد الخامس لديهم لكونه زوج ابنة اخيه أي صهر الاسرة المالكة فلم تشر شفاعته . ولخير الدين باشا أيضا ولد سمه محمد بك وهو واخوه طاهر الآن بتونس . (ش)

التواني . فكان لكتابه هذا أعظم تأثير في نفوس الاحرار ورجال الاحزاب الوطنية في الشرق الادنى عامة وافريقية الشالية خاصة حيث كاد الكتاب يقدس عند أهل تونس والجزائر اذ كان باعثاً قوياً على استيقاظ المصيبة الجنسية . ففيه استصرخ خير الدين يبني قومه لتعظيم الاغلال القديمة ، وبسط لهم ضرورة الاقتلاع عن الافتخار الفارغ بمجد الماضي افتخاراً بالفا حد القعود بهم عن استئناف طلب العلى طريقاً ، ودعاهم للوقوف على ما في العالم الغربي من وسائل التقدم وذرائع العمران ، وما أكدته في كتابه هذا أن ارتقاء اوروية وحضارتها في هذا العصر ليسا نازلين عليها عفواً بلا نصب ، ولاهما منحة جادت بها الطبيعة لاسباب دينية ، بل هما ثمرة التقدم في الفنون والعلوم واكتناه اسرارها اكتناهاً توفرت معه وسائل الثراء باستخراج كنوز الارض واحياء الصناعة والزراعة والتجارة . وجميع هذا إنما هو نتيجة استقرار أمرين وسيادتهما في آفاق الممالك الغربية لاثالث لهما : العدل والحرية . وقد كان العالم الاسلامي في الاجيال الماضية عالم التقدم والفلاح والممران ، لأنه كان في مجبوحة من الحرية ، سالكا سبل الترقى والنجاح ، ثم أفلت شموسه فأخذ يتخبط في الدجنات ، ومازال هكذا حتى أخذ الآن يستعيد من روحه التي كانت فيه من قبل — روح الحرية والعمل والارتقاء .

اتنا قد أثرنا ايراد ذكر خير الدين باشا التونسي على ذكر غيره من احرار الترك وسائر المسلمين مثالا لكلامنا لأن في هذا المثال تتجلى الصفة العامة التي كان عليها سائر احرار المسلمين في منتصف القرن التاسع عشر للأخذ عن الغرب ، وقد كانوا حتى عهدئذ بعده من البغض له . غير انه على نوالي الايام اقلب كثير من الاحرار اعداء أشداء للغرب لاسباب عديدة أهمها توالي الاعتداء الاوروبي السيامي ، فباتوا بسبب ذلك يكرهون ويمقتون روح الحضارة الغربية بأسرها .

وقد اشتدت روح العداء للغرب واشتعلت نارها أبعاً اشتعال منذ أول

القرن الحالي . قال أحد عظماء المسلمين قبيل الحرب العامة ^(١) في هذا الصدد :
 « ان هذه الدواهي التي دهمتنا والنوازل التي نزلت بالعالم الاسلامي خلال
 العشر السنوات الاخيرة . قد جددت في اعماق جميع المسلمين عواطف التأخي
 والتواثق الاسلامي ، من حيث أشعلت صدورنا مقتناً وكرهاً وعداءاً للابغاة
 المعتدين علينا »

والدلالة على مبلغ الكشاحة والمداوة اللتين اتقدت نارهما في قلوب
 المسلمين نورد كلمة قالها أحد كبار كتاب الترك بعيد ان وضعت الحرب البلغانية
 اوزارها : « أجل ! اننا قد بثنا بالكسرة والحيف ، بعد ان هب العالم بامرره
 مجادلنا ويقاثلنا ، والسبب في ذلك اننا قد صرنا ألف التأني في آرائنا
 نبتغي تهذيب عقائدنا متقربين من الحق معرضين عن الباطل في سبيل الحضارة
 والانسانية . ان الجيش البلغاري قد علمنا درساً لا ننساه ، وهو انه يجب على
 كل جندي في ساحة الحرب ان يقاثل مقاتلة البربرية والوحشية ، ويشرب الدماء
 كالماء ، ويذبح النساء والاطفال والشيخوخة تذيباً ، ويسلب وينهب
 السكان الآمنين ويمتهن حرمتهم وشرفهم ويهزق ارواحهم ، وعلى ذلك فلننتج
 هراقة الدماء والبغي ، ثم نصرخ من بعد ذلك : الوحشية الوحشية ! كما فعل
 جيش الملك فرديناند . لسرمان ما يلتفت العالم المتحدين اليها ^(٢) ويرعى من
 كرامتنا ويعلم من مقامنا ويمحنا حباً جماً ^(٣) !! »

(١) حزيران سنة ١٩١٤

(٢) ارسلت احدى الجليات الاميركية بثة الى البلقان لفحص عما روي من الظائع التي
 ارتكبها البغار واليونانيون والصلرب بالمسلمين سنة ١٩١٢ ثبت لسيماكل ما قيل بل زيادته على
 ما افاد وحمرت خلاصة الفحص وقررت ان الترك كانوا ارحم جداً وارأف وأدرف في حربهم
 من الامم البلغانية المسيحية . لكن الصحف الاوربية لم تنشر هذا التحقيق ولا اشارت اليه
 وكان اكثر الاوربيين ينظرون الى ما حل على الروملي بنظر شناعة وتادرو منهم من قبح
 تلك الظائع أو احتج عليها . (ش)

(٣) احمد امين كتابه « ارتقاء تركية الجديدة مقيساً بارتقاء صحافتها » نيويورك ١٩١٤

The Development of modern Turkey as measured by its press

ولما نفبت الحرب العامة هلل كثير من المسلمين وكبروا فرحاً وابتهاجاً بأن الدول الغربية قد أدركت اليوم الذي فيه انبرت تفني بعضها بعضاً، وتلقى جزاء عجبها وغطرستها، وتجرعها وبقيها، ولقد وصفت صحيفة من كبرى الصحف التركية الدول الأوروبية فقالت : « ان الدول الأوروبية لا يحل لها ان تتفقد معايها وشرورها ومفاسدها فتصلحها . ولكنها غيور علينا حتى التناهي ، فلا قلب يطيب لها الا بمعالجة شؤوننا ولا عين تقرأ لها الا بالقيام على طرق اصلاحنا ، فلذا نجد لها على الدوام تتدخل في كل حال من أحوالنا وأمر من أمورنا ، بل لا تني تأمرنا ونهانا ؛ وفي كل يوم تنشب مخالبها في حق من حقوقنا وشر من مملكتنا وتفرس مباضعها في لحوم أجسامنا الحية وتقطع منها ما شاءت كيف شاءت ، ونحن جبال ذلك نكظم غيظنا ونحس على ما في قوسنا من روح الثوران والجيشان ونثني بعض سواعدنا على بعض وتندمدم والثار تكوي جوانحنا : عسى الله يسلط بعض هذه الدول على بعض شر التسلط ! فتتذابح وتتناجز ! وها انظروا — ها هي الدول الغربية النصرانية تنهش بعضها بعضاً كما ابتغى التركي » .^(١)

وليس الساسة ورجال الصحف هم وحدهم المتضرمة صدورهم عداء للغرب ولسيطرتهم السياسية ، بل ان هذا العداء صميم في كل أمة اسلامية على اختلاف الطبقات من الامراء حتى السوقة . وكل طبقة على أسباب في هذا ، أما الأمراء والحكام الوطنيون فانهم وان استبقوا على عروشهم ومناصبهم ، وأعليت مظاهر كرامتهم ومزلتهم ، وحفظت مرتبتهم وعصاهتهم فانهم مع ذلك كله لم ينفكوا يحنون الى سابق عهدهم ومالف حالهم ، ويندبون خسارة خسروها هي ذهاب ما كان في أيديهم من أزمة الرق والعبودية والاستبداد .

(١) مجلة « ليراري ديجست » *The Literary Digest* « ٢٤ تشرين الاول سنة ١٩١٤ قلا من جريدة (طنين) التركية الصادرة في القسطنطينية . ولحق قال ان هذه الحال التي تمتك فيها جميع صور المقت والكره للغرب عند شوب الحرب العامة لم تكن مقصورة على السليدين فحسب ، بل شملت العالم وجميع الشعوب غير البيضاء .

قال أحد « راجوات » الهند أسفاً منفعلاً بألم الذكرى : « أتعلم بإساح ! اني
لقد فقدت جميع ما كان في يدي من السلطة ، فبت اذا شئت اليوم ابتاع قلم
لدوائي أو نصل لرحي وجب علي ان أستأذن المندوب المقيم عندنا في هذا
الأمر » . - وحققاً ما أشبه هذه الكلمة بأخرى قالها ذات يوم الحديوي توفيق
باشا الى أحد وزرائه في أوائل عهد الاحتلال ، وكان يشهد استمرار الجنود
البريطانية : « أتخسني أني مرتاح الى هذا المشهد ؟ اني والله ما رأيت قط
خفيراً بريطانياً في سوق من اسواق هذه المدينة الا حدثني قلمي بالوثوب من
مركبتي خارجاً والانتفاض عليه فلا أقفك عنه حتى أخنقه بكنتا يدي خنقاً »
وأما أهل الطبقة العليا فهم على مذهب أمرائهم وملوكهم ، ولا جرم
فانهم يأسفون للعهد المنقضي وقد كانوا فيه أصحاب الكرامة والمناسب
والعظم في الحكومة والدولة . وأما المهذبون تهذيباً غريباً وهم أهل الطبقة
الراقية فانما يشاركون غيرهم في العداء للغرب ، لأنهم يعتقدون أنهم أنقسم
أرباب الحق الجدر بتولي مناصب الحكومة ، فلذلك يعتقدون شر المقت ان
يروا المناصب الادارية الكبرى ينفلها النرييون الأجانب ويتقاضون عنها
فاحش المرتبات . وهناك عدد من الاحرار العارفين الذين يعتبرون قيمة
التدريب المكتسب من السيطرة الأوروبية حق الاعتبار ، ويتلقونها مع
فقدان الاستقلال الى أجل ما ، على أمل انه متى ما رسخت أصول الادارة
والتدبير في الحكومة ، واستقامت مجاريها ، واتسق سننها اتساقاً يكفل معه
رد الفعل والقوضى ، انتهت هذه السيطرة واقضى عهدها غلت محلها الحكومة
المنتظمة المقتدرة وسدت جميع فراغها . غير ان هؤلاء الاحرار هم الأولون
فلا يستطيعون امتلاك الكلمة النافذة في المجموع ، وهم فوق جميع هذا
مكروهون ومبعرون انهم عشاق الزلني من الأجانب يبيع الشم والاباء ،
دائرون مع الأيام كيف دارت دون استقرار على حال ، ولذلك باتوا على
شقة خلاف متسعة بينهم وبين الكافة والسواد الاعظم .

وربما يتبادر الى الأذهان عند أول وهلة ان الكافة من المسلمين ليرتاحون
ويطمثون الى السيطرة الثرية ، ولا سيما عند ما يقارنون بين عهد ماض
وعهد حاضر، بيد ان الواقع على خلاف هذا ، اذ انه مع ما أنت به السيطرة من
القوائد الاقتصادية فنجا أهل الطبقة العاملة في الاقاليم والمدن من استبداد
الامراء والطبقة العليا ، فاصبحوا من بعد ذلك في مجبوحة من الدعة والامن ،
والنظام والعدل ، بحيث عادوا لا يخشون أحداً ينازعهم مافي أيديهم وثمرات
تمسكهم ، فانهم مع كل هذا ينفرون من الغربيين وينظرون اليهم شزراً . على انه
ليس من العدل ان يقال ان المسلمين أحمين لا يقدرون قدر شيء من فوائد
السيطرة . فالواقع انهم يفعلون ذلك ولكنهم عند ما يراد اعتبار صلاتهم
المضنوية بآرباب السيطرة فهم لا يعدون حد احترام الحكام الغربيين الذين بين
ظهور انهم احتراماً قليلاً ، وهم عن حبهم حباً بعداء كل البعد مالمح صبح وذو
شارق . زد على جميع هذا ، فان الأيام تذهب على التوالي بأهل الجيل الذين
كانوا على نم في العهد الماضي ، ثم يخلف من بعدهم خلف يتناولون خيرات
المصر على غير ما نصب ، ثم يفكون من تقائص النظام الحالي ، ويمعرون
الوطنيين الهاشمين آذاناً صاغية ، ويتشاركون ويتواثقون جميعاً على طلب
الاستقلال ، ويندبون عزاً قاب ومجداً قات .

وحقيقة الأمر ان الشرقي على العموم لم يزل يحن الى منهج حياته
التقديم ، وعلى كونه يعترف بحسنات العصر الحديث وفوائد مستعداته ، فانه
ليتوجد الماضي ويحيي ذكرياته ما استطاع . فالمثل المشهور عند المسلم من هذا
القبيل هو : الحاكم المسلم ظالماً خير من الحاكم الاجنبي « الكافر » عادلاً .
فعلى هذا لا بد لكل حكومة استعمارية ، ولو كانت منورة مهما كانت ، من
ان تصطدم اصطداماً عنيفاً بمقت المسلمين للحكم النصراني . قال أحد الحكام
الروسيين في أواسط آسية ينبه الحكام الأوروبيين طامة الى أمر : ان المسلم

الذوع لا يطبق حكم الكافرين^(١).

زد على هذا ان الكثيرين من الشرقيين قد يعترفون بفائدة تذكري من الحكم الاوروبي ، واذا اعترفوا بذلك حسبوه أشبه بالفرم يفوق الغنم اضحافاً . على ان الاشياء التي كثيراً ما تفخر باعطائها لشرق - راحة ونظاماً وعدلاً وامناً - لا يعتبر الشرقي قيمتها حق الاعتبار ، وما ينزلها المنزلة العليا من الشأن كما نحال نحن . ذلك ليس لانه لا يبالي جد المبالاة بهذه الامور ، بل لانه يؤثر نيل الأقل منها على يد الحكام الوطنيين من ابتناء قومه الذين يشاطرونه سراءه وضراره ، وبؤسه ونعيمه ، على الكثير منها بنيله على يد المتسلطين الأجانب . ولنتمير شأن « العدل » وهو أساس الحكم : قال كاتب انكليزي بهذا الصدد : ان الاسيوي لا تطيب قومه بالعدل من حيث ان العدل ، تطيب به النفوس ، فهو لا يعبأ بهذا كثيراً متى ما استطاع ان ينال عوض . العدل مطف الحكم عليه ، عطفاً مفهوماً عنده كالعدل غير المفهوم هذا هو السبب الحقيقي في كون الاسيوي يؤثر كل الاثار حكم حاكمه الوطني وان سيثاً على حكم الاجنبي وان بالفا حد الكمال . فانه متى ما كان في حكم أبناء وطنه شعر بكونه محكوماً من قبل حكام يحسنون تفهم شؤونهم وأحوالهم عن كسب ، ويعتبرون بعين المطف الاسباب والدواعي التي حلتها على ارتكاب الذنب والجناح وان أنزلوا به أليم القصاص .

ولنتظر في شأن النظام أيضاً ، ان الشرقي على العموم لا يعتبر ما في حياتنا هذه من السير المنظم المنسق ، بل هو ينفر من ذلك نفوراً . والسبب في ذلك انما العهد الذي ظل طيلته فيما مضى القا لحياة التواني والكسل والفتور ، تلك الحياة التي وان كان فيها الظلم والجور فقد كان فيها المطف والشفقة .

(١) لم يصادف الى الآن ان امة غير مسلمة تولت امور امة مسلمة بالعدل والاحسان لنعلم كيف يكون شعور المسلمين بلزائها ؟ ونظن انه لو وقت امة غير مسلمة الى ذلك لكان الامر جداً وساد الوهم ومحابت هاتان الامتان محايلاً فان العدل ينطب كل الموانع ولكن ابن هذا العدل . . . (ش)

بسبب ذلك هولم يبرح حتى اليوم يكره النظم المتحدة كقوانين الصحة والامن العام كرهاً غريباً ، بل يريد أن يبقى على منهجه القديم العهد ، وان ناله من وراءه ما ناله من الضرر ، ضرر يستطيع دفعه عنه بالرشوة والاستعطاف تارة والمكابرة والاستقصاء طوراً . قال أميركي مرة لاجد أهل الفيلبين في عرض حديث جرى بينهما في شأن الاستقلال :

- ماذا ترى تستطيع عمله مستقلاً ما لا تستطيع عمله الآن تابعاً محكوماً ؟

فاجابه :- لو أردت ان أبني بيتي في وسط هذه الجادة لاستطعت ذلك مستسهلاً .

- وان هب جارك لمعارضتك في مرادك واستطاع ان يحول بينك وبينه ؟

- لا وقعت به .

- وان أوقع بك ؟

فاجاب بهز منكبيه .

فسواد الشرقيين ما برحوا ، بالرغم مما يتدفق على الشرق من الغرب منذ أول القرن الماضي من الافكار والآراء والمناهج والاساليب والمؤثرات والموامل المختلفة ، يرتاحون الى البقاء على القديم البالي ، وانهم يعتقدون فوق هذا أن من أكبر مبتغيات الحكم الغربي حملهم على التغرب عادات ومجتمعات ، وعلى تبديل الموروث من منازعهم وأساليب معاشهم ، الامر الذي يحملهم على مقاومة التيار الغربي ما استطاعوا الى المقاومة سبيلاً . وكلما أتت الحكومات المستعمرة اليهم بشيء جديد وأمر مستحدث قاموا في وجهها يقصدون ذلك عليها بالنمذ والمشافاة . من ذلك على سبيل المثال أمر التلقيح الاجباري الذي ظل أهل الجزائر يقاومونه عدة سنوات ، وقد كانت الحكومة الفرنسية تبسط لهم منافع التلقيح وفوائده اتقاء من مريان وباء الجدري فيهم ، فكانوا يجيبونها انها انما تريد بتلك الحيلة المصطنعة تقيمهم لالتقيحهم ، بحيث يتناقص عددهم على التوالي ويكثر سواد المستعمرين الفرنسيين . فاخذت

الحكومة تبين لهم فساد ومهمم مستدة بارتفاع مستوى المواليد الاهلية ارتفاعاً غير مسبوق المئيل ، ومستعينة بأرقام الاحصاء ، فهبوا منا كبهم مستهزئين ، وظلوا على المقاومة مثابرين^(١) .

وقد وصف الكاتب الفرنسي «لويس برتران»^(٢) ، العالم الخبير بشؤون الافطار الاسلامية ، مثل هذه الحالة بقوله : -

« ان جميع هذه الشعوب ، ولها من سماتها الموروثة وعاداتها وقواعل البيئة كثير من المنغرات التي تحملها على استنكار فضائلنا الاجباعية ، فلا تطبيق احتمال شيء من أعباء أنظمتنا وادارتنا ولا من أي نوع من أنواع الحكومة المنظمة ولو كانت مادلة وشريفة مهما كانت . وظهر السبب في ذلك ان الشعوب هذه قد أتخذت فجأة من عهد المظالم والفساء والقوضى فا برحت باعتبار صفاتها النفسانية على مستوى ليس أرفع من مستوى سوقة بلادنا ، وما زالت تنفر من النظام وتحاول ان تلوذ بالقرار من رجال الدرك والضابطة . فانه لضرب من العبت كلما حاولنا اقناع حرب افريقية الشمالية أن الفضل في انجائهم من عمال الترك المستبدن القاهرين انما هو مائد للحماية الفرنسية اذ باتوا في ظلها من بعد ذلك لا يخشون منبهة ولا مذهبة ولا نار نزاع قورث فبا بينهم ، أعرضوا عنا وأساءوا ظنهم فينا . والامر الذي يحارون عند فهمه اكثر من سائر الامور هو : دفع الضرائب في سبيل أمور وشؤون لا يعرفون لها من قيمة . وما كان أعظم السخط الذي اشتعلت ناره في المدن الجزائرية عندما أصدرت دائرة الصحة قانونها الموجب القاء الكنسانس في مواقبت مضروبة . وقد لاحظت شيئاً من حال على هذه الصفة في القاهرة عند سافة الخمير والمجلات الموسيقين بقوانين الشرطة البريطانية .

على انه ليست أنظمتنا البلدية والادارية هي جميع مالا قبل لهذه الشعوب

(١) هذا شأن كل عامة جامعة ولا اطن الا أن عامة الافرنج لاول عهد حضارتهم قد قاموا هذه التدابير النافذة كما قاموا الجزائريون في هذا العصر . (ش)

(٢) كتيب : « السراب الشرقى » (باريس ١٩١٠)

Louis Bertrand, " Le Mirage Oriental, "

باحتلاله ، بل ينطوي تحت ذلك جميع ماداتنا ، بل جميع النظام السائد في حياتنا المدنية . مثال هذا : يسير القطار بين يافا والقدس ويوقف في مسيره عند محطة بالقرب منها قبر أحد الأولياء . والقطار لا يستطيع بحكم القانون ان يطيل موقعه عند هذه المحطة اكثر من دقيقة . فلما وصلنا اليها دهشنا اذ رأينا جميع الركاب المسلمين قد هبطوا من القطار فافترشوا البسط فأخذوا في السجود والركوع . فأخذ مدير المحطة يناديهم بصفارته ، وتلاه مسير القطار يستصرخهم مشيراً اليهم انه سائر بدونهم ، فلم يبالوا بجميع ذلك أقل المبالاة ، فاضطر قمر من عملة القطار الى النزول مستشاطين غضباً وأرجعوا المصلين الودعين قسراً الى القطار . فدام الامر ربع ساعة على عناء ومشفقة ^(١) .

« هذا مثال شوهد اتفاقاً . فالغريب في أمر هذه الشعوب انها لم تتفقه معنى رقابة النظام ولا ألقت في حياتها سيراً منظماً بعد » .

ان هذا الكلام انما لوصف السواد الجاهل ، ولكنه يدل على تلك الصورة العقلية النوعية التي ما رحت ترى في سائر الطبقات من الشعوب الشرقية على تفاوت . لأن الماديات التي عرفت قروناً عديدة لا يستطيع تبديلها سهلاً . ويجب ألا يفرب عن البال ، ان الطبقات العليا كانت مستطبعة ، في الادوار السابقة قبل ان أخذ الشرق ينقلب ويتحول ، ان تستمتع حق الاستمتاع بالحرية الذاتية «أو الحرية الشخصية» المملوءة تخيلات ووساوس . فذلك وان كان أهل هذه الطبقات اليوم اكثر من غيرهم استعداداً لاعتبار قيمة ما يجب أخذه عن الغرب ، فهم من حيث اضافة حاضرم الى ماضيهم ، يحسبون انهم غاصرون شيئاً كثيراً .

فالشرقيون كافة على اختلاف الطبقات ، ما رحو اذا ماجرت على سنتهم ذكريات الماضي السعيد ، أسفوا لقواته وتوجدوا على اقتضائه ، وقالوا نعمة

(١) في هذه الحكايات مبالغات وإطلاقات لاصحة لها واتما يتنوع بها تبرير سياسة تسلطهم على الشرقيين . ولكن من الجهة الاخرى لها أصل كاف لأن ينظر منه ذوو الاسلام الصحيح الذي ينهى عن العبادة عند القبور لاسيما اذا كان القطار على وشك المسير . (ش)

قالت وسعادة ملويت . فكل من الامير والباشا والنديم يعد الحياة على نحو ما كان يستلذها فردوساً شرقياً . وفوق جميع هذا كان الامير على الدوام معرضاً ليحوق به بلاء سلطان القاهرة أو ملكه العاتي قتلاً أو ذبحاً ، وكان الباشا لا يعلم متى يصدر أمر مولاه بأن تنتزع روحه من بين جنبيه ، وكان النديم يلقي شر التعمذيب عند ما تهب في رأس سيده طائفة الهوى . ومع كل هذا فقد كانت « الحياة الشرقية » حياة غبطة وحرارة وكان كل فرد من هؤلاء متميز المرتبة عن سواه باخلاقه وصفاته وبما له من الذكر في ابناة بلاده ، فكان من على هذه المرتبة التي لا شبیه لها في أوروبا باستطاعته أن ينتهك حرمة القانون ، فيركب رأسه في كل ما اشتهى وابتغى أخيراً أم شراً ، ودأبه الملق والمداجنة والمداهنة الاسيوية ، والخنوع المقرون بالطاعة العمياء لعات كبير لا يرى لنفسه من سعادة غير سعادة للتحكم بالرقاب واستذلال النفوس . وكان حول كل متسلط قاهر لفيف من العشراء والجلساء يفاطرونه في نعمه وترفه ، ومستلذاته ومنغفساته . وكانت سلطة السيد على المدود والحاكم على المحكوم سيطرة مطلقاً بها حبل الموت الماجل أو الحياة المفعمة قلقاً وجزعاً . وكان اقتناء الخطايا من أشيع ضروب مفتريات الحياة ، وكان تقبيل الديول وحنو الاعناق ، والتذلل وبذل ماء الوجوه مما لا حده ولا قياس .

ولرب سائل يسأل كيف كانت حال الطبقة الدنيا ، الفقيرة المسكينة ، بين أيدي هؤلاء المستبدن الجائرين ؟ كان الفقير الضعيف في غالب أحواله على لا شيء ولكنه كان يستطيع ان ينال كل شيء ، إذ أن الحياة الماضية في الشرق كانت مائتاً في به القرعة ويجود به البخت والطالع ، فكان كل فرد وان صعلوكا يستطيع ان ساقه الجد والحظ لاسترضاء سيد غطريف ، ان يعيب نعمة بميدة الضفوة وشهرة جوازة . وهذا في الواقع مما يتقبله الشرقي تقبلاً ملائماً لطبائع مزاجه . ولا جرم فالحظ وسرعة تقلبه ودوران دولابه في الشرق انما هو أمر مألوف شائع مرغوب فيه ، وله من الدأان ما ليس لثبات والاقدام

الموقن فيه والطامئينة في الغرب ^(١) .

وأحب السير في الشرق تلك التي تقص فيها أحاديث السمود والنحوس التي نجمت أو غابت على حين غرة ودارت دورتها في ليلة وضحاها ، كصملوك استوزر أو وزير تصملك . وما برحت الكثرة الغالبة في الشرقيين تمبر ان الحياة انما هي تقلبات الأيام ، والزنى من ذوي الجاه ، وسمود الحظوظ ونحوسها ، وليس الممول فيها على الاعتماد على النفس وحسن القيام بالامور على أمانة وكفاية . هذه هي صور الحياة التي كان يقتبسطها الشرقيون من قبل ، غير انه بعد انتشار التغرب بدأت الحياة الشرقية تنتقل من دور الضعف والحظ الى دور العمل الذي لا يصح فيه الا الصحيح . قال أحد كتاب الانكليز هانياً شأن مصر الحديثة : « قد يمكن ان يكون حكنا وافيًا بيد ان الشرقيين يستعملونه ويترمون منه . كان الحكم القديم أشبه بشوب خلق بال من أي موضع جذبته تناثر قطعاً ، ولكن الشرقيين كانوا يحسبون نفوسهم انهم به محتالون ، وكان متقلباً كريشة في مهب الماصفة ولكن كانت فيه قوى سحرية تأخذ بالالباب ؛ مرة قال مصري لأحد حكام الانكليز : « نعم ! ولكن في الدور الماضي كان المتسول يقف على باب أحد المظاء فان رآته سيدة ذات شأن ومال فهو يته ، جعلته في اليوم التالي أميراً يحجر مطارف النعم الكبرى والسعادة العظمى ، فالماضي - ماضي الخلق والمداهنة - كانت تحمل فيه المراعاة محل العدل ، وكانت الحياة كثيرة النحوس والسمود في مصر ، بلاد يوسف وهرود الرشيد وسماعيل باشا » ^(٢) .

واذا قد بات كثير من الشرقيين يخشون ضياع جميع ما في أيديهم من العزيز الغالي ، فليس من الغرابة في شيء ان نرى المحافظين وهم كثر يندبون

(١) مع الأسف نقول ان أكثر ما يصفه المؤلف هنا صحيح وهو السبب الاول في انحطاط الشرق من الغرب واستيلاء الغرب على الشرق . (ش)

(٢) هـ . سبنر : « انكسار مصر وتركيا » تقرير الاول (اكتوبر) ١٩٠٦

II. Appendix. " Contemporary Review "

الماضي ويكون « عصرًا ذهبيًا » ودوراً كان فيه من الخير أكثر من جميع ما أتاكم الغرب به ، وإن ترام وقد ارتبطت عروثهم بمروة فريق الاحرار ، فباتوا جميعاً نافرين على التغرب أشد النعمة ، فهبوا الى قتاله ومقاومته ومناهضته بسلاح الرجعية واسباب رد التأثير . فكانت النتيجة استقواء روح الصدا لـكل شيء غربي ، وظهور هذه الروح احياناً مظاهر الغلو والتشدد البالغ الحد . قال « لويس برتران » الآنف الذكر : « حضرت يوماً مجلساً من مجالس أهل القاهرة فسمعت فيه خطيباً يقول في الناس ان فرنسا هي مدينة للاسلام بثلاثة أمور ذات شأن : (١) بمحضرتها وعلومها ، (٢) بنصف مواد معجمها ، (٣) بجميع مآم عليه الفرنسيون من الفضائل الخلقية والعقلية ، اذ يحتمل ان يكون جميع المصلحين الذين جاهدوا في سبيل الحرية منذ الاجيال الوسطى حتى عهد الثورة الفرنسية سنة ١٧٨٩ - مثل الالبيين والكفيليين وسوام - من نسل عرب الاندلس . وعلى ذلك فلم يبق سوى ان تلحق فرنسا بمراكش . وقد بات غلاة الوطنيين من أهل مصر مغشوفين بزيارة اسبانية لطواف في حدائق قصور اشبيلية وقصر الحمراء في غرناطة والبكاء على عز الاسلام الدفين ومجد العرب الفتيقيد في ربوع هاتيك البلاد » .

أنصف الى ذلك ان شأن الهندويين (الهندوس) في هذا الامر كشأن المسلمين . فهم أيضاً يتفجمون حزناً على « عصرهم الذهبي » الفائت ، بل يفوقون جيرانهم مثالاة واغرافاً في هذا . اذ يعتقدون الاعتقاد الراسخ كله ان هندستان انما هي ملأاً جميع الأديان الصحيحة ، وموطن ضروب الفلسفة والتهديب والمحضارات والعلوم والاختراعات وغير ذلك ، ويحتمون القول بأنه متى ما انقضى عصر الانكساف الحالي في الهند (هذا الانكساف الناشيء بطبيعة الامر عن الحكم البريطاني) عادت الهند مشرقة الشمس وهاجة الضياء رافلة بحال المجد الزاهر ، مجاهدة في سبيل تنجية العالم بآمره ، وانه مامن شيء جديد تحت الشمس . أما السبب في هذا الغلو فهو انهم على مازعموا

قد عرفوا في الكتب الفيدية المقدسة وغيرها من كتب الهندو الدينية على بينة لا تحض ولا تنقض ما لها أن حكاء الهند الأقدمين قد سبق لهم فأثبتوا بمستحدثات هذه المصور الجديدة . ومن ذلك ما هو حديث الانشاء كالطيارات التي تلقي القنابل المفرقة من عل ، وكعصبة الامم الممثلة لجميع شعوب الدنيا وأممها .

على ان جميع هذا التبجح بفخر زائل وعز منقض ليس من شأنه ان يجدي أهل الشرق نفعاً وان يمود عليهم بطائل . فالشرق مثل الغرب ، له فضائل وحسنات ، وشرور وسيئات ، غير ان هذه الأخيرة قد ظلت طيلة الف سنة الاخيرة تمتد بأفقها فوق أفق الأولى حتى أمتسى الشرق متمثراً متخبطاً في مهاوي الانحطاط . أما اليوم ، وقد تطلعت فيه المؤثرات الغربية من كل صوب أبعد متغلغل فانتشى ربح الحياة ثانية . فاخذ يستيقظ وينهض . على ان نتيجة هذا لن تكون ان الشرق سيتقرب ثقباً تاماً مشتملاً على التحدي الكلي والانقلاب المطلق المام . فليعلم العلم اليقين ان الشرق شرق ثم شرق ، متميز بما في أمزجة شعوبه من الطبائع والمناصر ما كرم الملوأن ونماقب الجديدان . غير انه لا بد لهذه الامزجة من التطور تطوراً مؤالفاً لروح العصر والبيئة وذلك بالضرورة لما هو متسلط عليها من الطوارىء الغربية ذات الفواعل والعوامل والمؤثرات . فعلى ذلك اذا ما برح الرجعيون على حالمهم من الرد والمقاومة للأفكار الغربية ، كانوا يحملهم هذا كأنهم يطيلون عهد انحطاط الشرق ووهته ، ويجذبون باطراف الامم الشرقية الى الورااء فيوقفونها عن السير والتقدم .

ليس أمر هذه الروح الرجعية بالغريب . فان عوامل التفرغ ، أهني عوامل التجدد التي في عالم العمل لا عالم القوة لتتغلغل في بيئات فيها الدائر والبالى مرغوبين فيهما ، والخلق والمتلاشي مستمسكاً بهما ، فالرجعية لا بد منها في دور مثل هذا الدور ، حتى ولو كانت السيطرة الغربية خيراً كل الخير

وكان الغربيون المستوطنون ملائكة من نور. غير ان التفرب له سيئات تصاحبه لأن ذلك من طبيعة الانقلاب. أضف الى هذا ان الفساد قد تسرب وانتشر في تلك البواعت التي كانت تحمل حملة الالوية للحضارة الغربية على خدمة الانسانية والأخذ بنصرة المستضعف. وهذا الامر مما قوى ساعد الرجعيين فزادوا في ادلاء الحجة الادبية قائلين هذه ممايكم مكشوفة تكذبكم فيما تدعون. وفوق جميع هذا فان الانتقال من دور الى دور لا بد له من أن يجتاز مخاضاً شديداً، ولا سيما متى ما كان التطور اقتصادياً واجتماعياً. وقد يطرأ عليه من الاسباب والقواعد الخارجية ما ليس في الحسبان فيزيد ذلك ألماً وشدة. ان مجرد وجود الغربي في الشرق متسلطاً بفائض قوته وبأمر تقدمه وعجيب آلاته وأدواته، لداعية دأمة تنفص على الشرق عيشه، وتغضبه وتثير منه ما تثير، فينقلب يريد لنفسه المزة، وكيف ينالها وهو كيف ما دار دارت معه اغلال القل وقبود الاستعباد. هذا هو الواقع. ولكن لعل وجود الغربي هكذا هو من شروط الضرورة في تجمد الشرق كما ان ذلك مما لا منتدح عنه بسبب انحطاط الشرق وقلة ما هو عليه من القوة والحول. على ان السيطرة بمجملتها لم تبرح علة النعمة والهياج والاضطراب ولو كان فيها من نفع وفائدة وخيرهما كان. واليك السبب: ان الاوروبيين في الشرق من شأنهم ان يشعروا كل شيء ويفيروا صورته، ويبدلوا العادات تبديلاً متدرجاً، ويرقوا المعاش فيرتقي مستوى الحياة، وينشأ المنازل والمساكن في النواحي المعتلة عن سائر المدائن والخواضر ويقبضوا فيها متممين ولمن قوانين الاستثناء والامتيازات والاعفاء مايكسبهم الميزة العليا على أهل البلاد. ففي قلب القاهرة مدينة انكليزية، وفي الجزائر الانجليزية بالقوش المغربية الشرقية «باريس الصغرى»، «وويرا» الاوروبية في القسطنطينية تباهي القسم المسروق بأسلامبول التركية. فلم لا يكرن ذلك بهم أسباب التبرم فالانضباط فالانضباط ؟

وأما الهند فرسعة ترصيعاً بالضواحي البريطانية، وما الحواضر الكبرى مثل كلكتة وبومباي ومدرس سوى مدائن أوربية مختطة في بلاد هندية فيها جميع الابنية الفخمة الغربية الطراز والاسلوب، دون بعض الابنية الحديثة التي أخذ يظهر فيها الاسلوب العربي الهندي. وأما الشوارع والجوادة فجميعها معروف باسماء انكليزية، أسماء نواب الملك ومن سلف من الحكام والمتسلطين، والقواد الذين شهدوا فتح البلاد^(١)، والذين اشتركوا في اخذ الثورة - إبطال تقع العين على تماثيلهم المنصوبة في كل ساحة ومنعطف وبنية. والبيوت التجارية هي انكليزية وجميع من فيها من المديرين من الانكليز والاوراسيويين (مزيج الاوربيين والاسيويين) يتجرون بالبضاعات الانكليزية. والركبات والسيارات الانكليزية تنساب رائحة جارية في اسواق المحل المعروف « بانكلترة القديمة ». وحينما بحث المستعصي في سائر دوائر الحياة وجد مساعي الانكليز وافرة وجهودهم كبيرة لاحداث اسباب الانقلاب الاجتماعي على حسب ما يستصلحون لشؤونهم ويريدون لحياتهم. وأما الجنود فكلهم الا القليل يقيمون في النواحي القديمة القذرة، كذلك المعروفة في مدرس « بالمدينة السوداء ». أضف الى هذا ان ليس هناك من الوسائل والاسباب ما يسهل الاختلاط الاجتماعي بين الانكليزي الغريب والهندي الوطني، سوى القليل الذي لا كبير شأن له كنادية الرياضة البدنية حيثما يتلاقى هذان كلامهما على مستوى واحد من المنزلة الاجتماعية. أما غير هذه الاسباب التزرة فيكاد يكون معدوماً. وقليل من الغرباء من يلد له التجوال في الاسواق الوطنية اللهم سوى المبشرين ورجال جيش الاتقاذ والسياح الذين مرادهم رؤية كل غريب. وأما سواد الغريبيين المقيمين في الهند فقد أمسوا لا يحفلون البتة برؤية تلك الاقوام الهندية السمره.

(١) كما سوا شوارع بيروت باسم المارشال فلان والجنرال فلان من غلب على البلاد العربية وايقظها استقلالها، وهذا منتهى الحفاوة لاهل البلاد.

(نح)

وهذه الحال في الحواضر والمدن تشاهد على صفتها هذه في جميع الأقاليم وسائر المقاطعات بنطاق أضيق ولكن مع قيام الميزة واعتبار الفروق . فعلى ذلك ، الاوربي في أي قطر من أقطار الشرق انما هو غريب أجنبي دخيل ، حياته مختلفة عن حياة أهل البلاد . وفي الامر موضع للشكاية وهو ان هذا الاوربي المختلف بأسلوب حياته وطراز معيشته ، المنفرد بمنزله ومجتمعه ، غريب دخيل وحاكم متسلط معاً ، وظاهر أبداً مظهر السيد المطاع والأمر الناهي . ومن تدبر الامر وجد ان ذلك ناشيء عن طبيعة الحال ولا مرد له . ومن المعلوم ان هناك كثيراً من الاوروبيين الذين يمدون من فسدة الاخلاق واردياء الطباع والسجاياء ، ولكن أمر هؤلاء لا يحمل على الرجوع عن تقرير السبب الحقيقي وهو : ان الاوربي قد استطاع ، وان كانت الاليالي حبالاً يحملن من الأجنة ما يحملن ، أن ينشيء سيطرته وسلطانه في الشرق لمحوط هذا عن مستوى الغرب وقصوره عنه قصوراً كبيراً ، وما دامت هذه حال الشرق فالاوربي في ربوعه لا يبرح الحاكم فيه المتسلط عليه . ولكن يجب على هذا المتسلط الغريب ان يحكم حكماً حكماً عادلاً ويقيم وزناً سياسياً حقاً لارتفاع مستوى الشرق في التقدم وال عمران والارتقاء ، وأن يدأب في ثقت القوة فيه وشده أزره حتى تكتمل قوة شعوبه وأممه ، الى حد تمضي عنده جدية باطلاق حبلها على غاربها ، والقيام على شؤون حكم نفسها بنفسها . فالغربي ما دام في الشرق فهو فيه الحاكم السيامي المسيطر والافليس له سوى أحد الأمرين اما الحكم حكماً صالحاً هذه صفته واما زم الخقائب والرحيل . زد على هذا يجب على الغربي ما دام في الاقطار الشرقية ان يحكم بحسب حكمته الخالصة ومداركه الصحيحة ونيته الصالحة ، راعياً لشعور أهل البلاد والشعور القومي المزداد ، معتبراً لاماطعة الجنسية ومنزلها المنزلة الثلاثة . فكلما ورد كرومر التي قالها سيف في هذا الصدد ونجاوبت اصداؤها في جميع آفاق الحكومات الاستعمارية لن تنسى وهي : « في حال حكم الشعوب الشرقية

يجب في المقام الأول اتباع ما هو خير وصالح لهذه الشعوب ، ولكن ليس من الضرورة على الدوام اتباع ما تخاله هي لنفسها خيراً ومصلحةً .

أجل ، لم يكن بد مما كان وهذه الحقيقة لا تحتاج الى زيادة ايضاح . ومع هذا فان كثيراً من متهذبة الشرقيين لا يمدون السيطرة الغربية سوى دواعٍ من المذاق لغافه النفس وتنقبض منه شديداً ، بينما كثير سوام لا يحسبون السيطرة سوى أداة للاذلال والحواف والاصغار ، والحكم القاهر الذي لا يطيقون النزول عليه . ويعتبر في هذا المقام ان بعض ما هو عليه الغربي من الفضائل انما هو من جهة الاسباب التي تحمل سواد الشرقيين على استئفال وطائفة والنفور منه . قال مرديث طرنسند ^(١) : « ان مثل الغربي في آسية مثل رجل شأنه ابدأ ان يدعو جاره ليعمل على أثر تناول الطعام ، وليكون شديد اليقظة عند اشتداد الوسنة ، وليقوم على شؤون واجبه ميقات الغرب ونهب الاثاث - هذا هو الغربي في آسية وهو مع ذلك الحاكم المتسلط . »

أضف الى ما تقدم من الاسباب التي من اجلها ياتي الغربي في الشرق كرهاً ومقتاً ، سبباً آخر هو من المخلوطة بمكان : ان هذا المسيطر الغربي الدخيل الحال بين ظهرائي القوم هو المتسلط القاهر من حيث كونه غريباً عنهم جنساً ودماً وعرقاً . ان لهذه القضية الجنسية شأناً كبيراً لا يستهان به ، وهي على خطورتها التي لا ريب فيها مستجمعة المذاهب الى حد بعيد . اذ ان غالب شعوب الشرق الأدنى والاوسط التي نمت بشأنها في هذا البحث هي على الجملة من الصنف المعروف « بالصنف الاممر » من اصناف البشر . ولكن هذا ليس بالصحيح كل الصحة عند من يريد التعمق والاستقصاء في علم الاجناس البشرية ، لأنه لا يسعنا باعتبار حقائق هذا العلم ان نعد جميع العروق التي يتألف منها النوع الاممر عروفاً ممزاجاً من حيث الارومة والاصل ، متمايزة بفوارقها وخواصها ، ونطلق عليها اسم « الجيل الاممر » ، كما يسعنا ان نعمل

ذلك في قضية المروق التي يتألف منها « الجيل الابيض » أو تلك التي يتألف منها « الجيل الاصفر أو المغولي » في الشرق الأقصى ، والسبب في ذلك ان افطار الشرقيين الأدنى والاوسط لم تبرح على كرور الازمنة المضطرب الكبير الذي أخذت تختلط فيه عروق الأجيال المختلفة اختلاطاً متوالياً شديداً ، لأن كثرة الفتوح والهجرات كانت على الدوام سبباً في تدفق العناصر الجديدة القريبة على هذه الاقطار والامصار ، فكثرت تباينات الاصول واختلطت عروق الانساب ، وتمددت طبائع الأمزجة ، المكتسب بعضها عن بعض ، فعل ذلك غدت شعوب الشرقيين الأدنى والأوسط اليوم متشابهة الالوان .
 فمنها ما غالب لونه اسود كالهنود الجنوبيين وعرب اليمن ، ومنها ما غالب لونه أصفر كشموب بلاد حملايا وأواسط آسية الذين يجري في عروقهم كثير من دم الشعوب الصفراء في الشرق الأقصى ، وقد كان من شأن هذا الاختلاط المتباين انه نفي نفوذ مثال جامع تمام الحقيقة والوصاف التي ينبغي ان تشاهد في عروق « الجيل الاسمر » الضاربة في الشرقيين الأدنى والاوسط ، كما يشاهد مثل ذلك في عروق الشعوب البيضاء والصفراء ، ولما كان المثال على هذه الصفة معدوماً في هذه المروق ، ومثله كائناً في الجيلين الآخرين ، فلم ينشأ بطبيعة الحال مثال من الحضارة ونموذج من التهذيب جامعين للعناصر والقوارق التي تتميز بها المروق السمراء عن سواها . على ان هناك نزعة عصبية قد قامت مقام ذلك المثال المنصرى المعلوم ، نزعة دينية رابطة لجميع الشعوب السمراء بعضها مع بعض انما هي الاسلام وجامعته المتأسكة وعروته الوثقى . ولكن الاسلام في الهند وهي أكبر مضطرب للشعوب السمراء لا يدين به هناك أكثر من خمس السكان . ولما كانت حدود العالم الاسلامي قد دامت في الغالب الحدود الاثنولوجية لعالم الشعوب السمراء ، فقد أخذت من بعد ذلك أمواج بحر الاسلام تمتد الى جهات غير تلك فطما الاسلام على بعض الشعوب البيضاء الصرفة في شرقي أوروبا وكثير من الشعوب الصفراء

البحثة في الشرق الاقصى ، وأقوام لا عداد لها من زئوج أفريقية .
 بيد ان قولنا على الاصطلاح « الجيل الاسمر » أو « العالم الاسمر »
 لا يبرح دالا على حقائق ثابتة من حيث أصلية هذه الشعوب ومنحدرها ،
 حقائق يعترف بها العلم وتقر بها السياسة على ما هناك من تكاثر الامتزاج
 والاختلاط . اذ انه لمن المقرر ان هناك صلة امتزاج متبادلة فيما بين هذه
 الشعوب السمراء ، صلة ترد الى أصلها الأول ومنشأها الأقدم ، وهي وان
 كانت مستعجمة الصفات لبعد متفعلها ومستمرة الآثار لتتكرر مسالكها ،
 فكائنة حية متى ما تهيأت لها الاسباب بدت بارزة عن ظل الاشكال وظهرت
 آذنة بالجلالة . وأوضح مظاهر هذه الصلة في جميع شعوب الشرقين الادنى
 والاوسط انما هو انسياق جميع هذه الشعوب بفعل الطبع والنريزة الى
 الاعتقاد في نفسها والتبادل فيما بينها . مؤلفة من سلسلة من الشعوب
 الاسيوية متصلة الحلقات متوائمة الأجزاء . ولو كان هناك ما كان من التعادي
 بين قبيل منها وآخر . وما برح هذا الشعور الاسيوي الذي بات من العوامل
 المستقرة في عناصر الامزجة يراقبه المؤرخون ويشيرون اليه منذ أكثر من
 عشرين مئة من السنين ، وهو ما اتفك حتى اليوم كما كان في الامس صحيحاً
 ثابتاً ، حياً نامياً .

فهذه الاختلافات الكبرى في عروق الاجيال البشرية انما هي الاختلافات
 التي هي أعرق قدماً وأبعد اساساً ومنشأً ، وأبقى عهداً وتاريخاً ، وأشق
 استئصالاً اذا أريد استئصالها وأرشد مقاومة لكل طاريء عليها ، في جميع
 هذا الوجود الانساني وال عمران الاجتماعي . وليس امرها مقصوراً على
 اختلاف الوان البشرة لحسب ، فان السحنة وطول القامة وتكوين الشعر وغير
 ذلك انما هي اختلافات ظاهرة مرئية وليست عند الاعتبار حق الاعتبار الا
 رموزاً الى الاختلافات العقلية والذهنية والنفسانية الباطنة ، الدالة على
 اختلاف في الطبائع والامزجة والمدارك والآراء ، ذلك الاختلاف الذي

فلما بسببه كل جيل مكتسباً من الفوارق والخواص ما يتميز به عن سواء تميزاً ترى منه شقة البون والفرق قسمة بين هذا وذاك .

إذاً الفوارق التي تفرق بين الشرق والغرب إنما هي فوارق عرقية جيلية عنصرية دموية . وعلى الجملة فإن الشرقيين الأدنى والوسط الذين يتألف منهما « العالم الاممر » هما يختلفان اختلافاً هذه صفته عن « العالم الابيض » ما من سبيل البتة لازالته ومحوه . اما محاولة القضاء على هذا الاختلاف بوسائل الاختلاط الدموي والالتحام النسبي كما يتوهم بعضهم فهو ضرب من الجنون والمستحيل الذي لا يدرك . ان الشرق والغرب ليستطيعان تقارض المعاونة والأخذ بنصرة بعضهما بعضاً وأمر ذلك متيسر بالمفاهمة وحسن الوقوف على الآراء والمقاصد والغايات . الشرق والغرب كلاهما قد خدم بني الانسان والحضارة فيما مضى من الدهر خدمة جلية باقية ، وكلاهما مستطيع بعد خدمة أوفى وأجل في المستقبل . غير ان ذلك ليس بالمستطاع الا اذا روعيت الشريعة الكبرى وهي ان يظل الشرق شرقاً والغرب غرباً ، عنصراً ومزاجاً . فان الاختلاط الانثولوجي النسبي مفسدة لنفسانية كل منهما فيتولد ذلك فساد دموي هائل لا بد من أن يعقبه انحطاط فسقوط .

ان الشرق والغرب كلاهما يعلم هذا الامر حق العلم بسائق الطبع والفرزة ، والدليل المؤيد لهذا هو هذا الاستهجان الذي يظهره كل منهما لما هو مشاهد بعض المشاهدة اليوم من اختلاط الجيلين الشرقي والغربي الاختلاط الدموي المعروف نسبه بالنسل « الاوراسيوي » . قاله مرديث طولسند : « ان شقة الاختلاف بين الانسائين الاممر والابيض لتفوق القياس والحد ، وقد كانت طيلة جميع ما كر من المصورات عظمياً وما برحت هكذا حتى اليوم . فالرجل الابيض لا يتزوج المرأة السمراء والاممر لا يتزوج البيضاء ما لم يكره على ذلك اكرها لا قبل له بدفعه » .

وما تقدم من موجز الكلام على الاختلافات السياسية والاقتصادية

والاجتماعية والجيلية بين الشرق والغرب كاف لتمثيل الفوارق المتباينة الناشئة عنها التباين في العلاقات بين العالمين ، والتي من شأنها ان تعمل عملها حائلة دون الاقتباس من الغرب ، الاقتباس الذي ما اتفك سائراً سيره . وانا سنبين في الفصول التالية مجال هذا الاقتباس ومبلغ ما وصل اليه حتى اليوم . غير ان عوامل الاختلافات المذكورة تدل عند تدبر ماهيتها حق التدبر على امكان حصول الرجعية ورد الفعل شديدين بحيث يستطيع بهما الوقوف على مبلغ ما يؤخذ عن الغرب ويقتبس منه بعض الوقوف .

بقيت الحقيقة الثابتة يجب ان يقال : ان سيطرة الغرب السياسية على الشرق ، وان طال أمدتها ما طال وتبدلت صورها واشكالها ما تبدلت ، هي قائمة على اساس متداعي الاركاز متضعف الجوانب سريع التقوض والتزلزل . وما دام المتسلطون الغربيون في الشرق فهم فيه أجانب غريباء ، قد يلقون من الشعوب الشرقية شيئاً من الاحتمال والاحترام الآخذين بالتناقص ، ولكنهم لن يلقوا شيئاً من الود والمحبة والاخلاص ، ولا غرابه في الامر ماظلت منزلتهم ابداً منزلة السخيل الغريب ، المفقوت المكروه . زد على هذا يجب بالضرورة ان يأخذ الحكم الغربي والسيطرة الغربية بتناقصان ويتقلصان ظلاً وبخفان وطأة ، بازدياد تقدم الشعوب الشرقية واتساع نطاقها في الارتقاء . ولا يفربن عن البال ان الذي كان عند أهل جيل سالف داعية الرضى والارتياح ، قد غدا عند أهل الجيل التالي ، سبباً لتجهم والنقمة والاضطراب فيبتغون تبديله والانتقال الى ما هو خير منه وأفضل . هذا هو من أسباب الانقلاب السريع في الشرق .

على ان السيطرة السياسية الأوروبية على الشرقيين قد شرعت تهيم ، واخذت أوصالها تنفكك ، وبنائوها يتداعي ، وضعفها الكامن فيها يبدو مزداً ، وفسادها يظهر ، جميع ذلك منذ الحرب الروسية اليابانية . فقد كان لتلك الحرب في نفوس المشاركة قاطبة من التأثير المعنوي الشديد ما لا يستطيع

وصفه ولا يعلم حده . وقد ظل الشرق حتى ذلك اليوم لا حول له ولا قوة
 حمال أوروبا المتندبة عليه ، وكان كثير من الشرقيين حتى عهد تلك الحرب
 يقولون بأن لا مناص لبني أوطانهم من الخضوع لسيطرة الغرب المساحة
 خضوعاً مشروطاً . غير أنه لما دمرت دولة أسبوية دولة أوروبية من الطراز
 الاول، وخضدت شوكتها ودقت عنقها دفقاً، كان لذلك دوي هائل ووقع عظيم
 في كل جانب من جوانب المشرق ورقعة من رقاعها ، فادت آسيا وأفريقية
 من اقاصها الى اقاصها طرباً ، وجرت في عروقها نفوة الظفر وحيا النصر ،
 وعدوا الانتصار الياباني المحيية العظمى والآية الكبرى ^(١) ، وصف مبشر
 اسكتلندي ما كان لهذا النصر المبين من شديد التأثير في قوس سكان الهند
 الشمالية حيث كن مقامه فقال : « قد اهتزت الهند الشمالية فرحاً وابتهاجاً »
 وترغمت ترنج النيل الجذلان ، وبات القرويون فضلاً عن أهل المدن والخواضر
 يرددون أحاديث النصر الياباني في حلقات مجالسهم ومجتمعاتهم ويرتلونها
 ترتيلاً ، طوافين الليل كله حول المعابد والهيكل . وقد قال لي أحد شيوخهم
 في تلك النضوب : لم تتلق الهند نبأ طابت له نفسها مثل هذا النبأ الياباني منذ
 الثورة الهندية . وأخبرني فتصل عنائي أقام طويلاً في آسية الغربية ان
 الأهالي في داخل البلاد تركوا جميع أعمالهم وجعلوا لا يهتمون بأمر سوى
 ارتقاب الانباء اليابانية وتلقيها والتهليل وإقامة محافل الافراح لها . أجل ؛
 مادت آسية من أقصاها الى أقصاها ، وانقلبت هجمة القرون استيقاظاً
 فاستيقظت الحياة ثانية في الشرق توافقة لمغامرة الاحوال في سبيل بقائها ؛

(١) للاطلاع على ما كان للحرب الروسية اليابانية من شديد التأثير الجيبي في نفوس
 الشرقيين على السوم والسدين على الخصوص اقرأ :-

« اليابان والاسلام » تفرعن الثاني ١٩٠٦ F. Farjanel, "Le Japon et L'Islam"

(Revue du Monde musulman)

« اليابان والعالم الاسلامي » نيسان ١٩٠٥

A. Vambery, "Japan and the Mohammedan World"

(Nineteenth Century and After)

وهبت آسية هبة أخرى لتسطر لها في التاريخ ذكراً جديداً ونبأً حديثاً .
 وبما لا يحتاج الى برهان ان الحرب الروسية اليابانية لم تكن مخالفة
 المبدعة لهذه الروح الجديدة في الشرق ، الروح الممتدة أصولها الى أبعد
 الأزمنة الخالية ، والمصاحبة لجميع الأدوار والعصور حتى اليوم ، بل ان
 الحرب هذه انما كانت وسيلة عارضة لا دالة في تنبه آسية واغريقية تنبه
 الاعتزاز ، فراحتم منذ سنة ١٩٠٤ تجدان جد الوائق بنفسه ، الساعي في مطلب
 امر لا يلوي على شيء دونه ، وبسبب هذه الحرب طلقت الافكار التي كانت
 تدهخ في أدمغة الملايين من أهل الشرق تمخضاً لم يضر به من قبل تمام
 الشعور ، تخرج من عالم القوة الى عالم الفعل ، فدل جميع ذلك دلالة واضحة
 لا يسع مكابراً انكارها على اختار الاسباب والعوامل ، وتنبؤ اللعل لا نبثق
 قوى جديدة في الشرق - هي حركات التجدد الكبير والاطلاب العظيم .
 أضف الى ما تقدم ان هذا الشعور والاستيقاظ قد أثرا تأثيراً عميقاً في
 قضية الشرق وتطورها ازاء سلسلة حملات الاعتداء الأوروبي التي استولت
 منذ ذلك الحين استثنافاً شديداً . ومن الغريب العجيب انه بعيد ان ظفر
 الشرق الأقصى في رد طادية الاعتداء الأوروبي عليه ذلك الظفر الكبير ،
 لسرعان ما أخذت حملات الاعتداء الأوروبي تتوالى على الشرقين الأدنى
 والوسطى تمزقهما بمخالب الوحشية والبربرية شرمزق . وقد وصفنا في
 ما تقدم من الكلام تلك المرأة الهائلة التي زارها العالم الاسلامي متماسك
 الوحدة المعنوية ، مترابط العروة الادبية الثريفة المثال ، عند ما أنفأت
 السياسة الأوروبية الحديثة تنقلب غاية في الجشع والنهم . فلذلك جدير بنا
 الآن ان نعلم علماً صحيحاً مبلغ ما كان لظفر اليابان من عظيم التأثير في هذه
 الحالة الحديثة الظهور العجيبة في جميع الاقطار الشرقية . من المعلوم ان الشأن
 الخطير الذي مثله الساسة الغربيون الغلاة أصحاب مذهب الفتحة والتوسع
 الاستعماري بين سنة ١٩٠٤ و ١٩١٤ ، انما كان في دور عصيب . قال ارمينوس

فأمبارى بمد غزوة ايطالية لطرابلس الغرب قولاً سديداً : «كلما اتسع نطاق قوة متسلطة الغرب في العالم القديم (الشرق) ازدادت رابطة الوحدة وثاقفة ، وعروة التضامن والمصالح المتبادلة احكاماً بين الامم والشعوب الاسيوية على اختلافها ، ورسخت روح التمسك على أوروبا والبنضاء لها ، وتوغلت عوامل ذلك في قرارات صدور المشاركة أياً توغل . أمن العدل والحصافة في شيء يأتى أنى نرى نار العداء تزداد تأريثاً وإيقاداً بسبب هذه الحملات العدوانية المحضة التي ما أنزل الله بها من سلطان ، وإن نستعمل المعلن الشرقي والفرني للاشتباك في نضال هائل ومعممان رائع ، وإن ننفت سماً زعافاً في برعم الحضارة الاسيوية الجديدة ، هذا البرعم الذي أخذ يتفتح عن اكمامه في افطار المشرق كافة ؟ »

وبما لا مساحة فيه ان الحرب الكونية العظمى قد أفضت بالحالة الى المازق الحرج والساعة العصيبة ، اذ التفت الشرق سنة ١٩١٤ فرأى الامم الاوروبية التي كانت ما رححت حافظة لشيء من الوحدة القائمة على اعتبارات عنصرية جبلية ، قد انبرت تتناحر في سوق حرب لم يحو التاريخ بين دفتيه مثيلاً لها قسوة وفظاعة ، وتتناجز مدّة بعضها بعضاً نحو المجزرة الهائلة والنيران الجهنمية . ورأى وحدة الجيل الابيض قد عصفت فيها ربح المطامع السياسية والنقائص الادبية فزعزعتها وهدمتها تهديماً ، فوفقت كل أمة من الأخرى وبينهما غور سحيق وهوة عميقة . ولم يكن لدى الامم الشرقية من سبب للتأسي والصبر على بلوى الجائحة الكبرى سوى ذلك البيان الحر الذي نقش ساسة الحلفاء حروفه في اعلام دولهم ورايات جيوشهم . ولكن لما وضعت الحرب أوزارها ونال الحلفاء الظفر المبتنى أخذت الاسرار تنفض ، فذاع للامم كافة انه في الحين الذي كان فيه اقطاب الحلفاء وساستهم وقوادهم يطرون الى انحاء العالم قاطبة خطبهم الحرة المعربة عن الغاية التي في سبيلها آتت دولهم الانتماس في الحرب الزبون ، غاية تحرير الشعوب المستعبدة

واطلاق الامر للام المستضعفة في اختيار حكمها وتقرير مصيرها ، كان هؤلاء الاقطاب والساسة في الوقت عينه يتفاوضون ويمقدون ويرمون فيما بينهم سلسلة من المعاهدات السرية لاقتسام الشرق الادنى ، مدفوعين الى ذلك بروح الجشع الكبي ، تلك الروح الاستعمارية التي لم يسبق لها من مثيل في تاريخ الانسان ^(١) . ولما حان انعقاد مؤتمر الصلح الذي ولي الحرب ، أتي بطائفة تلك المعاهدات ، لا بالغلب الحرة التي أذاعها الاقطاب والساسة ، وجعلت أساساً بنيت عليه التسوية الشرقية ، ومؤداها (حبر على ورق) اخضاع الشرق الادنى والاوسط اخضاعاً تاماً ، واقتيادها بخزائن الاستعمار والسيطرة السياسية ما أظمها .

فاشتمل الشرق حقناً وغلت مراحل غضبه غلياناً هائلاً ، وطلق بهتاج احتياجاً جاوز فيه في وقت قليل حدود الشكوى الاسمية الكلامية التي كانت من شأنه قبل الحرب ، الى المقاومة العملية ، وهق عصا الطاعة على المستعمرين ، وعمد الى الوقوف في وجههم موقفاً ما سمع بمثله من قبل . وما هي الا فترة حتى انقلب ثوران الشرق قتلاً وجداله جلاداً قد أكرها الدول الاوروبية على التقليل من غلوها ومطامعها الاشعبية ، وبما لا ريب فيه انها ستكره من جراء هذا القتال أيضاً للاقلاق عن سائر مطامعها عما قريب . واننا سنفصل الكلام على هذا الثوران المتأجج النار اليوم في الشرق في ما يتلو من الفصول ، مجتزئين بصقوة القول في هذا المقام ان الحرب الكونية العظمى قد مزقت السيطرة الاوروبية في ربوع المشرق شر ممزق ، وكشفت عن عيون الشرقيين فراوا تضيع الغرب ووهن عظمه . حقاً قد اقتبس الشرق من الحرب العامة طائفة من بليغ الدروس والمعات . نذكر على سبيل المثال أمراً واحداً وهو ان قد جننت الملايين من المشاركة والزوج من كل صقع من

(١) من جملة هذه المعاهدات اتفاق فرنسا وانكلترا سرّاً على اقتسام سورية وفلسطين بينا انكلترا تعاهد صاحب الحجاز على استقلالها من جملة البلاد العربية . (ش)

اصقاع آسية وأفريقية ، وسيقت مقاتلة وحملة الى ميادين الحرب التي أشعل نارها ابناء الجيل الابيض . ومع ان غالب هذه الكتاب قد استخدم للقيام بأعمال في المستعمرات ، فقد أتى بأكثر من مليون منها الى ساحات الحرب في أوروبا ، حيثما اشتركوا في تقتيل ابناء الجيل الابيض ، وهتكوا حرمان النساء البيضاء ، وذاقوا لذة الشرف الوطني الذي يتنم به ابناء أوروبا ، ووقفوا على مواطن الوهن والضعف فيهم ثم قتلوا الى أوطانهم يخبرون أبناء قومهم عما شاهدوا وخبروا ، ويتلون عليهم النبأ العظيم من أوله الى آخره ^(١) وقد عرفت آسية وأفريقية اليوم ما كانتا لا تعرفانه من قبل ، ومن الثابت الذي لا يرتاب فيه انهما ستحسنان كل الاحسان الاتقاع من هذه المعرفة الثمينة . والامر الاعظم شأنًا وخطورة في جميع القضية ان الشرق قد بات يوقن شديد الايقان ان سلم مؤتمر فرساييل ، تلك السلم الموهومة التي من مزاعمها انها بسطت الطمانينة والراحة فوق أوروبا ، ليست بسلم البتة ، ولكنها الجفع وحب الذات والأناية والطمع يتبرأ منها العدل وتنكرها السياسة الرشيدة ، جميع ذلك مما أبغى الجروح القديمة على فسادها فلم ينلها بره ولا شفاء ، وفوق ذلك كله جرح الشرق جروحاً جديدة راحت أم الشرق وشعبه من بعدها زنى ترى بعينها دماءها سيالة . فأوروبا اليوم وهي على حالها هذه مضطجعة على فراشها مساوية القوة ، متملة من شدة الآلام والبرحاء ، وآسية وأفريقية واقفتان حيالها موقفاً كثرت فيه العوامل ^(١) من أراد التوسع في الاطلاع على ما كاد للحرب العامة من التأثير في شوب آسية

والغربية فليطالع :-

A-Demangere, "Le Déclin de L'Europe" (باريس ١٩٢٠)
 H. M. Hyndman, "The awakening of Asia" (نيويورك ١٩١٩)
 A.B. Ashes, "India's Silent" (نيويورك ١٩١٩)

Revolution"

كتاب المؤلف :

"Rising Tide of colour against white world supremacy."

والاسباب التي تحملهما على تمزيق ما هو حائث بهما من الاطماع الاوروبية ،
واقصاء البلاء النازل المنتشر والداھية الحالة الشاملة .

هذه هي الحالة اليوم : الشرق يحتاج ويتنازعه حاملا القديم والجديد ،
مواجهاً الغرب المتقطع المتقسم المتشر في اذبال خزيه وعاره . وربما ما اجتازت
علاقات العالمين الشرقي والغربي في يوم سالف مازقاً حرجاً كانت فيه معرضة
مستهدفة لخطر صميم مثل هذا المأزق المجتاز اليوم وهو منذر بالنوازل اذا
قدر لها النزول لا ممح الله كانت البلاء العام طباق الدنيا . والامر الذي يجب
ألا يغرب عن البال بعد جميع ما تقدم ان هذا الشرق الجديد المعجيب القائم
في وجهنا اليوم انما غالب السبب في قيامه هذا هو السيطرة الغربية المنتشرة
فيه انتشاراً لم يسبق له مثيل منذ مئة سنة خلت . وليبان العوامل الكبرى
في انتشار هذه السيطرة وتناجها فننتقل للكلام على ذلك في الفصل التالي .



الفصل الرابع

في التطوّر السياسي

سنن الشرق وتقاليد السياسة الفاسدة انما هي الآفة التي كانت وما برحت فائقة في عظمه . فلم يفلح الاستبداد منذ المصور الأولى والحقب القديس أغلب صفة ، وبرز صورة في آفاق الحكومات المشرقية - أعني به استبداد الحاكم الفرد ، والسلطان المطلق ، مسترقاً للرعية ، متصرفاً في شؤون الناس ومتاعهم وحطامهم وجميع ممالكهم أيديهم ، وتمتناً لشرف نفوسهم وكرامتهم ، وجاسوساً على حياتهم حركاتها وسكناتها في مخدعهم ومراهم ، كما شاء وبني . ولم يكن هناك غير الدين زاجراً للاستبداد ومنهناً عن التمادي في بعض المواضع . وبعض النقدة من أهل العلم يضيفون العادة الى الدين ويعتبرونها عاملاً مشتركاً معه في كف المستبدين وردعهم ، غير ان ذلك ولو لم يخص بالذكر فانه مما ينطوي تحت الدين ، لأن العادة في الشرق من شأنها دائماً ان تتخذ لها من الدين كنفاً ومتقى ؛ ومن المعلوم ان المقصود برجال الدين هم جميع الوزعة والخدمة الدينيين على اختلاف درجاتهم ومراتبهم ، بحيث يتألف من مجموعهم طبقة من الناس لها امتيازات ، وحقوق مستثناة ، ولكن الاستبداد الشرقي ، مع كل ما كان قديماً من قوة حائلة دون طغيانه ، لم يقف عند حد وما عرف له قياس ، اذ كان في استطلاعة العاني المستبد مادام خاضعاً لمعتقد الدين وعترماً لجاله ، ان يفعل ما شاء متى ما شاء من الافاعيل على غير حساب . هذا ، واننا نرى فرعون في فجر التاريخ يهرق المصريين اشد الارهاق كما تطيب نفسه وتقر عينه برؤية قبور الاهرام الضخمة العظيمة . وما برحت الحياة الشرقية في جميع ادوار التاريخ حياة القتل والاستعباد والرق السياسي . على ان الاختبار البشري قد افاد الافادة التامة ، الجامعة المانعة ، أن

الاستبداد لشر مطية تمتطيها الحكومة المستبحة لنفسها التطوح في البني والجور والعتو. ولكن بعضهم يقول هناك « المستبد العادل » النازل من الرعية منزلة الأب من الأسرة، يحيط به المشيرون الحكماء والاعوان الحصفاء، يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بكلمة تجري على لسانه أو يجري بها قلبه انما جميع ذلك وهم وخيال لا ظل لها من الحقيقة. اذ قليل ثم قليل هو « المستبد العادل » الذي صدق خبره خبره، وأقل منه من يخلقه خلافة نعمت الخلافة. فالمستبد العادل له في الغالب ولد فاسد الخلف والتربية لا يروقه شيء في جميع ملك أبيه سوى الفخمية والمجب والهو؛ وحفيد اسوأ خلقاً وأشد فساداً ركبت فيه طبايع الدأم والمنكر، فيأخذ كل منهما بدوره في ارهاق الرعية وسومها ضروب القل والهوان حتى يوردها بالتالي موارد الدهورة والتهلكة. وكثيراً ما عوهدت الثلاثيات المشثومة - داود - سليمان - فرحجام - تنكرر تالياً بعضها بعضاً في جميع العصور التاريخية .

زد على ذلك فان المستبد العادل، ولو كان على حسن عمل واستقامة مسلك فلا يكون خالماً من ملائمة من العيوب والفوائد . والبلية في جميع المستبدين ، الصالحين والطحين ، ان أعز مراد يملكه كل منهم هو أن يحكم فرداً مطلقاً سيداً مطاعاً ، منه العفو اذا شاء ، وله الأمر والنهي في جميع الأمور . وربما اقتتن بنانية أو حبيب مشوق في ليلة تهب في رأسه سورة الهوى ، أو أصابه سوء هضم أفسد عليه تصويره ، أو عرته سويداء ذهبت بصفوه وحبته فراح راكباً رأسه في متطوح فاسد ، تاركا مرشه وملكته عرضة للسقوط والانهيار .

الحق أننا معشر الغربيين ، لم نذق شيئاً من الاستبداد كالأستبداد الشرقي ، في عصر من عصورنا الخالية ، حتى ولا ذاق أجدادنا القدماء شيئاً من مثل ذلك في عهد الامبراطورية الرومانية . فذلك يصعب علينا أن نتصور الاستبداد بجميع طابعه تصويراً تاماً وتمثل أهواله تمثلاً كاملاً . اننا في

جاري العادة متى ما ذكرنا سير المستبدين العاذلين ، جئنا على ذكر الحكم المطلقين المنورين الذين حملت أوربة عروشهم في القرن الثامن عشر مثل فردريك الكبير وانداده . غير أن هؤلاء لم يكن طراز استبدادهم على نحو ذلك الذي كان عليه مستبدة الشرق ، فان فردريك مثلاً كان ملكاً مطلقاً ولكنه لم يستعبد رعيته ويسترق شعبه ، اذ الشم والاباء كانوا ملء نفس كل ضابط وأمير ونائب من الخاصة حتى وكل فرد من أفراد العامة ، فلم تكن طاعتهم العمياء لفردريك انما لسبب كونه ملكاً عليهم بحسب ، بل لأنه كان أئمة أهل بروسية همة وأشدهم عزماً وأقذم حزماً وأبلغهم مناداة في سبيل القيادة عن سياج الوطن والدولة . فلما عوج يوماً من الايام والتوى عن القصد بحيث انقلب ملكاً مستبداً كسولا ، طاعياً باقياً ، لبب البروسيون الأتاة الطائمون ، ومشوا اليه يقيمون اعوجاجه بسيفهم ويقيدون سلطانه وسلطانه .

انما الحالة في الشرق على خلاف هذا . ففيه قد كتبت شريعة موجزة في جبهة كل شرقي ، شريعة ليس لها مثيل « في الوصايا الأوربية العشر » وهي : « عليك أيها الشرقي أن تحمل الزجل الذي يقيم الله عليك ملكاً ، وتقده وتعبده . فاذا أحببك احبه ، واذا استلب أموالك ومتاعك واضطهدك شر اضطهد فأحبه على ذلك أيضاً ، وإياك أن تحول عن هذا له لأنه سيذك وأنت عبده ، ومولاك المتصرف بك تصرف صاحب الأداة بأداته ^(١) . ان الملك الشرقي من شأنه أن ينقعب في زاوية من زوايا قصره على كثير من حرمه ، تاركاً شؤون الدولة واعباها على كاهل وزير من وزرائه مطلق اليد والمشية ،

(١) الشريعة المحمدية لا تعرف شيئاً من هذه الاوصاف الملوك ولا للخطاء . ومثال الخلفاء الراشدين كاف لبيان احكام هذه الشريعة . وان كون السلطان هو ذاتاً مقدساً غير مسؤول ليس هو من اوضاع الاسلام في شيء بل اخذ الترك عن الافرنج . وان الامة العربية خليفة هي من فطرتها : لا تقيم على النعيم ، ولا تعرف القتل للملوك والسيلاطين ، ولا يهجر اعينها التاج والصولجان . وقد اوضح كل ذلك ستودارد فيما يلي . (ش)

ظاعل ما شاء في مصالح الرعية وحياة أفرادها . وقد يحدث في ذات ليلة أن يستنبي الملك أو السلطان استرضاء راقصة من الراقصات الواقفات بين يديه في مقصورة من مقاصير حرمه ، فيبست الى وزيره زنجياً خصباً شاكي السلاح ، واذ يصل هذا الى الوزير ويلفنه أمر مولاه لمرطان ما يجب الوزير فيخلع عنه رداء الوزارة ويمدبغنته ليرشف كأس حمامه خنقاً أو غير ذلك من ضروب الموت . هذا هو الاستبداد الذي عرفه الشرق .

بل هذه هي سنن الشرق وتقاليد السياسة التي حالت دون انتظام حكوماته واستقرار دوله ، فأقصته عن كل سبيل من سبل الارتقاء والعمران ، غتار يخه في الواقع انما هو تاريخ السمود والنحوس ، والصمود والمهبوط ، والظهور والاختفاء ، ما بين غمضة عين واتباهتها . فالرجل المقدم هو الذي كان يقارع غيره في ساعة يشتد فيها الاضطراب والقلق ، لنيل منصب يستطيع به القبض على وسائل السلطة ، فان أحجم جباناً هيباً ، سبقه خصيمه الى نيل ما قصر هو عنه . ثم يأخذ هذا الفائز الظافر يقوم بدفؤون الحكومة والدولة على أساليب مضطربة فاسدة ، مستحشاً من كان في أمره من المال والموظفين على حسن العمل منذراً ايّامهم ببديد العقاب عند وقوع شيء من التفریط أو الخيانة ، عقاب كسرى فارس الذي أتى بأحد مراربه الظلمة حياً فسلخ جلده ثم جعل الجلد شيئاً من فراش الأريكة التي دما مرزباناً آخر عادلاً للجلوس عليها وأمره بأن يقضي في مصالح الرعية .

وما دام الملك حياً فالأمور سائر هذا المسير . ولكن بعد موته يخلفه ابن يتظاهر في أول أمره بأنه مقتنف لا تثار أفيه اقتداراً وعدلاً ، وممة وحسن سميرة ، ثم لا يلبث ان يرح خفاؤه عن صريحه فيكون فاسد التريية والخلق . ولا غرابة في شأنه اذ قد ربي وترعرع في مقاصير الحرم ومن حوله حاشية من اذلاء الصبيد وسيدات القواني ، فألفت نفسه المحب والزهو ، وأطلق لهواه دستان ، فقتل ضميم الاستبداد منعماً في المآثم والمناسد ، فولد هذه

خلاقه و طراز تربيته وثقافته أستطيع خلافة والده وانتهاج منهجه في تدبير الامور وسياسة شؤون الدولة ؟ اذ يُبِيد ما يطبق الموت جفئى والده ثم يستولي هو على العرش الموروث لن يلبث ان يدمم الملك فساد يقضي به الى الوهن والتفكك . والأمر طبيعي لا يمكن ان يكون بخلاف هذا ، لأن الملك الراحل لم ينشئ حكومة صحيحة منتظمة متأسكة القوى ، سائرة بذاتها بفعل نظامها ، نامية نحو الجسم السليم الأعضاء ، كما هو شأن الحكومات في الغرب . فضباط الجيش مثلاً كانوا يؤدون خدمتهم عهد الملك السابق يحملهم على ذاك دائي الخيفة والرهبة ، أو الولد والاخلاص ، لسبب ما قد يكون بين سيد ومسوده ، ولكن ليس قياماً بواجب يحمل عليه الشعور القومي والروح الوطنية . ومضى جاء دور الحفيد بلغت الأمور منتهى الفساد ، فذهبت بقية السلطة من بين يديه الواهيتين ، وخرج عليه كثير من الأمراء المستبدن في أنحاء مختلفة وتقدم أعظمهم وأشدهم بأساً لاجلوس على كرسي الملك المتضضع المنزول ، وتقلد أزيمة الاحكام ، مذهباً ان ذاك هو خير للملكة وأفضل من ان تتلاشى كل الثلاثي فتفقد عرضة لجأحة غارة أجنبية ، وهكذا دواليك ، حلقات تكرر الواحدة تلو الأخرى ، وكل مؤلفة من داود فسليلان فرجبعام .

هذا هو تاريخ الشرق السياسي على الاجياز . غير أن الثوون والأحوال أخذت تتبدل وتستقيم ، والاعوجاج يقل ويقوم . ذلك نتيجة فعل العوامل السياسية الناجحة منحي الحرية ، وغمرة الصدمات الضاربة في مقاتل الاستبداد . وهذه الصدمات المقاومة بعضها ناشئة عن عوامل داخلية وبعضها ناشئ عن عوامل غريبة طارئة من خارج .

على أن الواقع أحرى بأن يعلم ، فالشرق لم يكن جميعه في يوم من ماضيه مستقراً للاستبداد ومنبتاً للظلم والجور . بل ان بعض شعوبه وأممه في بعض الأصقاع (وغالبهم بدو ومن أهل الجبال) قد طافت نفوسهم الضيم وأبت الخنوع لحكم الاستبداد . وقد كان العرب دائماً هم الأمة الشرقية الحرة التي

احتفظت حريتها وصاتها بدماء مهجها على توالي المصور .

وقد سبق لنا في مواضع تقدمت فأبنا كيف ظهر العرب يستعملون بنار الاسلام فأنشأوا خلافة منيعة الجوانب قائمة في عهدها الأول على أساس الشورية والشرعية الدينية ، وأوضحنا أيضاً كيف طرأ الاستبداد على الدول ثم أخذ ينتشر حتى طبق غالب العالم الاسلامي ، وكيف انقلبت الخلافة الشرعية الشورية ملكاً عضوضاً ، وسلطنة استبدادية مطلقة ، وكيف أخذ العرب - عشاق الحرية والاستقلال - يمدون أدرجهم الى الصحراء فضاباً متجهين ، وكيف تلاشت الحرية السياسية والدينية وعفت آثارها ، غير أنه على كل هذا بقي معظم ذكريات خلافة الراشدين ، والمعتزلة الحرة ، حية في زوايا الأدمنة والأواح الذاكرة ، مستمدة استعداداً طبعياً غريباً للظهور ثانياً . بسبب ذلك ظلت بلاد العرب حوض حرية يزود عنه كل عزى زياد قُرَح الأبطال بالسلاح والأرواح والسماء . وهناك في شبه الجزيرة لم يرح العرب عرباً والاسلام اسلاماً . فمن رُى يستطيع أن يتعاضى من القول الذي قاله صاحب الرسالة : «انما المؤمنون اخوة» و «المسلمون أحرار» وما هو مدون في صحف التاريخ الاسلامي في غرر أنباء صدر الاسلام العجيب المعروف «بزم السعادة» . أو لم يظل المسلمون الأحرار النازعون زعة الاستقلال ، حتى في أشد الأيالي حكماً ، يرددون حالياً خطبة الخليفة الأول أبى بكر التي خطبها في العرب بعيد مبايعة بالخلافة :

« قد وُلِّيتُ عليكم ولستُ بخيرِكُمْ فاذا استَقَمْتُ فَأَعِينُونِي واذا زُغْتُ فَقَوِّمُونِي » .

فالاسلام في عهده الأول انما كان شمس الحرية مشرقة وهاجة ، وديناً تجلت فيه المنازع الحرة الشريفة ، وليس ما طرأ على العالم الاسلامي فيما بعد من الوهن والتدلي بحاجب عن المنصف جوهر الاسلام وحقيقة صفائه . فالشرعية

الاسلامية كما قال العلامة ليسبار : « انما هي ديمقراطية شوروية جوهرأ واصلا ، وعدو شديد للاستبداد » . وقد أجل فامباري هذه الحقيقة في شأن الاسلام بقوله : « ليس الاسلام ولا تماثيله السبب المفضي بأسيّة الحرية الى هذه الحالة المشهودة من التضعف واختلال الشؤون ، ولكن السبب كل السبب في ذلك انما هو استبداد امراء المسلمين وحكامهم الذين التووا عن الصراط المستقيم والسبيل السوي ، وتنبكوا عن طريق صاحب الرسالة وخلفائه الراشدين ، فأخذوا في اتحال التآويل القرآنية اتحالا منطبقا على أغراضهم الاستبدادية ، وتشددوا في الدين تشدداً باطلا بروه منه الاسلام^(١) وناسبوا المذاهب الشورية والأصول الحرة العداة فقصوا على جميع ذلك قضاء ، خالوا

(١) من أكبر المسؤولين عن انحطاط الاسلام أمام الله والناس هم هذه الطبقة التي يقال لها العلماء ، قائم الا النادر منهم اتفقوا الدين مصيدة لدنيا وجعلوا دينهم التزلف الى الامراء بتسوية جميع مواقفهم بالادلة الشرعية والاتقاء عليها من الدين ، وقلنا ان أحملواك أو الامراء المسلمين عملا متكررا الا أنواله من الآيات والاحاديث بما يثبتون له به مشروعية ذلك العمل بصرف الآيات الكريمة عن معناها وتحويل الكلام عن مواضعه ورواية الضماف والموضعات الى غير ذلك من الاستشادات التي يتوخون بها الزلفي وللمجازة . وما زالوا يتجادون في غيرهم هذا - والمسلمون غاضون النظر عن لبهم هذا - حتى صاروا يقتربون بهذه الاشياء نفسها الى الحكومات غير المسلمة في المسائل التي فيها خراب الاسلام وهلاكه ، فكما سقطت مملكة اسلامية في يد دولة اجنبية أو نهضت أمة اسلامية لدفع دولة غادية عليها من الجانب ، وجدت الدولة الاجنبية من هؤلاء العلماء اسرع الحاديين لاغراضها المقتنية من الكتاب والسنة بزعمهم على مقتضى امواتها . وحسبك ان عددا عديدا من علماء سورية اقتوا أثناء الحرب المامة بيني الشريف حسين امير مكة تقربا الى جمال باشا قائده سورية يومئذ ، فلما فازت دول الحلفاء في الحرب واجتالوا سورية بإيتم هذه الفتنة نفسها الشريف حسين الذي كان متحدا من قبل بأغيا خارجا على الخليفة ، ثم لما دخل الفرنسيين الشام تفضت ايديها ثانية من صاحب الحجاز وجمعت قوتها بحسب هوى فرنسا ، وعدت الملك حسين اجنبيا . أكثر هؤلاء العلماء برز منهم هذا التلون وكلما طابهم الانسان على هذا التذبذب اجابوه : انما هذه تقية نبتني بها النجاة من الظلام . والمصيح ان عندهم غير مقبول وان عملهم هذا مخالف للشرع منافي للكتاب والسنة ، وان دعواهم مداراة الظلام هي باطلة ، بل هم باعة ضيأ ، ورواد سفاسف ، وطلاب وظائف . هذا يريد ان يكون قاضيا وذاك مفتيا وذاك رئيس علماء ، ومنهم من يقبض اجرة امضاء تقرأ دراهم معدودة ، ولانتم الى متى يصبر أهل سورية عن تأديب هؤلاء الجيلاء العميين ، وينظرون الى المزائم لا الى السمايم .

(ش)

دون بزوغ فجر النهضة الاسلامية (١) .

وقد أننا في الفصل الأول من هذا الكتاب كيف ظهر الاستبداد الشرقي ثم أخذ يتعاطف حتى بلغ منتهاه في القرن التاسع عشر ، وبسطنا الكلام على أن اليقظة الاسلامية لم يكن أمرها مقصوراً على الإصلاح الديني خصب ، بل تناولت الإصلاح السياسي أيضاً ورامت تخليص العالم الاسلامي بأمره من استبداد امرائه وملوكه وسلاطينه المسفة الظلمة . وتقول الآن : انه بينما كان الإصلاح السيامي الحرس سائراً مسيره على اتساع في الحركة والانتشار فاذا بتيار سياسي جديد قد هب عليه من جو أوربة فاعترض سبيله وقام في وجهه . وكان أهل الفكر والرأي من المسلمين ، وقد ايقنوا بحال تضعض الشرق الاسلامي وتشتت أمره حيال تقدم أوربة وعدة حولها وبأسها ، طفقوا يسمعون وراء الإصلاح متذرعين بأنجز الدرائع للوصول اليه ، واذا راموا صدق المسمى وابتغوا التجدد الحقيقي فلم يهرب عن بلهم أن بلوى الشرق الاسلامي انما غالبها مستقر في حكوماته المنحطة الناعسة الواهنة المعظم . وشارك الأمراء الحكام ، أهل الفكر ومطالب الإصلاح في هذا ، وكلهم أجمعوا على وجوب انتهاج المناهج والأساليب السياسية الغربية واكتناه أساليبها والوقوف على جميع اسرارها ، هذا اذا كان مرادهم حقاً انتدال الممالك الاسلامية من وهدة انحطاطها وتنحيتهما من شر الممالك ، ثم سوقها في سبيل التقدم والارتقاء . وقد كان السلطان العثماني محمود الثاني في تركيا ومحمد علي في مصر خير مثالين ظهر بالطرز الجديد من سلاطين الشرق وأمرائه ، وكلاهما كان حكمه في أوائل القرن التاسع عشر .

غير أنه ليس منهما من أراد أن يمنح رعيته الحرية الدستورية أو أن يربأ بنفسه عن امتطاء الحكم المطلق فيخرج عنه الى الحكم المقيد ، بل عول كل منهما على أن يظل الحاكم المطلق بحيث يكون فيه وسطاً بين حالة المستبدين

العادلين الأوروبيين والمستبدين الشرقيين . وكان قصد هذين الحاكمين الكبيرين ، طالبي التقدم والنهوض ، تنظيم الحكومة في الجيش والمخدمة المدنية والقضاء وغير ذلك تنظيماً صحيحاً خالياً من المفسدة والعيب ، كيما يتسنى للحكومة هذه أن تسير - بنفسها وفعل نظامها - سيراً مطرداً كبير الحكومات الغربية ، لا أن تظل كناية عن طوائف من الموظفين والعمال لا يعرفون شيئاً من رقابة النظام ، ولا يقومون بواجب الاخشية المقاب .

وثابر محمود الثاني ومحمد علي ومن طائفتها على ذلك من الأمراء على انهاج منهج هذه السياسة الرشيدة الحديثة ، غير انه على الجملة كانت ثمرات هذا الاصلاح الذي بديء بهاليه وظاهره قبل اساسه وباطنه غير مرضية ولاداعية للارتياح . ولا جرم ، فانه قد كان في استطاعة السلطان أو الأمير اقتناء القلاع وانهاء الدوائر واخططت الحكومية على الطراز الأوروبي ؛ وحشدوا بالجند ورجال الوظائف والأحكام المترين بأزياء غربية ؛ غير انه لم يكن بالمستطاع الاتيان بنتيجة مثل تلك التي تأتي بها الحكومات الغربية ، لأن معظم هؤلاء الموظفين المتظاهرين بمهنة أبناء القرب يكادون في الواقع لا يعلمون شيئاً من اسرار تقدم الغرب وارتقائه وأسباب حضارته وحرمانه ، فلذلك كانوا عجزوا عن القيام بالأعمال على الطريقة الغربية الصحيحة ، لأنه ليس فيهم الكثير الكافي من روح الاعداد والمضي في العمل ، ولا هم يقبلون من أنفسهم غيراً على اتباع نظم وأساليب عملية لم يفقهوها ولا ألفوها بل كانوا يحاكون تقوسهم على مؤالفة الأعمال الاصلاحية عن فتور وتراخ ، وخير ما كانوا يعرفونه ويقومون به هو الطاعة العمياء لأمر مولاهم وسلطانهم . هكذا كانت الحالة في بدء الأمر . بيد انه على توالي الأيام أخذت القوى العسكرية تنتظم معنى ومادة على تدرج مستمر حتى غلبت بعد مدة من الزمان على جانب من الكفاية والجدارة الحديثتين . وأما الخدمة المدنية فكان نصيبها من الاصلاح الحديث قليلاً ، فظل أمرها مقصوراً على اكتساب المظاهر الغربية

من خارج ، لأنها لم تنل كثيراً من اسرار المعاصرة والجدة التي هي شرط لازم في حال كل حكومة منظمة راقية .

أضف الى هذا أنه في غضون ذلك طفق المصلحون الجدد الذين يختلفون مذهباً وطرازاً ممن سبق ذكرهم يقومون احزاباً مؤلفة ، وغايتهم انما هي اقتباس جميع الابتكرات السياسية الغربية كالنظم الدستورية وحكم الشورى ومجالس النواب وغير ذلك مما باتت تتطلبه الحياة السياسية الحديثة بطبيعتها . وكان عدد هؤلاء يزداد ازدياداً متوالياً من النهضة الأحرار المتشبعين أفكاراً وآراء غربية ، اقتبسوا بعضها بمطالعة الكتب والنشرات والمصحف والمجلات المتزايدة الانتشار ، وبعضها الآخر تلقوه باسباب التعلم والتأديب في المعاهد العلمية المنفذة على الطراز الغربي . وما كاد يكون الربع الأخير من القرن التاسع عشر حتى نشأت الأحزاب السياسية في تركيا نفوفاً محسوساً . وفي سنة ١٨٧٦ هبت الأحزاب الحرة هذه ورفعت صوتها عالياً وأكرهت السلطان الضعيف على منح الدستور .

يبد انه قد عقب هذا التلاح الذي نبيل على يد الأحزاب الاسلامية السياسية الحرة ، دور ظهر فيه رد الفعل ، اذ بات الحكماء المسلمون الجالسون على أرائك عروشهم يخشون كل الخشية عقب انتشار المنازع الحرة في ربابهم ، فوطنوا قلوبهم على استبقاء سلطتهم المطلقة في أيديهم ، لا ينزلون عنها ، ولا يرغبون فيما دونها . فلهذا لما ارتقى السلطان عبد الحميد العرش لم يلبث أن قضى البرلمان الثماني وقوض بناءه تقويضاً ، ثم طفق يضطهد الاحرار ويتناولهم بكل ضرب من ضروب التعذيب ، حتى تسنى له استرداد معظم السلطة المطلقة قمعاً عليها بالنواجد . وظهرت في بلاد المعج حركة سياسية حرة فأضمر الشاه لها المناهضة فختقها وليدة في مهدها ناهجاً بذلك منهج عبد الحميد . وفي مصر كان حكم الخديوي اسماعيل اسرافاً وتبذيراً ، فجاء خاتمة للحياة السياسية الوطنية في مصر ، فأل الأمر الى التدخل الأوروبي في شؤون البلاد ، ثم بسط

الاحتلال الانكليزي ، وظلت حتى ثورة تركية الفتاة سنة ١٩٠٨ ، امارات المنازع السياسية الحرة تظهر ظهوراً يبنياً في هذه الأقطار الاسلامية التي كانت بعد محفظة استقلالها ، وكانت الحركات الاصلاحية سائرة سيراً حسناً وراء ستار من الخفاء . وأخذ الشبان المسلمون المتمشية في عروقهم روح الوطنية يفرون الى ديار الغربة سحياً وراء غرضين : طلب العلم ، وانشاء الدعوات السياسية الحرة المنظمة . فلجأوا الى أكتاف عديدة مثل سويسرة ، واتخذوا فيها ملاذاً لهم . ثم شرعوا ، وفيهم شبان « تركية الفتاة » و « ايران الفتاة » يصدرون مئات النشرات والكتب الادبية الثورية ، ويبعثون بها خفية الى أبناء أوطانهم المسمومين الدل والهوان ، فيتلوها هؤلاء باشتياق ملتهب . وما اثقت أصوات طلب الحرية تتعالى على توالي الايام ، وتشتد قوتها وبأساً ، وتغوب البلاد وتحترق الاكاف ، وتم طبقات الناس . فقد قال أحد شعراء الترك ، شادياً باسم الحرية في ذلك العهد : « ان ما نجل ونعظم من جميع ما نراه من نتاج التهذيب الأوروبي والحضارة وثمره المعلوم والفنون انما هو الحرية . كل شيء يستمد نوره من كوكب الحرية المنير . الأمة المسلوطة الحرية فلا حول لها ولا أمل في ارتقاء معارج العمران . السعادة بلا الحرية مستحيل لا يدرك والوجود الانعاني والماية الصحيحة بلا سعادة تكملها الحرية انما هي وهم باطل وخيال خادع . عش أبدأ يا كوكب الحرية ما لتهبت القلوب . شوقاً إليك وتزاحمت أنفاس عشاقك على فدائك » .

ومنذ ختام القرن التاسع عشر أخذ كبار أهل الرأي الصحيح والنظر السديد من الاوروبيين يراقبون الحركات السياسية الحرة تضطرب كالبحر جاشت غواربه من جانب الى جانب ، تحت وجه الاضطهاد وسطح الاستبداد . ولما زار المستشرق الكبير ارمينيوس قامباري القسطنطينية ثانية سنة ١٨٩٦ دهم دهماً عظيماً لما استبانته من التطور السيامي الحر الذي حصل خلال الحقبة المنقضية بين زيارته الأولى منذ أربعين سنة من قبل ، وهذه . ومع ان القسطنطينية كانت مباءة الاستبداد الحميدي ، فقد كتب قامباري في شأنها

ما يأتي : « قد انقضى المنزح القديم الذي كانت عليه تركية من قبل لحكم المطلق . كانت تبلغ مسامعنا ونحن في أوروبا أشياء عديدة عن حزب تركية الفتاة ، وعن حركة دستورية ، ونضال سياسي وتقي وإبادة ، ونشرات وكتب ثورية . ولكن الامر الذي يفوق خبره خبره هو هذا الاضطراب الهائل والتطور العظيم المنتشر اليوم في جميع الطبقات الاجتماعية المختلفة ، مما يجعلنا على الايقان ان التركي قد شرع يسير سير التقدم والارتقاء ، بعد ان انقضى الدور الذي كان فيه كل فرد من افراد الرعية طينة بين يدي الخزاف العاني المستبد ، وحزب « تركية الفتاة » وما أدراكه ؟ انما هو الضرب باسمه والملة قاطبة ^(١) » .

وجدير بنا في هذا الصدد ان نلاحظ بهين الاعتبار شأن الاضطراب الذي كان في هذه الآونة يفتد اشتداداً سريعاً في الاقطار الشرقية الخاضعة للسيطرة السياسية الأوروبية . عند ختام القرن التاسع عشر كانت الممالك الاسلامية الكبرى - المستمعة بشيء من الاستقلال بمنجاة من السيطرة الغربية - اربماً : تركية ، والمجم ، وراكش ، وافغانستان . اما هاتان الاخيرتان فقد كانتا على جانب من الانحطاط والتدلي بحيث كادت لا تمندان في مصاف البلاد المتقدمة . وأما الأوليان فكانتا أرقى حالاً ، ولذلك غدتا المضطرب الوحيد الذي يتوقع فيه نشوء الاضطراب وحركات الانقلاب السياسية الحرة المقاومة للاستبداد والجور . وأما البلدان الاسلامية الأخرى الخاضعة لحكم الأوروبي مثل الهند ، ومصر ، والجزائر ، فقد كانت بلغت من التهذيب والثقافة والارتقاء مستوى طالياً فيه من الكفاية ما يبعث على القيام بالحركات السياسية الحرة المنتظمة ، والسعي وراء تحقيق المطامح الوطنية والآمال القومية ، ولكن يرافق جميع ذلك كره الاجنبي الشديد الشائع في جميع الطبقات على السواء .

وقد كان من أمر الحركات التي كانت قائمة يومئذٍ في تركيا والمجم مقاومة للاستبداد أنها هاجت المطامع الحرة وأشعلتها إشعالاً في قوس المسلمين . بيد أنه يجب التفرق التام بين أفقين كبيرين ظهر في العالم الاسلامي ابانئذٍ ، فرقاً هو من حيث اعتبار ماهية الحركات الوطنية والاطوار التي اجتازتها والغايات التي اتخذتها اهدافاً لها . أما جوهر السبب وممراته في الاضطراب السيامي الناشي يومئذٍ في تركيا والمجم فقد كان جرّدات وطنية غايتها اصلاح الحرم . وأما جوهر السبب وممراته في اضطراب الهند ومصر والجزائر فقد كان حركات وطنية غايتها الاستقلال . ولكن لم يكن هناك من خطرة معينة مقررة تبين شكل هذا الاستقلال والصورة التي يراد ان يكون عليها بعد ما يتم الحصول عليه . وقد كانت هذه الحركات الأخيرة بمحيقة الواقع أقرب الى ان تكون قوميةً جنسيةً منها الى أن تكون مكتسبةً لصفة الاصلاح الحر كما في الأولى ، فذلك سنتكلم عليها مسهباً في فصل المعصية الجنسية الثاني . لجميع ما يجدر بنا ان نعلمه ونعتبره في هذا المقام هو ان القائمين بهذه الحركات هم في الواقع احزاب مؤتلفة متفقة على حلم النير الاجنبي ، والتحرر من رق الغرب . وكان رجال هذه الاحزاب على مذاهب سياسية عديدة متشعبة ، يفتعلون على الاحرار ، ودعاة المعصية الجنسية ، والجامعة الاسلامية ، والرجعيين ، حتى وعلى زعماء من العامة صلاب المود ، يؤثرون الرجوع الى عهد الاستبداد على البقاء في حكم الاجنبي . ومن المعلوم أن أتباع مذهب المعصية الجنسية ما فتئوا ينادون بالكلمة المألوفة « الحرية ! الحرية ! » المعني بها عندم التحرر من « ربة الأجنبي » ، أو ان شئت فقل « الاستقلال » . وفي هذا الموضع من البيان يجب ألا يغرب عن بالنا ان ليس هناك من صلة جوهرية تصل بين مذهب « الوطنية » ومذهب « الحرية » صلة قريبة الجوار منهما . فاهل الطبقة العامة من الاسبان الذين صاحوا : الحرية الحرية ! لما هبوا يقاتلون جيوش نابليون ، عادوا فرحبوا بملكهم الطاغية

المردري ترحيباً ملؤه الحماسة والغيرة المشتعلة ، واستقبلوه ، وهو يبجل الاستبداد ، بصراخ بلغ عنان السماء « لتحي السلاسل ! لتحي الأغلال ! » واستمر دور رد الفعل الاستبدادي الذي اتاخ بساحة تركية والعجم منذ أول الربع الأخير من القرن التاسع عشر حتى سنة ١٩٠٨ اذ انتهى سيمتئذ آخرقسم من هذا الدور الذي اشتمل على ضروب الارهاق وصنوف البلايا . فاقعج في كلا البلدين بركان الثورة ، نفع الترك عبد الحميد المستبد ، وخلع أهل فارس محمد علي شاه الطاغية الذي « جمع كثيراً من معاش الفساد والجبن والحطة ، ولطخ عرش العجم بفاحش العار » . وحطمت الثورة في البلدين اغلال الجور وقيود الاستعباد ، فانطلقت قوة الاحرار التي كانت تمتد وتفتد على التوالي تحت سطح الاستبداد في الدور المنقضي ، وانتقلت كل من تركية والعجم الى دور جديد بزغت فيه شموس جديدة ، فأنشئ الدستور ومجلس النواب وسائر الأجهزة السياسية اللازمة لكل من الدولتين على الطراز الغربي الحديث .

أما التساؤل فيما يمكن ان يكون لهذين الانقلابين من حقيق الأمر وصحيح العمل في تبديل الحال والانتقال بهما من دور الى دور ، والقيام بتدبير شؤون الدولتين والنهج بهما على المناهج الحديثة التي يقدر لها ان تكون في جاري الحال خالية من مقاسد الاضطراب العار وطوارئ الحدائق ، فهو ضرب من الجدال الفارغ لا يفضي بصاحبه الى ادراك حقيقة يصبح الاطمئنان اليها ، والسبب في ذلك انه منذ شوب ثار الثورتين التركية والفارسية ، وقلب النظام الاستبدادي واعلان الدستور فيهما ، أخذ جو السياسة العامة يمتكر ويربد بالسحب السوداء ، وتراكم فيه منذرات السوء ، وما زال هكذا كالح الجبين حتى قصفت الرعود فأخذت نيران الصواعق تنساقط من سماء الحرب الكونية العظمى مطبقة العالم بأسره . فلم يكن لتركية ولا للعجم بعد انقلابهما السيامي متسع تستطيعان فيه مراس التطور السيامي

مراسماً حقاً ، ومؤالفة الحياة الجديدة . وفوق ذلك فقد وقف لها الدهاة الغربيون بالمرصاد يتحينون عثارها الذي لا جرم اذا عثرناه ، والدور دور جديد يقتضي كثرة المرائن عليه . فكان غرض هؤلاء الدهاة المتنكرين بأثواب الساسة ان يرقبوا زلة الدولة بعض الشيء ، حتى اذا كان ذلك انقضوا عليها بنفوس شرهة ، وافسدوا عليها عملها ما استطاعوا .

فلما فتقت الحرب العامة كان فتوقها في الواقع انما هو تئمة للاعتداء . والجور النريين الذين كان قد بدى فيهما منذ عدة سنوات .

فلذلك اذا اعتبرنا عدم استقرار الحال ، وأقننا الوزن لتوالي الطواريء العدائية على غير انقطاع ، أصبح البحث بدون قيمة جوهرية له تكشف عن حقيقة المسألة الكبرى التي أضمن البعثة فيها وقلبوا وجوها ، وهي : أجديرة شعوب الشرق الأدنى والأوسط ياترى ، أوليست بمجديرة بنيل الحكم الدائم ، أعني بأن تنفيى النظم الدستورية ونمحا الحياة السياسية الحرة ؟ وقد اختلفت آراء البعثة في هذا اختلافاً كبيراً . أما نحن فلم نذهب الى أن نبسط رأياً خاصاً ، بل آثرنا ايراد طائفة من الآراء والأقوال النافية والمثبتة ، دون ان نمجح الى تقرير خلاصة ما . بيد اننا قبل الشروع في ايراد ما نورد من الآراء المختلفة علينا ان نسترعي شديد الانتباه الى اعتبار ما هناك من الفرق والاختلاف بين حال الشعوب الاسلامية والشعوب الهندوية غير الاسلامية في الهند . فان المسلمين قاطبة ، في كل قطر من اقطارهم ، مناظم في الديموقراطية والشمورى السياسية مثال أهل بلاد العرب ، اذ لهم دينهم الاسلامي الديني ، باعتباره على الأقل فيما يحتتم منه بآبائه ، دين منير يشتمل على المنازع الحرة المديدة . أما الهنديون فلا شيء من هذا في دينهم ، فان تقاليدهم السياسية لم تبرح الى اليوم منغمسة في حمأة الاستبداد الشرقي ، وخير ماسطره التاريخ بين وقتية لهم هو قيام بعض الدول فيهم في الازمنة الحالية ، وهي دول استطاعت ان تحكم نفسها بنفسها حقبة قصيرة على نطاق ضيق محدود

السلطان والسيطرة ، ثم ما لبثت هذه الدول الهندوية ان ذهبت ورحبها ، وأدأله نغيرها منها ، فأدركها التلاشي والاضمحلال . وأما البرهمية ، أعني دين الهندويين فالراجح انها أضرم معتقد نشأ في الارض ، بعيداً من الحرية الصحيحة التي يجب ان يكون عليها الانسان منفرداً ومجتبئاً ، وقصياً عن المساواة الاجتماعية ، فكان بلية حلت بيني الانسان ، قاسماً المجتمع الى سلسلة لانهاية لهما من الطوائف والطبقات المتقاطعة بفوارق لا تخصي ، المحرم على جميعها الاختلاط والامتزاج بعضها مع بعض فباتت كل طائفة تتمد من دونها من الطوائف الأخرى غاية في الدنس والرجس تكاد لا تفرق بينها وبين الأنعام السائمة . فالمعتقد الهندوي اذاً هو طائفة كبير من شأنه ان يجعل أمر الحكومة الداتية أصعب انشاءً ومناً في الشعوب الهندوية منه في الشعوب الاسلامية . فعلى القاريء الكريم ان يستوعب هذه الحقيقة ذاكراً لها في سياق ما يأتي من الكلام .

نعتبر الآن في المقام الاول مقالات الذين يعتقدون أن شعوب الشرق الأدنى والايوسط ليست بمجديرة اليوم ولا في المستقبل القريب بنيل لاستقلال والحكم الذاتي على صحيح ما لها من المعنى عند أهل الغرب . والورد كرومر في طبيعة الفريق القاهب في الاعتقاد هذا المذهب ، لأنه يرى ان التقاليد الاستبدادية القديمة متأصلة في الشرق ، صعب أمر استئصال شأفتها ، ولا سيما اذا ابتغى ذلك تاماً وريم حصوله في مدة قريبة من الزمن ، فقال : « ما برحت السياسات الشرقية منذ فجر التاريخ تفتورها الآفات القاتلة وينخر فيها سوس الفساد ، فذلك لا يسعنا القول بإمكان تلاشي الاستبداد واضمحلال طبائمه وأصوله في مدة قليلة ، لشدة تمكن ذلك في تربة الشرق قرونًا وعصوراً . فبعد هو اليرم الذي تصبغ فيه عقائد الحرية المنظمة ، الواسعة النطاق ، حالة حلولاً واسعاً في شعوب الشرق وأممه . لأن التطور والاقبال لا يمكن ان تجنى ثمارهما الناضجة في عدة عقود من السنين بل في قرون فالواجب علينا

إذا في المقام الاول ان نجتنب الأتيان بالانظمة والقوانين الحرة ، الرحبة المجال ، الواسعة المدى ، لشعوب لا تستأهل جميع ذلك ، فنتمكن بسببه الفئة القليلة في كل شعب من الاستئثار بالحكم الجائر الفاسد ، فتعود الحالة شراً من اقبل ، بل يجب علينا ان ننشيء نظاماً فيه من الخير والكفاية ما تستطيع كل طبقة ان تنال منه فسطها ، نظاماً قائماً على قواعد شرعية الاداب النصرانية . فلو افترضنا انه من الممكن انفاء مجلس نواب مصري ، اعضاؤه منتخبون انتخاباً حراً ، لكأن من الثالب ان هذا المجلس لا يتناول فيما يتناول من لاعمال اشتراغ القوانين وسن الانظمة لمنع الاسترقاق على جميع ضرويه ^(١) .

(١) ان هذا الرجل للسمى بالورد كرومر يسع ان يكون مثالا للاوربي المستعمر المنسلط الذي تنحصر سياسته في تذليل جميع المقبات القائمة في وجه اسيلادته على قطرن الانظار العرقية ، ولما كان ميدان عمله مصر وكان لا يمكن ان يجري فيها من ضروب الاستبداد الاستعماري بقوة السلاح ما يجري في السودان أو الصومال مثلا ، لجأ في الاستئثار بامر مصر الى الجدل واقامة الادلة على كون مصر وكل بلاد شرقية أو اسلامية لا تصلح للحكم الذاتي ولا يجوز ان تخضع في يوم من الايام من السيطرة الاوربية . ولأجل ان يمل وجوب هذه الديمقراطية الاستعمارية التي لانهاية لها ، حال كون كثير من المستعمر الاوربيين يحملون الامد بينهم وبين حرية البلاد التي استولوا عليها وصول هذه الى درجة الكفاية والاهلية للحكم الذاتي كان يزعم هو انه لا يمكن وصول شعب مسلم الى درجة كهذه ابدأ لوانع قائمة في طبيعة الاسلام نفسه ، وكان مقام الورد كرومر في انكسار بسبب كونه هو الاخذ بزم مصر يجعل له كلمة نافذة وقولا مسموحا ، فكان كل سنة يصدر تقريرا يطلف سما على مصر وعلى الشرق وعلى روح الاسلام ، ويتلقى الناس ذلك منه انه نتيجة خبرة طويلة ومطلوكة دهر في بلاد الشرق ، ويحملون بكلامه ويتخلووه دستوراً . والمخفي انه لم يكن الا عبارة من رجل مستمر مستبد عدو للشرق عموما وللإسلام خصوصا يتأجج بغنى الاسلام في قلبه نظير ما كان عليه غلادسطن ، واخيراً ظهر عدوانه هذا بكل جلاء في حادثة « دنشواي » التي تطلب فيها هواه على مهارته ، فكانت سبب سقوطه وصرفه عن مصر ، فانتقم لنفسه بتأليف كتاب خاطرات حمل فيه على الاسلام حلة شديدة . وان جميع ما يدعيه هذا الرجل وأمثاله من عدم قابلية الشعوب الشرقية للرق ، ان هو الا من الاستدلالات الاستعمارية التي مرماهم فيها معروف ، وهو ان يحملوا حكمهم لهذه الشعوب سرمداً ، لانه صار يصعب عليهم ترك هذا الحكم برضاهم بعد ان ذاقوا قوته وجنوا ثماره . جامتي مرة وانا منذ ستين في برلين اثنان من سفارتين من سفارات الانكيز الكبرى في اوروبا يريدان ان يباحثاني في المسائل الشرقية ، فكان من جملة ما قال لي احدهما : قل لنا بشرتك هل تعتقد كون هذه الشعوب للشرقية القائمة كلها بطلب الاستقلال هي املا له .

ولو افترضنا أيضاً انشاء مجلس « الراجپوت » في الهند، فهذا المجلس لا يكون من شأنه الاهتمام بالقضاء على العادة الكربية ، عادة اقدام الارامل على الموت في نار ذات لهب ، قياماً بمهد الوفاء لازواجهن . يؤخذ من هذا انه يجب على الحكومة الصالحة ان تمتدح الطريق وتقوّم السبيل امام الشعوب الشرقية للوصول الى غايات واغراض ممكن الحصول عليها على توالي الأيام . فعلى

فايتيه : قل لي يشرتك هل بلاد اليونان منذ قرن والبلغار منذ ٤٠ سنة والجبل الاسود والصرب كانت ارقى مما هي مصر وسورية وتونس الآن ؟ فلماذا يطلب تلك الاستقلال مع مساعدة جميع اوروبا واثناء تفضيها واتباعها وينكر على هذه بحجة أنها لم تصل الى درجة الكفاءة

قال الانكليزي : افلا تقرّف بكوننا اقدر على ادارة مصر من أهلها وان وجودنا فيها اضمن لمرأها المادية . قلت له : افلا تقرّف بأن النسا اقدر على ادارة يوغوسلافيا من الصرب ولها ارقى بدرجات من الصرب ؟ افلا تقرّف بأن النسا هي التي هذبت ورقعت مستوى جميع تلك الامم التي انسلخت عنها بمساعدتكم ؟ افلا تعلم بكون الرومان الذين كانوا في الجرم ارقى من رومان ننس رومانيا وان حكومة يودا بست هي اهل مراراً من حكومة بختلست ؟ افلا تقر بكون الالمانيان هم اقدر من البولونيين على ادارة سيليزيا العليا ؟ وان مراقى سيليزيا العليا تكون تحت ادارة المانية مضبوطة اكثر مما تكون تحت ادارة بولونية ؟ فلماذا اذا سلّهم يوغوسلافيا من اوستريا وترانسيلفانيا عن البحر وقسمها من سيليزيا من المانية ؟ ربما يقولون لملاحظت اخرى وطنية واعتبارات قومية لابد منها اذكل امة لها حق في أن تدبر نفسها بنفسها فلماذا هذه الاعتبارات القومية والوطنية تبقى مرعية مادامت في اوروبا فاذا كانت المسئلة في الشرق لم يبق هناك من سبب يجب اختياره سوى حسن الادارة ؟ قلت له : أنا لا أشك في انه لو استولت المانية على استونية أو ليتوانيه أو لتونيه لادارتها احسن مما يدبرها أهلها اليوم ، ولو لستولين اثم على البرتغال لكانت حال البرتغال المالية والادارية احسن منها في أيدي البرتغاليين وهم جبراً ، أقسح اوريا لالمانيه بحجة علوية الادارة ان تستولى على بلاد البلطيك أولكم بأن تستولوا على البرتغال ؟ لا أعلن ذلك . فلماذا بحجة افضلية الادارة تستسكون بالبقاء بمصر ولا تنظرون الى ما هناك من العوامل القومية والوطنية ؟ ولماذا جمهورية اريخان الازمنية تستحق الاستقلال وكرجستان هي أهل الحرية ، ومصر وسورية لاستيطان الاستقلال ولا الحرية ؟ ترى اريخان هذه بل كرجستان ارقى من مصر أو سورية أو لل عراق أو تونس ، كلا . فلماذا تحلّونه طاماً ونحمرهونه غاماً . وأغرب من هذا ان آذربيجان التي هي ارقى جداً من اريخان لم تجد دولة من دول اوروبا طلبت لها الاستقلال ومن باجمين يطلبته لاريخان . مع ان اذربيجان اربعة ملايين واريخان اربعمائة ألف واذربيجان متحدة واريخان بجانبها تسه متوحشة . وكذلك جميع الدول مهتمة بدفع البولكفيك عن اريخان وكرجستان وليس من واحدة تطلب دسهم عن اذربيجان والطاقستان هل

الشرقيين ان يجتازوا كثيراً من التطور الصحيح المتدرج في ادوار الحياة السياسية ، قبلما يقتربون من أفق الحكم الذاتي التام ، مدركين غايته وفضائله ومنه العليا حق الادراك . وقال الورد كرومر متشائماً : « يصلح الشرق للحكم الذاتي متى صلحت خيوط العنكبوت لتتخذ نسجاً يليس » .

وبعد الثورتين التركية والفارسية ، كتب الكاتب الانكليزي الشهير الدكتور « ديبلون »^(١) ، يبين من الآراء ما يشبه كل الشبه تلك التي بينها الورد كرومر في هذا الشأن ، فأعرب عن قليل أمله في أن تينك الثورتين آتيتان بثمار طيبة ، وسخر بالمتفائلين قائلاً : « كأن الزوج القدسية ستهبط على الحكومتين الدستورتين الجديديتين من الملأ الأعلى » ثم قال « ترى أنتطيع دساتير الحرية ولو سنتها أعظم قوة بشرية في بلاد لا أثر للصناعة فيها ، ان ترحض شيئاً من جيلات أهل تلك البلاد وتغير من غرايزم واخلاتهم وتقاليدهم الموروثة منذ الحقب المتطاولة تغييراً ذاهباً بالتقديم الفاسد وآتياً بالجديد الصحيح ؟ اللهم لا . لجنيح ما في الأمر ان هذا الانقلاب في تركيا وقارس لم يشتمل بحقيقة واقعة على شيء سوى تبادل طلي الأقوال وبهرج الكلام وأنيق الخطب ، الأمر الذي ليس به تنقلب الحال الراسخة منذ القديم انقلاباً لامرأه في حصوله بالحقيقة والفعل . وتدل الدلائل الظاهرة على ان

في ذلك سبب الاكون الاولين مسيحيين والآخرين مسلمين ؟ افبمثل هذا المدلوهنه المساواة تطمع اوروبا أن يكون بينها وبين الاسلام سلام ؟ فلما لم يجد على كلامي جواباً يليق برجل عاقل دخل في واد آخر وقال : طلالاً قيل لنا عن ذكائك وقوة حجتك الخ (وأخذ بالتعريض والاطراء) قال ان صدق الخبر الحبر . وبالجملة فلا يظن ظان أن كلام الورد كرومر وأمثاله هو كلام نافذ خبير مجرب في ادارة الشرق يشكلم بمخلص نية ونبي للفرض بل هو كلام نافذ خبير بإدارة الشرق على الاسلوب الذي يضمن بقاء السلطة الاوربية ويزيد دخل الاستثمار المالي ويمثل السواطف الوطنية ، ويتويح حس الانفتان بالفرنج ، ويصرف الشرقيين عن المطالب القومية . والذي يقال دائماً هو الورد كرومر خدم امته اجل خدمة وانا أقول انه مهمل جلت خدمته بالاخلاص لقومه فضدته للشرقيين عما ظهر من نصبه وسوء نيته كانت اجل واه ثم

(ش)

فارس ليست على شيء من الخلقة والمجدرة لنيل الحكم الذاتي» ثم قال في موضع آخر : « وصفوة القول ان غاية ما حصل انما كان مقصوراً على اتخاذ طائفة من الاسماء الجديدة بديلاً من غيرها لبعض الاشخاص والمسمايات بحيث يترأى للناظر ان هناك شيئاً جديداً وما هناك في الواقع سوى التقديم المهود . اما القوضى فابرحت ضاربة اطناها الى ما شاء الله . واما قضية القيام باعادة الحكومتين الجديديتين الامانة المالية فليس بالمستطاع ، لأن الممولين الاجانب لا يرون من الحكمة في شيء ان يقرضوا اموالهم ليلبذوها الماشون الذين هم في بلاد غير مستقرة الحال كتركيا وفارس أشبه بفقايع الماء تطفو لحظة ثم لا تلبث ان تختفي وتنتلش . »

وكتب موظف استعماري من الفرنسيين ^(١) يصف أهل الجزائر وغيرهم من المسلمين في مستعمرات افريقية الشمالية الخاضعة للحكم الفرنسي يقول : « ينبغي لهذه الشعوب التي في مستعمراتنا ان يحكمها غيرها ، لأنها صبية دون اليافع فلا تستطيع ادارة شؤون نفسها بنفسها . فيجب علينا ان نقودها السبيل . قيادة ثابتة شديدة ، وألا تتخلى عنها تاركينها وشأنها لثلاث عشرة كيرة ، وألا ننوأي لحظة في سحق من فيها من المفسدين وأهل الكيد والسجس ، من حيث يجب علينا أيضاً أن نحميها ونذود عنها ونقوم على تدريبها قيام الوالد على شؤون اولاده فننتاولها بالسطوة والسيطرة بيد ، وبالترقية والتعليم . بالآخرى ، ونكون لها مثلاً حسناً في التفوق الأدبي الصحيح . وفوق كل هذا يجب علينا الاقلاع عن التمويه الباطل والمزاعم الفارغة الخلابة . فليكن رائدنا الاخلاص في سبيل مصلحة فرنسة ومصلحة أهل البلاد كذلك . »

وقد استاء كثير من أهل الرأي ، وجلهم من الموظفين الاجانب في الحكومات المستعمرة مما شاهدوه من النهج المختل الذي ينهجه الشرقيون في

(١) أ . مرسيه . كتابه « القضية الوطنية » باريس ١٩٠١

B. Mercier - « La question indigène »

الطور الاول من الحكم الذاتي ، طور المرات والمراس على يد التجربة ، وذلك كالمجالس الاستشارية التي تميز الحكومات الاوروبية لأهل البلاد . انشاءها ، فيتخذونها ميادين سياسية يتذرعون بها لاقتياش السلطة من ايدي المسيطرين انتياشاً مجاوزين في ذلك حدود نطاق ما أعطي لهم . قال الاوركتشتر في تقريره الموضوع سنة ١٩١٣ في شأن مصر : « ليس في المستطاع تنشئة الهيئات النيابية وترقيتها خير ما يكون ، ما لم تؤكد صفة الحال الراهنة ان هذه الهيئات هي من الاقتدار الصحيح بحيث تستطيع القيام بوظائفها التي بين يديها حق القيام ، وان هناك كبير رجاء في انها كلما اتسع نطاق الاعباء الحكومية امامها واتسح لها مجال لمراس الشؤون الخطيرة الحيوية ، ازدادت حنكة وخبرة واقتداراً ، فلذلك ان وجدت الحكومات النيابية وهي على أبسط اشكالها وفي أول اطوارها غير مقتدرة على العمل والاجراء ، وغير متسكية المداحض والمعار ، قل الامل اذ ذاك في ان تكون من الجدارة بحيث تحسن القيام بمهمتها الكبرى ، متى ما غدا مجال شؤونها اوسع ونطاق المهمات ابعد مدى . فعلى هذا الاعتبار ليس من حكومة وفيها مسكة من العقل تعترزم توسيع نطاق المجالس الاستشارية ونحويلها سلطة أقصى أمداً وأبعد نقاذاً من بعد ما بدا من قصور هذه المجالس عن احسان القيام بما قلده من الوظائف والاممال احساناً داعياً للرضى والارتياح » .

اما الذين يقومون باشغال الاضطرابات الوطنية في بدء الأمر فأهل الطبقات العالية من أهل البلاد والمتهذبون على الطراز الغربي ، ثم يأخذ الجمعان ممّا يهبجون سواد الشعب الجاهل ويلهبون صدورهم الهاباء ، في حين انه كثيراً ما يكون على حال من الهدوء والسكينة ، راضياً عن شأنه مكتفياً بما يتناولوه من المرافق والمنافع في ظل الحكم الاوروبي ^(١) . منذ سنوات

(١) لا والله فلما يكون هذا الشعب راضياً عن الحال التي هو فيها تحت الحكم الاوروبي ولكن البامة لا تقدر ان تقوم بشيء من نفسها ما لم يتقدمها النهاء والطبقة الراقية . فن مادة الاوربيين المستعمرين ان يزعموا في مثل هذه الحالة ان الشعب كان راضياً ساكتاً ساكتاً متبطلاً .

معدودات قال أحد كبار المبشرين الاميركان^(١) في الهند بعد اختبار طال معظم حياته في تلك البلاد : « يئلب ان يكون الشعب الهندي اليوم أكثر ارتضاء بحكومته منه في أي يوم خال . اما الملة الحقيقية في استئارة روح السخط والغضب انما مصدرها الطوائف والطبقات العليا . فلو ترك المستثمرون طمة الشعب وشأنهم ، وكفوا عن هياجهم وتحريضهم ، وحلهم واستصراخهم ، لبات أهل الهند أشد شعوب الأرض إخلاصاً ووفاء . غير ان أهل الطبقات الراقية المتهذبة المشتعلة صدورهم بنار المطامح السياسية الحديثة ، الذين لن ينأوا بعد على ماناموا عليه من قبل ، ولن يكون لهم قبل باحتمال الضعة والاكفاء بالمراتب الدينية الحظيرة التبعة ، وبالوظائف التقليدية الشأن والمنفعة فهم يكادون لا يتبرون شيئاً من قدر الحكومة التي تسلم اليهم مقاليدها ويولون مناصبها وكراسيها على التوالي . بعد جميع ذلك فليس من مرادهم الوقوف عند حد الاكتفاء بنيل الانظمة الدستورية النياية التي توسع نطاق اشتراكهم في حكومة بلادهم ، بل انهم اذ ذاك لطلاب الاستقلال بثقون حكومتهم بأمرها استقلالاً تاماً لا يمتريه نقص ولا يشوبه شائبة . فالبراهمي (والبراهمة خمسة في المئة من مجموع السكان) كان يعتقد انه هو ذو المقام الأعلى وابن الطائفة التي اختيرت من لدن الاله لتحكم البلاد ، فيحمله ذلك على ان يسلك عن الآخرين حريتهم ومالم من الحقوق على اختلافها .

لا يطالب سوى استمرار الادارة التي هو تحتها ، بغية نزع من الاعيان افسدوا قلوب العوام والنسلايين وحلومهم على الثورة أو النفرة ، فان كان هؤلاء الاعيان من شيوخ الدين أو الطبقة المسدة للدين ، كان هذا من أثر التصب الاسلامي ، والحرب المقدسة وتعاليم القرآن أو دعوة الشيخ السنوسي أو التيجاني أو الشافلي الخ ، وان كانوا من طبقة المتعلمين بأوروبا والنشأة الجديدة الذين لا يمكن لهم بالعودة للدين كالمؤمنين اولئك الطامحين للتطاول الى الوظائف ذوي الاغراض الشخصية ، أو من الوطنيين الذين قد «تروا اشياء اساءوا مضجها» تلك الجهة الخاصة - في لغة الاستعمار - لكل فئة شرقية متعلقة على التسوق الاوربي لكنها متمسكة باستقلال وطنها .

(ش)

و « السودرا » (أهل الطبقة الرابعة الدينية) كانوا لا يرضون بأن ينتخبوا
أحدًا من أهل طبقة « البارياء » (سفالة أهل الهند) . وما زالت الحال
هكذا حتى جاءت الحكومة البريطانية فقضت بالتساوي في الحقوق والواجبات
وجعلت أهل الهند طامة وخاصة دون اعتبار الطوائف والطبقات على مستوى
اجتماعي متاثل ، هذه هي الحالة حتى اليوم . عند هذا تبدو المحاذير جمة
باعنة على الاختشاء . ذلك ان يعود الاستبداد الاوليفارقي ^(١) فينشر في
الهند متى ما حررت من الحكم البريطاني تحريراً تلاه قيام الراحمة وقضيم
على أزمة الأحكام . ولم ينفرد أرباب الرأي الغربيون في تصديق هذه
المحاذير ، بل شاركهم في ذلك عدد كبير من أبناء الطبقات الهندوية الدينية
المعروف بمجموعها « بالطبقات المضطهدة » فآخذوا يقاومون الحركة الوطنية
الهندية خفية ان يضيئوا ما هم متمتعون به اليوم من الحماية والرعاية في ظل
حكم « الراجا » البريطاني ، وهم على اعتقاد ان الهند لم تبرح قاصرة عن نيل
الاستقلال الصحيح ، فيجب عليها ان تدأب اجيالاً في سبيل التعلم والتهديب
والارتقاء والاصلاح الاجتماعي دأباً متوالياً حتى تفدو من بعده جديرة
بنيل الحكم الوطني « هوم رول » ^(٢) ، وقد أنفأوا لهم جمية كبيرة بموها
« الناما سدر » غايتها موالاة التاج البريطاني ومقاومة الحركة الوطنية .

قال الدكتور « ناير » ^(٣) زعيم هذه الجمعية مبيناً غايتها وغرضها :
« الديمقراطية باعتبارها كلمة سائرة وعابرة مألوفة ، قد ذاعت في الهند قاطبة
وجرت على لسان كل انسان ، غير ان مدلول الكلمة ، أعني روح الديمقراطية
الصحيحة ، لم يزل مجهولاً في هذه البلاد جهلاً شديداً . فذلك ليس من المتوقع
ان نرى في مدة قليلة الديمقراطية بحق معناها قد نفأت في الهند نشوءاً ها
في الغرب ، لأن تعصب الطوائف ذلك التعصب القاتل هو حائل دونها الى

(١) حكم تستأثر به فئة مخصوصة من الأمة (٢) Home Rule

(٣) نـرـن الاول ١٩١٨ Dr. Moolan Nair

ما شاء الله . . . ليس من مرادي ان اتهم طائفة مخصوصة دون أخرى بمضايقة الطوائف الوضيعة والازدواء بها ، بل جميع الطوائف والطبقات العليا انما هي في هذا الامر المستنكر سواء . فالبرهمي لن يتفك يضايق كل من ليس برهمي ، وكذلك شأن كل فرد من أهل الطبقات العليا غير البراهمة الذين لم يمدلوا عن مقت جميع من دونهم طائفة وطبقة . . . نحن نبتغي ديموقراطية صحيحة لا حكم طبقة ممتازة مستبدة ، اذ من هذه الاخيرة نحن معرضون ، ولها مقاومون ؛ ولورفلت ما رفلت بحلل من مزخرفات الاقوال والعبارات . فان قبيض لما ان تعود فتتأثراً ثانياً فهي باقية من بعد ذلك الى الأبد . . . اننا وایم الحق لنؤثر الديموقراطية الآجلة البسيطة على نيل هذه الاوليفارقية المعالجة . ونحن اكثر ثقة بالحكم البريطاني منا بالاوليفارقية المستبدة التي شأنها معروف في أهل الطبقات العليا الذين كانوا على الدوام قائمين على مضايقتنا والتيل منا ، وهام اليوم يسعون في سبيل الرجوع الى ماضيهم لولا الحكومة البريطانية . فوقفنا هذا اليوم هو وقف دفاع عن كياننا ، وزياد من بقائنا ، لا يخذلنا عنه أهل كاذب ولا مرتجى خبر بميد المنال .

وهناك كثير من المسلمين والهندويين الذين يعلمون ان الهند لم تفد للآن نضيجه بالحكم الذاتي ، وانه اذا ما أخذ ظل السلطة البريطانية يتناقص ، سواء في المستقبل البعيد أم في المستقبل القريب ، لأصاب الهند من جراء ذلك شر بلوى . فذلك لا يتردد المسلمون الموالون لتاج البريطاني في الدماء على القائمين بالحركات الوطنية بالويل والثبور ، لاسباب جلاها أحد زعمائهم السيد « خوجه بوخش »^(١) بقوله : « سواء كنت أحسن صنعا أم أسأت ، فاني لم أبرح معتزلاً مزاولاً القوون السياسية لهذه المدة الاخيرة . غير اني لم أحل عن اعتقادي قيد شعرة انه يجب علينا ان نجهد في سبيل ترقية مستوانا الاجتماعي والعقلي والأدبي أضعاف ما نجهد في سبيل تحقيق ما نبتنيه من

(١) محاضراته : « الهند والاسلام » لندن ١٩١٢

الغايات والمطامح السياسية . اتي لشديد الاعتقاد ان في انصرافنا عن السياسة الى ترقية سائر أحوالنا وشؤوننا الضرورية لنا بطبيعة هذا العصر ، لخدمة جليلة في سبيل مصلحة بلادنا ليست جميع قضيتنا مقصورة على أن يكون في الهند فئة قليلة هي وحدها مصلحة لإصلاح العلوم والتهديب الغربي، بل قضيتنا بمجملتها تقتضي أن يكون سواد الشعب على مختلف المراتب والدرجات من العلم بمعاية مصالح البلاد والشعور بخطورة أمرها بحيث يكون له من ذلك حامل صحيح على خدمتها والمفاداة في سبيل صيانتها وترقيتها . فان الفئة المتهذبة الراقية ، وهي أقل من القليل ، لا يتألف منها ذلك السواد الذي يجب علينا أن نقوم بترقيته وتهذيبه ، وتدريبه وثقافته ، ورفعه الى المستوى الذي تصبح عنده عقائد التضحية الوطنية راسخة في النفوس . اننا ، وأمرنا ظاهر ، لم نبلغ هذا المستوى بعد ، وما دما دونه وغير الجبن أبوابه لجميع ما في صدورنا من الآمال ، وما نجهده في المواضع الأخرى ، هو طلب باطل وسمي على غير ما جدوى . زد على هذا أن الفئة القليلة المتهذبة فينا لم تبرح وليدة في المهد من حيث ما هي عليه من المراتب السيامي الحديث . أجل ، يجب علينا أن نتعلم قدسية المبادئ الوطنية وتسديد الخطى في نهج المناهج الصادقة . وليس لنا من مرجح في ترقية مستوى آدابنا الخاصة والعامة ، ما دما لارباباً بنفوسنا عن افناء المصلحة العامة ، وتضحياتها في سبيل المصلحة الخاصة .

خري بمثل هذه الاقوال والتصريحات التي يوافق عليها كثير من أهل البلاد أن تسترعي سمع عدد كبير من رجال الرأي ، حتى من عظماء الاحرار الانكليز المزاولين للشعور السياسية الهندية ، وأرباب الاعتقاد الراسخ ان الهند تزداد استمداً متوالياً للحكم الوطني ، حتى يأتي يوم تغدو فيه جذيرة بنيل الاستقلال التام . قال أحد هؤلاء الاحرار ، « ادوين بيتمان » (١) :

(١) E. Bevan من مقال له « الإصلاح في الهند » ١٩١٠

« متى ما قام أرباب الحركة الوطنية من أهل الهند يطالبون بالحرية فما يعنون بهذا الا الحكم الذاتي الذي يبتفون على يده التحرر من ربة الاجنبي . فيلبي أن نجيبهم كما أجبنام ^(١) : نعم حكما ذاتيا ستمطون وبه ستتمتعون ، انما ذلك على شريطة واحدة ، هي ان تكون الديموقراطية مصاحبة للحكم الذاتي . اننا لنتخلى لكم عن الحكم عند ما نرى فيكم شعباً هندياً يستطيع ان ينزل أمراءه وحكامه الوطنيين على أمره وكلته . ولكننا لن نتخلى لكم عن الحكم هذا ما دمنا نعلم ان من ورائه نشوب الاوليفارقية وانتشارها . هذه علة الخلاف بين من يقولون بوجود منح الهند الحكم الذاتي عاجلاً ، ومن يقولون بأن الهند غير نضيجة له حتى اليوم ولكنها آخذة بالاستعداد المتزايد لتصبح يوماً جديرة كل الجدارة بفيل الحكم الذاتي والاستقلال التام . أما الفريق الأول فيعني بالحكم الذاتي ان يحكم الشعب للشعب وهو يرى من الواجب ان تمنح الهند حكماً ذاتياً في المستقبل القريب . ويقول الفريق الآخر : اذا ارتفع الحكم الاجنبي وزال الحال ، نفأت عدة حكومات على أثر ذلك على جانب من العيوب والنقص ، فتمسود الفوضى والاضطراب منتشرين في الهند ، وفوق ذلك لن تكون هذه الحكومات ديموقراطية بل استبدادية يجور فيها القوى على الضعيف »

هذه صفة آراء النقدة الغربيين والشرقيين الذين لا يقولون باستئصال شعوب الشرقيين الأدنى والاوسط اليوم ، ولا في المستقبل القريب ، للحكم الذاتي . ثم تأتي الآن على ايراد آراء الفريق الآخر وأربابه من أهل الانصاف والتفاؤل ، الذين يقولون ، مؤيدين قولهم بالحجة والبرهان : ان المنازع الحرة في الاسلام انما هي خير أساس يصح أن تبنى عليه الأنظمة السياسية الحديثة قائمة الأجهزة وافية بمقتضيات الحضارة والمصر . قال الحجة الثقة أرميذوس

(١) أي توسيع نطاق الحكومة الذاتية الممنوح لهند على مقتضى تقرير « موتاغور -

فأمباري : « كان الاسلام وما يرح الدين القائق سائر أديان العالم شورى وديموقراطية - الدين الذي هو على الدوام مصدر الحرية وينبوع العدل وشرعة السواء . فان كان العالم قد شهد حقاً ، منذ أول عهد العمران البشري الى اليوم ، حكومة شوروية دستورية فهي لعمرى حكومة الخلفاء الراشدين » وقال محقق انكليزي كبير ^(١) خير في شؤون الشرق الأدنى : « ان بلاد العرب التي يضرب فيها البدو الرحل هي البلاد القذرة في العالم المشتعلة على مصييح الديمقراطية والشورى ، فالعرب فيها أبدأ سادة حريتهم ^(٢) »

(١) G. W. Burg كتابه « الجامعة الاسلامية » (لندن ١٩١٩) .
(٢) ليس من عادة العرب قديماً ولا حديثاً التناضع لمولاهم وامراتهم كما تتناضع لاربابها وملوكها سائر الامم ، بل تراهم لا يخاطبونهم بالانقلاب الضعفة ، ولا بالنعوت التي يخاطب غير العرب بها ملوكهم ، بل لم يكونوا ينادونهم إلا بمجرد اسمائهم . وانما كانوا في أيام الخلفاء بدأوا يقولون لهؤلاء : امير المؤمنين . لا غير . فكل ما دخل في العربية والعرب من انقاب التنظيم والتخضع انما هو مأخوذ من الفرس وغيرهم . ولا يزال البادية - الى يومنا هذا - ينادون شيخوخهم وامراءهم بمجرد اسمائهم ، فاذا ارادوا ان يكرموا واحداً منهم نادوه بالكنية قائمين : يا أبا فلان . هكذا يخاطبون السلطان ابن سعود والامير ابن الرشيد وكل امير فيهم . وكانوا يدخلون على الملك فيصل بن الحسين مؤخرًا وهو يدمشق فيخاطبونه دائماً : يا أبا غازي . كما يعرف ذلك كل اهل الشام . فلهذه هي الديمقراطية الصحيحة . وفانوا في العصر القديم يقولون لعمر بن الخطاب وهو يخاطب : « لو رأينا بك اعوجاجاً لقومناه بسيوفنا » . وكان الاحتف يقول لماوية : « والله يا مملوية ان السيوف التي قاتلناك بها هي في انحدامها » . وخطب ابو جعفر المنصور ولم يكن من الخلفاء الراشدين بل من الخلفاء الفاطميين قتل : أبها الناس اتعوا الله . قتال اليه رجل من عرض الناس قتال له : اذكرك الذي ذكرتنا به . فاجابه الخليفة : سمعا سمعا لمن ذكر باقة

فقد ان كان في الدنيا شرقاً مع غربها قوم ديمقراطيون ضلافهم العرب . لئلك لما قال كسرى للتمن بن النذر ان الزوم والفرس والهند الخ لها ملوك مجتمع على طاعتها ، وان العرب لا يزالون فرقا وحزقا ليس لهم امر جميع ولا ملك ضيق ، اجابه التمن : ان اللاحم تطيع ملوكها من استغناء تنوسا . واما العرب قتها اعر تنوسا واحي انوفا من ان تطيع ملكا ، بل يمجد العرب كلهم ملوكا . وكما كان ذلك دليلا على شمم العرب وحرية تنوسا فلا يشكر انه كان الملة الاصلية في تحامد هذه الامة وتنافسها وحمدة مناظرة بعضها لبعض بما آل الى فقدها الملك العظيم الذي كان لها ، وتمتص منها من الاقايق بقيام ملوك الطوائف وبمناظرات القتيبة مع البازية التي كانت آفة على سلطان العرب في كل مكان ، والسبب في وقوف فتوحاتهم يوم غزوا الاندلس وغربي اوربا

يذودون عن سياجها بشفارسيوفهم ومهج أكبادهم ، وشبه الجزيرة هو منبت الحرية فلا تمش فيها نبتة الاستبداد » وقال العلامة لبيار ^(١) في شأن ثورة تركية الفتاة سنة ١٩٠٨ : « قال بعضهم ان تركية لم تكن على استعداد لتحيا الحياة الدستورية النيابية بعد الثورة . انما ذلك وهم شديد . فقد كان لتركية بران سابق على الحياة الدستورية وكانت توافقه الى انشاء الحكومة النيابية وعلى جانب كبير من الاستعداد لذلك . أجل ثم أجل ، ان النظم الشرعية والمدنية التي كانت عليها تركية انما هي أفضل اس يشيد عليه الحكم النيابي . كان محمد صاحب الرسالة الاسلامية يحمل الحكم شورى بينه وبين صحابته وقد جرى العلماء المسلمون وهم أقطاب الدين وذادة الشرع الشريف على هذا النهج ومارحوا هكذا حتى اليوم يتشاورون ويستترئ بعضهم بعضاً في شؤون مصالح المسلمين . فالشرعة الاسلامية هي ديمقراطية وشورية بطابعها وجوهرها ، وعدو شديد للاستبداد . وباعتبارها شريعة أساسية ، فمن شأنها اذاً أن تمكن الشعوب الاسلامية ، كافة ، حتى أبعداها انغرافاً في التدلي من ادراك معنى الشورى والدستور والنظام النيابي » . ثم بين العلامة لبيار

ان العرب لم يمتنع كلتها الا بدعوة دينية هي دعوة الاسلام وهذه الدعوة قد زادت فيها روح الديمقراطية بما في الاسلام من سنن المساواة والاخاء والحرية . قال عمر بن الخطاب : لستنا في كسروية كسرى ولا قيصرية قيصر . تأمل اخوان فارس وأبناء الاصغر قد جعلهم الله جزراً لسيفونا ، ودوية لماننا ، ومرمى لطماننا ، وتبنا لسلطاننا ، بل نحن في نور نبوة ، وضياء رسالة ، وعمرة حكمة ، واثرة رحمة ، ومنوان نعمة ، وظل عصمة النع
واما المشاورة قال اليوم لا يدل أمير من امراء العرب ولا شيخ من مشايخ القبائل العربية عملاً الا برأي شيوخ القبيلة . وهو امر مشروع لا بل فرض اوجب الله في كتابه قال تعالى : « وشاورهم في الامر » . وقال : « وأمرهم شورى بينهم » . وكان النبي (ص) والمخلفاء الراشدون يعملون كل شيء عام بالشورى . وقال ابو بكر الصديق (رض) في احدى خطبه : « ولكن الأبرام بعد التشاور ، والصفقة بعد التناظر » . لذلك جميع الحكومات الاسلامية هي شورية ديمقراطية فطرة وخلقة والاستبداد فيها عارض ومن جعلتها الدولة النهائية أو التركية الماضية .

(ش)

A. H. Lebyer (١) من مقال له سنة ١٩١٠

في موضع آخر أن السلاطين التقدماء كان لهم « ديوان » وهو مجلس يضم أركان الدولة والوزراء وأصحاب الخطط العليا والمناصب الكبرى ، يجتمعون فيه على مقتضى نظام في مواقيت معلومة لمناقشة السلطان في شؤون الدولة ، وإمصاده بالمشورة الحكيمة . وقد ظلت الحال هكذا أمداً طويلاً حتى أنشئ في العهد الأخير مجلسان الأول يعرف بمجلس الدولة والآخر بمجلس الوزراء ^(١) ، زد على هذا فقد أنشئ مجلس نواب مرتين الأولى في سنة ١٨٧٧ والأخرى في ١٨٧٨ . ومع أن هذين المجلسين لم يعيشا طويلاً إذ قضى عليهما الاستبداد الحديدي ، فقد كانا على كل حال من سوابق المرائن القانوني والمراس الشرعي على نظام الدستور والحكم النيابي . وختم العلامة المذكور كلامه بقوله : « فلذلك يجب الا يعتبر اعلان الدستور العثماني سنة ١٩٠٨ أمراً مستحدثاً مما لم يسبق له مثيل في بلاد اسلامية بل يجب اعتباره من النظام الاسلامي المألوف ، كان من قبل على ماهيته هذه ، ولكن خرج به الآن الى نطاق واسع ومجال أرحب »

استدعت الحكومة الفارسية الثورية مورغان شمسטר الأميري ليقوم بتنظيم الشؤون المالية في بلادها فلم يطل مقامه في فارس الى حد السنة لأن السيطرة الروسية البريطانية المرهقة لم يكن لها قبل باحتماله فأكرهته على براح البلاد . قال هذا الاداري الكبير مبيناً استعداد الأمة الفارسية الاستعداد السياسي لانشاء النظام الدستوري وهو متفائل في ذلك كل التغاؤل :

« اني اعتقد أن تاريخ العالم كله لم يحو بين دفتيه ذكراً طيباً لامة مثل

(١) كما مرة لطوف في قصر طوب قيو (مقر السلاطين في الاستاء قبل بناء طوله بنيه وبلدز) فاطمونا على ايوان كان مجلس فيه قديماً السلطان ومعه وزراءه كل يوم لنتظر في أمور الرعية ، وكان أصحاب الغضايا الهمة يدخلون عليهم في هذا المجلس المقود والسلطان جالس فيه كاحدهم . فدخل مرة زعيم قادم من الاناضول فلم يعرف من هو السلطان منهم فقال : « سزدن خنكارمركيدر ؟ » . من منكم سلطاننا ؟ فيرد عليه القصة عجلوا السلطان دكة مرتضة من الوزراء فصار مجلس فيها والدكة لا تزال الى الآن . (ش)

ما يحوى من ذلك للامة الفارسية التي انتقلت فجأة من دور الملكية المطلقة الى دور الحكم الدستوري النيابي ، فما أسرع ما كانت تنتظم انتظاماً بـدل على أن أمة ذات مقام طال في الحكمة السياسية وفي معرفة أصول الاشتراع الى حد يكاد لا يصدق ^(١) أما أعضاء المجلس النيابي الاول فقد شرعوا منذ يوم أنشيء المجلس بمجاهدون جهاداً كبيراً في تثبيت دعائمه ورفع بنيانه وجعله في حرز حريز من طواريء الاستبداد . . . فلم يكن لهم متسع كبير فوق ذلك ليقوموا بالوظائف الاشتراعية الكبرى وربما ليس جميع ما يسنونه من القوانين والأنظمة يوضع موضع الاجراء .

« وأما المجلس الثاني وهو الأخير الذي اعرف اعضاءه معرفة شخصية صحيحة ، فما كان على كل حال ليمد في رتبة البرلمان البريطاني أو مجلس النواب الاميركي . ولكننا متى ما أقبلنا نعتبر ما استطاعته حكومة فارس القليلة المران من قبل ، في بلاد استطالت رقدتها اجيالاً ، من القيام بتنظيم شؤونها وتدير أمورها على نمط تضاهي به الحكومات التي اتقضى على حياتها الدستورية أعصر بل قرون ، أخذنا العجب من ذلك حقاً . لا ينكر أن هذه الحكومة الحديثة تحتاج الى كثير من المعارف الاكتناحية في كل دائرة من دوائر حياتها الجديدة ، بيد ان الأمر الذي يقف عنده الحكم المنصف معتبراً هو أن هذا المجلس النيابي الفارسي يمثل حقاً رأى الأمة الفارسية ، وبه نولة جميع أمانيتها ومبتغياتها التي تصبو اليها . أما أعضاؤه من حيث ما هم عليه من العلوم فعلى مستوى أرفع من المتوسط ، وجلهم من ذوي العقل الناقب والخلق الكريم والرأى السديد والشجاعة الحققة . يحنون أضلاعهم على قلوب وتنضم اخلاصاً ووطنية ، يحنون بمجد وعزم في كل مقترح وطني وضع على بساط البحث ، ولكنهم على نقص في الخبرة الكافية لتقدير الشؤون المالية

(١) ومن في الدنيا ينكر مزايى الامة الفارسية واستدادها قوتى ، وهي الامة الشندة منذ آلاف من السنين التي اوتيت في العلم والصناعة مواهب قلما وهبها الله امة من الامة (ش)

واذا أدركوا خطورة هذا الأمر وعظم شأنه أرادوا الاستعانة بطائفة من المستدارين الأجانب الخلفاء ، يحضونهم الود ويجمعونهم موضع تفتهم وعققي آمالهم ويفوضون اليهم أمور التنظيم ، هذا اذا كان هؤلاء المستشارون يستطيعون حقاً مقاومة المكابد السياسية والرشوة ومبادلة الأمة الفارسية الود والاخلاص ، والصدق في الأقوال والأعمال

« وليس من العدل ولا الانصاف في شيء ان يقال ان المجلس النيابي الفارسي قاصر عن المجازاة الحقة في ميدان الحياة الدستورية ، وهو المجلس المشدود الازر وامته من ورائه بمحولها وفوتها ، قوام على واجبه ، مجلس عارف لحد سلطته فلا ينتفي جواز لظافها بغير حق ، واعضاؤه أبداً على استعداد للقيام بكل تفصية كبيرة في سبيل صيانة كرامة الدولة واعزاز مقامها واعلاء شأنها .

« اما الأمة الفارسية فليست على مستوى نقاولة صفة طامة : فالسواد الاعظم فيها من أهل الفلاحة والتبائل البدوية الجاهلة . واما المتعلمون الذين طلبوا العلم خارج بلادهم وقاموا بسياحات كبيرة في الممالك الراقية فيعدون بالملثات . وقد أظهر جميع هؤلاء استعداداً لاقتباس الآراء الغربية والاخذ عن الحضارة الاوربية . ومم الذين قاموا بذلك صرح الاستبداد ذكاً ورفع علم الدستور والديموقراطية خفاقاً ، بعد ان ذلوا الصعب وركبوا الهول . وعلى ايدي الحكومة التي انشأوها انتشر العدل بين الناس ، وقضي على المحاباة ، وغدت ابواب المناصب مفتوحة لكل مقتدر كفي من أهل البلاد . وبرهن الفرس من حيث اعتبارهم أمة لها خواص وغرائز على استعداد منقطع النظر لارتشاف العلوم والترقي خلال السنوات الخمس الأخيرة . فشيدت مئات من المدارس ودور العلم وانشئت الصحف الحرة فانبرى حذق الكتاب شارعين اقلامهم يهدون الأمة خير هداية ، ويكافحون الاستبداد والظلم من خارج ومن داخل ، فظهر في الامة الفارسية ميل شديد لرعاية النظام والتمشي على مستحدث

الشرائع والقوانين السياسية والاجتماعية والادبية وفوق جميع هذا فقد اشتعلت الأمة بأسرها بتلك الروح الاسيوية التي ألهمت الهند وأخرجت ثورة تركية الفتاة الى عالم الوجود ، وظهرت حديثاً ظهوراً رائعاً في انشاء الجمهورية الصينية »

ثم انهى المستر شمعطر كلامه قائلاً : « قد صاح الكاتب الاشهر (رديارد كبلنغ) ناصحاً مراراً ان الشرق لن يطبق بعد المناخس معملة في جنوبه ، فينقلب الحال بسبب ذلك ، مقاوماً رجعية عظيمة . ولكن باستطاعة رجال الغرب ، اذا تذرعوا بالفضائل الغربية وغايات الحضارة الاوروبية الصحيحة ان يستسرعوا الشرق في سبيل التقدم والارتقاء على شريطة ان يوقن الشرقيون ان ذلك هو خيرهم ومصالحهم . على ان الحق الذي لا يمارى فيه ان روح التضامن الادي والعرزة القومية والمصيبة الجنسية جميع ذلك قد غدا شديداً في الشرق شدته في الغرب ، فبات الشرقيون بسبب ذلك صعبا المقادة اقوياء الشكيمة وهم هكذا مادامت اوروبية ساقطة لهم في سبيل واحد فايته ابتزازهم لملء بطنها وتسخيرهم لري كبدها ^(١) »

حقاً ، يمتقد كثير من الاحرار الغربيين ان التسلط الاوروبي ليس من شأنه ان يمد الشعوب الشرقية للحكم الذاتي والاستقلال الصحيح ، ولو كان ظاهر ذلك التسلط خيراً وكافياً ، مما كان ^(٢) بل نمتقد طائفة هؤلاء الاحرار ان الطريقة الوحيدة المثلى التي أهل الشرق أخرى بتعليمها والتدرب عليها ، هي ان تترك تلك الشعوب وشأنها تمارس الاستقلال بنفسها ، ونخرج ذاتها

(١) shuster كتابه : « خنق المعجم » *The Strangling of Persia*

(٢) جميع المسيطرين الاوربيين في الشرق قاوموا التعليم الصحيح وحاولوا قصر جهدهم على الاستثمار المادي والاستثمار الديني وان يجتثروا من التعليم بتدريس لغتهم فقط دون الفنون التي فيها . وان ما جاهدته مصر في أمر توسيع الميزانية لوزارة المعارف وتكثير المدارس يملئه الحاس والاسم ، ومع هذا فكان المحتلون يقيمون في وجه التعليم جميع العقبات الممكنة ولا يزالون يقيمونها الى هذه الساعة . اما في الجزائر فاجاء الاحل في الجهل وحرمان اطفالهم من للكتاتيب الابتدائية هو من جهة برنامج الادارة هناك .

(ش)

بذاتها عليه ، وقد اجاد « ليونل كرتس »^(١) الكاتب الانكليزي الذائع الصيت ايا اعادة في جلاء هذا القول وتصريحه في كلام له في شأن الهند بين فيه ان التعليم والتهديب ، والنمرات والخيرات ، التي جاء بها الحكم البريطاني ليست بكافية بذاتها « لاعداد أهل الهند اعداداً صحيحاً للقيام بأعباء الحكومة النيابية . بل الامر على ضد من هذا ، فالتعليم والتهديب ينقلبان خطراً كبيراً وبلية ايجابية ، ما لم يقرنا بمنح الهند أزمة شؤونها السياسية وتبعتها شيئاً فشيئاً . ان الشعب مهما كان مهذباً راقياً ، لن يستطيع المرائ على فن الحكومة الذاتية الا في حيز الخبرة الحقيقية المحسوسة ، والمباشرة الفعلية ، لا في حيز النظر والتصور والتخيال.

« قد يقول بعضهم اني لجوج في طلبي الذي بينت فيه انه يجب علينا الشروع في نقل السلطة شيئاً فشيئاً ، نقلاً صحيحاً لا غش فيه ، من طاقق الحكومة البريطانية الى طاقق حكومة الشعب ، وانه يجب على موظفي الحكومة البريطانية في تلك البلاد ان يقوموا بكل مساعدة ممكنة وعون مستطاع ومشورة صادقة للحكومة الجديدة التي تطلب منهم هذا بحق . نعم يجب عليهم ان يدوا كل حسنة الى هذه الحكومة الفتية وان يعطفوا عليها عطف الام الحنون على وليدها وقلة كبدها ، لا عطف الطئر المأجورة التي سواء عندها أطاش الرضيع أم مات . واذا ما أريد حقاً تعليم هذه الحكومة الجديدة فن الحكم الذاتي وجب ان تكون حرة من كل جانب لا مطلقة من ناحية ومصفدة بالاغلال من ناحية أخرى . فان لم يكن هذا ، فليس من سبيل اذاً لهذه الحكومة الفتية لان تفرح حق الشعوب بانها مسؤولة لدى الشعب الذي هو من ورثها حتى ولا الشعب بمستطيع على هذه الحال ان يعلم ويوقن انه هو المالك لنفسه من ضرر وقع ، هذا ليجلبه وذاك ليدرأ عنه .

(١) كتابه : « رسائل الى أهل الهند في شأن الحكومة النيابية » (لندن ١٩١٨)

Lionel Curtis, "Letters to the People of India on Responsible Government"

نم ان السبيل شاقة ولكن الشعب الذي يبتغي بملء ارادته حكماً ذاتياً لا يقسئ له الوصول الى غرضه السامي وغايته الكبيرة الا في الجهاد قائماً أبداً واجتياز طريق الصعاب التي تشق عندها الاتس وتزكب الالهوال وربما الى عهد طويل حتى يستطيع بعد جميع هذا ان يذوق طعم الاستقلال الصحيح ويعلم ماهيته فيطاب منه المزيد ، وكلما وفر نصيبه منه ازدادت عزته حتى تستقر فيه ملكة السيادة على نفسه.

« اني لا نغر نفراً كبيراً بما جلبته بريطانية العظمى الى الهند من الخير والنفع ، من انشاء النظام وتثبيته ، وحمل أهل البلاد على العلم بان الحكومة المنتظمة ما أعظم شأنها واطهر مكاتها في ممران البلاد . غير أنني على كل هذا لا اعتقد ان النظام الذي انشأناه وتمهيناه عليه حتى اليوم يظل صالحاً بعد ، دون ان ينقلب الى عجلة الضرر على اخلاق الشعب كما كان عجلة الخير من قبل . يجب علينا وقد حان لنا ان نشرع في تأدية هذه الامانة الكبرى الى أهل الهند أصحاب البلاد ، من بعد ما حملناها على عواقبنا حقبة ليست بالقليلة ، تأدية مشفوعة بالصدق والاخلاص .

« يجب أن يكثر سواد الهنود في دواوين الحكومة من حيث يجب علينا أن نقوي ساعدهم ونزيد حولهم ونعلى من منزلتهم . وذلك لا يتم الا اذا مكثناهم من الترن على الواجبات التي تنقل الى نطاقهم قفلاء زداداً . لأن ممران الشعب على الحكومة الذاتية ليس أمره كأمر الطلبة الذين يتلقون العلوم النظرية جلوساً على المقاعد .

لا وصول الى الغاية التي بينها حديثاً وزير الهند ^(١) الا بركوب المشقة ومعاناة الصعب في سبيل وعرة ، الأمر الذي يجب علينا العلم به حق العلم ، ذلك أننا قد استطعنا الوصول الى هذا الدور الحالي من مهمتنا في الهند ، بعد النماء الكبير ، والانتهاه الى هذه الحال انتهاه ملتناً كل الالتئام مع ما

(١) اشارة الى الغاية للجنة في تقرير موتاغلو - شلزو فورد من منح الحكم الذاتي

هو معروف لنا من التقاليد . وان ما بقي أماننا من القيام بالمهمة فأمر واجب علينا خدمة لتاريخنا ولو كان في ذلك بذل اسكل عزيز لدينا وتضحية حتى لنفوسنا » .

ان كلمات المستر كرتس الأخيرة يقين معها ما هو واقع اليوم في الهند كما في سائر الأقطار الشرقية . ان الحرب العامة قد الهبت العصبية الجنسية الشرقية حتى تركتها لظي شديد ، من حيث أوهنت السيطرة الغربية وزلزلتها شر زلزال فهدا مقبض أوروبا على الشرق مسترخياً استرخاء متوالياً يدل على قرب الزوال . وسواء كانت الماقبة من بعد ذلك خيراً ام شراً ، فتقلص الظل أمر واقع لا مردّ له ولا مدفع ، مما يدل على انه لن ينقضى منذ اليوم جيل بل عقد من السنين حتى يندو غالب الدول الاسلامية في الشرقيين الادنى والاوسط متمتماً بالحكم الذاتي وربما بالاستقلال التام لا عيب فيه . اما التساؤل أتمى هذه الشعوب التي ستصبح حرة ، اغتنام الفرصة ، فتعود تتعثر معائر الاستبداد والنفوذ ، أو تفلح حقاً طالية الجبين في انشاء الحكومات الدستورية المنظمة الثابتة فتنبعث هذه في طريق التقدم والارتقاء ، ذلك أمر سيكشفه المستقبل . واذا قد بينا لحد الآن العوامل المختلفة العاملة في أفق التطور السيامي ، سألها وموجبها ، ندع القضية مستاقفة في مجراها الطبيعي بهذه العوامل ، مرافقين تطلها المستمر في هذا الدور دور التحول . وننتقل بكلام على العصبية الجنسية .



الفصل الخامس

في

المصيبة الجنسية

المصيبة الجنسية أعظم مظهر من مظاهر المجتمع البشري في هذا العصر . ولا مراء في ذلك . نشأت في أوروبة أول منعأها خلال القرن التاسع عشر ، ولما اشتد ديب فعلها في العروق ، وبانت أعظم مبلغ من التأثير في الازجة ، لم تلبث ان غدت حامل التغيير والتبديل والاتقلاب في القارة الاوروية ، حتى بات القرن الحالي يعرف على الغالب بمصر القوميات أو المصيبات الجنسية . غير ان المصيبة الجنسية ليست بالظاهرة الاجتماعية التي نشأت في الأفق الاوروبي ولزمت حدود هذا الأفق لانحورزها ولا تتمدها ، بل انها التيار العجيب الذي بدأ في أوروبة ثم أخذ ينتشر في الارض حتى بلغ أقصى الرقاع المعمورة في الشرق والغرب ، وما زال على جد في مسراه ومتغلغه في الشعوب والأمم ، يفتح طريق الانقلابات الكبرى ويمهد سبيل التطورات العظمى في هذا المجتمع الانساني .

واذا غدت المصيبة الجنسية على ماهي عليه من بعد الخطورة وعظم الشأن ، وأصبح حاملها أكبر حامل في تطور الأمم ومسيرها ومصيرها ، كان لابد للباحث ان يسأل ، ماهي المصيبة الجنسية ؟ سؤال لم يرح مبحثاً واسع المجال لأهل العلم والاستقصاء ، فتعددت في ذلك آراؤهم ، وتنوعت اقوالهم ، واختلفت مذاهبهم . فحددت طائفة منهم المصيبة بالفسة ، وطائفة أخرى بالتهذيب متاولا الطباع والسجاي ، وغيرها بالجنس والعرق ، وغيرها بالوحدة السياحية ، وغيرها بالاقليم الجغرافي ، وغيرها بالوحدة الاقتصادية ، وغيرها بالدين . فجميع هذه التحديدات على اختلافها ، وربما ينطوى تحتها غير ذلك ، يمكن اعتبارها على الجملة عوامل معقدة ، واسباباً وتحليلاً تعد بفعلها وتأثيرها

ما تعد ، مفضية الى خروج العصبية من عالم القوة الى عالم الفعل ، ولكن من رام اكتناها سر هذه العصبية رآها تبدو في أفق أعلى وأسمى ، أفق تتجلى فيه صورتها مزاجاً معنوياً جامعاً لمفعول جميع العناصر التي تتكون منها تلك العصبية . فالمصيبة الجنسية ليس في شأنها غامض لا يستبان او سر لا يدرك ، وذلك على مختلف المذاهب التي ذهبها أهل العلم في تحديدها وتبيين ماهيتها ، فهي بحقيقة معناها حالة وجدانية عقلية ؛ انما هي معتقد مشترك عند عدد كبير من الناس يقدون عليه قلوبهم وضائرهم انهم يؤلفون « جنسية » متبايزة عن سواها ؛ انما هي شعور بكيانهم أمة متضامنة متأسكة ^(١) وهذه الامة ، باعتبار ما هو قائم من معناها بفكر اثباتها ، ومتصور من شخصها بعين العقل والذهن لديهم ، هي شعب افراده مشتركون مجتمعاً ومنظمون حالاً في ظل حكومة واحدة ، ويسكنون معاً بلداً معينة . ومتى ما أدركنا ماهية المصيبة ومرامها وغايتها ، وتقرر ذلك جلياً ، حصل ما هو معروف عند أهل العلم « بالجسم السياسي » أعني به الدولة . غير انه لا يندن عن البال بته ان هذه « الدولة » ان هي الا المظهر المادي الذي تجسدت فيه غاية سامية ومنزع شريف ليسا بمحدثي النشأة بل هما على الغالب ذلك المطمح القومي الذي ما اقتصت نفوس القوم نشره اليه حقاً وعصوراً متطاولة ، وهو اذ ذاك في عالم القوة مجرداً عن شرطه المحسوس وصفة المادة كالعرش والسلطان والحدود الجغرافية . وأيضاً لا يندن عن البال أمر آخر ، وهو ان الدولة ليس من شرطها ان تكون أمة . وشاهدنا على ذلك امبراطورية « أوسترية هنغارية »

(١) الفيلسوف رنان يقول ان الامم لا يمتنع بالانتماء لانه طالما اتحدت ادم بالانتماء ولم تنشأ ان يمتنع في الحكومة . ولا بالدين لأن ايماناً كثيرة متحدة في الدين هي مختلفة في السياسة . ولا بالجغرافية لأنه قد توجد مواعظ البلاد وحده اقوام تراهم مترقين دولاً متعددة . ولا بالرافق لأنها ليست جامعة في كثير من الاحيان . ولا بالجنس لأنه كم من امة مركبة من عدة اصول تجدها متحدة واخرى اصلها واحد من جهة ادم تجدها متجزئة . انما الرابطة الوحيدة بين الناس هي ارادتهم ان يتحدوا . (ش)

المهيسبرغية ، التي كانت مجموعاً من الجنسيات المتنافرة الاجزاء المتضاربة المنازع ، فلما فتحت ربح الحرب العامة مزقت من هذه الجنسيات مجموعها شرم ممزق ، وفككت جملة اوصالها ، وقوضت بنيانها ، ونثرت حلقاتها .

على ان الحرب العامة كانت درساً بليغاً كشف عن كثير من الحقائق في ماهية ظواهر العصبية الجنسية في هذا العصر ، ولا سيما العصبية الاوروبية ، الأمر الذي تقض كثيراً من فاسد المذهب وباطل القول مما شاع من قبل في تحديد طبائع العصبية . ولنا مثال على هذا سويسرة البلاد التي يدحض اعتبار شأنها تلك المذاهب والاقوال المختلفة ، في جمل نصاب العصبية الدين أو التهذيب أو الاقليم الجغرافي وغير ذلك ، اذ قد هاجت روح العصبية الجنسية في سويسرة هياجاً شديداً رائئاً بسبب الحرب العامة وعنها واهوالها .

هذه حقائق جليلة شائمة ، تملأها الخاصة ولا تيجلها العامة ، مما لسا بحاجة الى تقريره واقامة الادلة عليه . غير ان هناك أمراً جوهرياً حراً بالتقرير والتبيين ألا وهو : الفرق بين العصبية وبين الجنس أو العرق . اذ من اسباب الاشكال وعلل الالتباس ان قد استعملت هاتان الكلمتان في غير مواضعهما بلان تدبر ولا احكام ، بل ربما استعملت الاولى في موضع الأخرى مع اعتبار العكس ، ففدا معناهما على جانب من الاشتباه والاستبهام عند ما يراد التعبير عنها في جاري المادة ومطلق البيان . وفي الحقيقة والواقع ان كل كلمة منهما لتدل على معنى يمينه لا تدل عليه الأخرى . فالعصبية انما هي مزاج معنوي ، وشعور وجداني تصافي « سيكولوجي » ؛ والجنس انما هو شيء جسماني كائن محسوس « فيسيولوجي » ، يحدده العلم تحديداً محكماً ، ويمرغه تعريفاً صحيحاً ، ويفرق بين انواعه واجناسه وصفاته ، كما هو الأمر في شكل الجمجمة وتركيبها ، وتكون الشعر ، ولون العينين والبشرة وغير ذلك . ذلك بعبارة أخرى ، فالجنس انما هو الشعب أو الأمة المقرر الأصل والحقيقة تقريراً علمياً اثروبولوجياً ، والعصبية هي ما تنتقده ذلك الشعب أو الأمة

في شأن حقيقة أصله ومتسلسل تحدره اعتقاداً سياسياً .
وفي هذا الموضع من الاعتبار يبدو لنا تناقض بالغ منتهى الغرابة
بلا ريب . فما لا يحتمل الجدل انه عند اعتبار شأن الجنس والعصبة ،
فالأول هو ما ينبغي عدّه الأساس المعول عليه والذي يصح الركون اليه ،
لأنه الأبعد عرفاً وأصلاً ، والأشدّ شأنًا وخطورة على كل حال وطور .
اذ ليس بمستور بمدّ أن ما يكون في الانسان من الاستعداد النفساني
الطبقي انما هو ما يتحدّر اليه بالوراثة من آبائه وأجداده ، وينتقل اليه من
متواصل الأرحام وتسلسل الانساب ، ولا مذكور أمر لبيئة مهما كانت
فواعلها شديدة ؛ فالانسان هو ابن الوراثة ، ذلك الواقع لامرأة فيه ؛ لا ابن
البيئة ولا ابن الوسط الذي ينشأ فيه . غير ان الناس قلما يمتدّون بشأن الجنس
حق الاعتبار وقليل ما يقيمون له من الوزن الصحيح ، بل ترام على الضد من
هذا يقومون ويقعدون للعصبة الجنسية الهائجة منها تقوسهم حتى أعماقها .
والسبب الأكبر في هذا - على ما هو ظاهر - هو ظهور علم الاجناس البشرية
حديثاً ، بعد استمراره عهداً طويلاً حتى نحو منتصف القرن التاسع عشر ،
العهد الذي منذ تاريخه شرع اقطاب العلم يوقنون بمهاجمة حقيقة الجنس
وخطورة شأنه وأصله ومبلغ ماله في الواقع من بالغ التأثير في حال المزاج .
زد على هذا ان الحقائق التي يكشف عنها العلم ، وثبت دعامتها ، يقتضى لها
مدة من الزمن ليست بالقليلة لتندرج في مستقر موسوعات علم الكفاة ،
وتلابس أفق الجمهور والعوام من الناس . وما من سبيل لارتسام هذه
الحقائق في اجرياء الأفراد وطبائهم ، مؤثرة في مناهج سلوكهم وتعاملهم ،
الأبعد ان ينقضي على تقريرها العلمي درج طويل من الدهر . واعتبر فوق
هذا ان عقيدة العصبة ، وهي أقدم عهداً وأبعد منشأ وأصلاً ، قد تفلّنت
في آفاق الانس من الناس كافة ، وانتشقت في اذهانهم ، ودارجت طباعهم ،
ولا بست حالات أمزجتهم ، حتى غدت مرئية الآثار المحسوسة في جميع

ما يأتونه من الأحمال والحركات . فلهذا ما برحت حياتنا السياسية على الجلاء اليوم خاضعة خائفة لموامل المصيبة الجنسية لا لحقيقة الدم والجنس ، وأيضاً ما انفتكت السياسة العملية الواقعة مسيرة تسييرها المشهود هذا بموامل المصيبة ، أهني ليس بمامل العلم بمحققة الاصل . بل بمامل ما يمتقده القوم من حقيقة أصلهم اعتقاداً سياسياً لا أكثر .

انما لنا عبرة في الحرب العامة ، الحرب التي عرفت على التالاب « بحرب الاجناس » ، الامر الذي كان يزيد حقاً في انبعاث الاقوان لقتال الاقوان ، وهول المجزرة وانتثار الاشلاء في الممعان الاكبر . ومع هذا كله فان الحرب لم تكن في الحقيقة والواقع مقصورة على شيء من معنى حرب الاجناس بحسب ، بل على شيء اكثر من ذلك . فقد أجمع أئمة البحث في علم اصول الاجناس البشرية على ان أوروبية انما يسكنها اليوم ، ما خلا بعض الاقوام المتخلفة من العصر الحجري القديم وبعض بقايا المجتاحين الاسيويين في زمن التاريخ ، ثلاثة عروق : (١) المرق الشمالي الأصهب القوان المستطيل الرأس . (٢) المرق الجنوبي المدور الرأس . (٣) المرق المتوسط المفلطح الرأس أمير القوان أو حنطيه . غير انه قد انتشرت هذه العروق وتفرقت ، واختلط بعضها ببعض اختلاطاً رحيماً ، فتوشجت متحدرات الأنسال جيلاً بعد جيل ، بحيث غدت كل أمة من هذه الأمم الأوروبية اليوم مؤلفة على الأقل من عرقين من هذه العروق الثلاثة ، فضلاً عن ان كثيراً من هذه الأمم أيضاً مؤلفة من العروق الثلاثة معاً ، جامع لها في جيل واحد . فبهذا الاعتبار لم تكن الحرب العامة في أوروبية ، عند احكام القول وتعميره ، حرب اجناس كما قال القائلون بحسب ، بل حرباً أهلية بين عيال وأمر ذات قرني واشجة وصلات رحيمة مشبكة .

وقد عرف كثير من الأوروبيين أهل العلم الصحيح هذه الحقيقة حق المعرفة وأيقنوا بها واتصلوا عقيدتها قبل سنة ١٩١٤ بعد طويل . بيد ان

ذلك لم يكن له شيء من التأثير في تدارك الجائحة الكبرى ودرئها، أو على الأقل في التخفيف من هولها بعد وقوعها. والسبب في ذلك ان الكثرة الساحقة والسواد الاعظم من أهل أوروبة ما برحوا يمتقدون انهم انما متسلطو العروق من أجناس مختلفة وأصول صحيحة الأرومة، سليمة من الاختلاط. فهذا الجنس يقول بانه متحدر من أصل «توتوني»، وذلك من أصل «لاتيني»، وآخر من أصل «سلافي»، وآخر من أصل «انلوسكسوني». والحقيقة ان هذه الاصول المدروقة بهذه الاسماء ليست بكائنة كيافاً صحيحة كما يزعم الزعمه الأوروبيون، لاختلاط انسابها اختلاطاً ذهب بسلامة العرق وصحة أصله، وما هذه الفوارق الظاهرة سوى اختلافات تاريخية ناشئة عن اختلاف اللغات والتهذيب فقط. ولكن من لنا بمؤمن بهذه الحقيقة إيماناً صحيحاً. فالأوروبي يمكنه ان يدرك هذه الحقيقة المقررة ادراكاً عقلياً نظرياً، ولكنه ما دام لا يتمدى بذلك حدود هذا الحيز الوهمي التصوري، الى الحيز الفعلي العملي، فليس اذاً لادراكه هذه الحقيقة شيء من عامل التأثير المحسوس في نفسه. وهو لذلك ما برح يمتقد من صميم قلبه انه يتحدر من أصل «لاتيني» أو «توتوني» أو «انلوسكسوني» أو «سلافي»؛ بحيث انك اذا استغفرتة بداعي دمه الجنسي، الدم الجاري في عروقه والمتحدر اليه من اصلااب أجداده الأولين، واسلافه الاقدمين، لم يبد لك سوى الزاوية والمهزأة؛ وليس هو كذلك اذا استغفرتة بداعي عقيدة عصبيته فانه ليقسم الموت اقتحاماً مستعذباً ورد الردى. وأيضاً فانك اذا استغفرتة بداعي فصرة بني أصله الشماليين ذوي الرؤوس المستطيلة، أو الجسريين ذوي الرؤوس المنططحة، فلا تهيجه من ذلك هيعة ولا ينترله صيد. ولكن الامر يكون على العكس من هذا اذا استغفرتة للذياد عن حي «التوتونية» أو «السلافية» فانه يحتاج ويشور ويشتمل ويهرق دم مهجته مستبسلًا. وصفوة القول، ان الشعوب والامم اليوم هي عصبة لموامل حقيقة أصلها وماهيتها،

من حيث هي طيبة لموامل ما تعتقد من حقيقة ذلك الأصل وماهيته اعتقاداً. قد يستغرب القاريه بداهة أن أوروبية اليوم تسودها عقيدة الجنس النظرية ، وتقتادها اقتياد الراعي للسانة ، من حيث أن لا شأن مقيداً ما كان لعقيدة الأصل وحقيقته المقررة بالعلم الصحيح وللأرومة الجنسية الثابتة بالدم المتعذر من أصلاب الأسلاف الأولين . انما في ذلك أسباب جمة وجبهة فان عقيدة الجنس النظرية لم يقصر أمرها على كونها بمجد ذاتها أكبر عامل في تطور أوروبية الحديث لحسب ، بل قد طغى سيلها وطبق تيارها الأسمى حتى جرف في سيله تلك العقيدة الوليدة التي كشف عنها العلم حديثاً أعني حقيقة أصول الأجناس ، وكاد يخنقها خنقاً قاضياً . واعتبر أيضاً أن عقيدة الجنس النظرية قد ظلت حتى عهد قريب عقيدة مستقلة واسعة المضطرب رحبة الحيز ، تدل غالباً على متقارب الوحدة في التهذيب والثقافة واللغة والماضي التاريخي . وقد كان ذلك بمجملته نتيجة منطقية ناشئة عن منق و قصر في مرى المدارك الأوروبية وأفهام أهل النظر . ولا بدع فان منفاً هذه العقيدة الجنسية النظرية يمتد الى حقب بعيدة العهد ، حقب الأجيال الوضلى ، حيث كانت الحدود الجغرافية والاقطاعية والاختلافات في اللهجات اللغوية تعتبر من أسباب التمييز بين أمة وأمة ودوامي الفرق بين شعب وشعب . ومابرحت هذه العقيدة الجنسية حية نامية حتى منتصف القرن التاسع عشر ، فاذ ذلك تطورت حالها ، واتسع مضطربها ، وامتد أفقها ، حتى طما على القارة الأوروبية لا بل العالم بأسره . فباتت وقد انتقلت من دور الى دور ، أبعد مرى وأوسع مدى وبجلاً ، يقصد بها تماسك الأقوام التي يجمع بعضها مع بعض أواصر القرني الاخوية ، وصلات التهذيب والتقاليد التاريخية ، ولوكافت هذه الاقوام على شقة بعيدة ما بين الطرفين ما كانت . فاقضى الأمر عندئذ أن يختار تعبير يؤدي المعنى ويدل دلالة كافية على متألب المروق المتعذرة من أصل واحد ، التماسكة بعصبة جنسية شاملة ، فقبل « الجامعة الجرمانية » و « الجامعة السلافية » ، و « الجامعة الانكليزية » و « الجامعة اللاتينية »

وغير ذلك من الجامعات الجنسية المتعددة . على أنه من المعلوم المقرر ، كما قدما ذلك ، ان هذه الجامعات ليست بجامعة جنسية صحيحة باعتبار انها ترجع الى أصل صحيح الارومة ، خالص من الاختلاطات ، ويريء من شوائب الالتحامات النسبية ، اذ ما هي في الواقع سوى عصبية قومية عنصرية ، متطورة ظاهرة مظهراً عنصرياً . ولكن ما دامت أم أوروبا وشعوبها مشتملة بنار هذه المصيبة فاقى لها أن تمرق كونه هذه الجامعات ليست هي الجامعات الجنسية الخالصة التي لا ريب فيها . فذلك ترى السياسة العملية قد أصبحت في هذا الدور الجديد للمصيبة ، مشقة الظاهر بأغشية جامعات يخالها أربابها أنها مشتملة على عروق سليمة التحدر من الأورمة على حين أن هذا ليس بالصحيح ، ولن تزال هذه السياسة جارية هذا المجرى ما قيفض للمصيبة البقاء .

وهذا الدور الجديد للمصيبة الجنسية (دور تألب عروق الجنس) كان ألقه في بدء التطور شاملاً للبلاد الأوروبية الممدودة انها المواطن القديمة للحضارة ، ثم ما لبث أن أخذ أفق هذا المضطرب يمتد ويتسع بانتشار الأفكار والآراء والروح الغربية ، حتى غدا بالنفا أقصى الأقطار الأرضية مشرقاً ومغرباً . فلما وصل الى البلقان مثلاً تولدت في هذه الاقطار للحال الدهوات النزاعة العرق الى الأصل ، الرافقة الى التألب العنصري والامتسك بالمصيبة الجنس ، فنشأت الجامعة الاغريقية أو اليونانية ، والجامعة السرية وغيرها . ففدت البلاد البلقانية فاطبة من بعد ذلك مريضة الجواء بقاء السحب لا يسمع فيها سوى قاصفات العود ، ولدت ما اقلبت بعد ذلك معمعاناً رائماً ومثاراً هائلاً .

ونحو منتهى القرن التاسع عشر جازت المصيبة الجنسية حدود أوروبا وبلغت الأقطار الآسيوية ، وانتشرت فيها انتشاراً سريعاً ، فنشأت حركة « تزكية الفتاة » و « مصر الفتاة » وحركات وطنية أخرى في أقطار متباعدة الأقاليم الجغرافية كالجزائر وإيران والهند ، وجميع هذه النهضةات

الوطنية العنيفة إنما كانت أدلة صادقة بينة على أن آسية قد اختمرت شديد الاختار بعوامل التنب القومي والمصيبة الجنسية . وما كاد يطلع القرون المشروون حتى أبدت صادات الأدلة وواقعات الحال أن المصيبة الجنسية في آسية كما في البلقان من قبل ذلك ، قد اجتازت غاضها ودخلت في دورها الثاني أعني دور مصيبة التثام المروق وتألبها الجنسي ، فنفدت جامعات جنسية عديدة « كالجامعة الطورانية » و « الجامعة العربية » وأخرى غاية في الخطورة هي « جامعة المصيبات الجنسية الإسلامية » التي ترمي الى وحدة المعمور الاسلامي من أقماءه الى أقماءه ، وانفوائه تحت لواء اسلامي مام .

— ١ —

ونشرع الآن في الكلام على كيفية نفوذ المصيبات الجنسية وقيام النهضة القومية في الشرقين الأدنى والأوسط ، متبعين مآقد اجتازته هذه المصيبات من مختلف الحالات والأدوار ، وجاعلين البيان في هذا التصل الذي أمامنا متناولاً شأن كل عصبية في رفاع العالم الاسلامي رفعة رفعة ، ما عدا الهند ، إذ أننا قد أفردنا المصيبة الهندية فصلاً مستقلاً بذاته . والسبب في هذا الافراد هو أن رجال المصيبة في الهند غالبهم من غير المسلمين ، أضف الى هذا أن النهضة الوطنية في تلك البلاد لمفتحة على عناصر وفواصل وصفات لم تفتعل على مثله عصبية في قطر آخر من الأقطار الاسلامية .

كان العالم الاسلامي - قبل أن أخذ يصطدم بالغرب النصراني الاصطدام الأبرخخلال القرن التاسع عشر - هاجماً هجمته التي قد تقدم التكلام عليها ، بعيداً من التنب القومي وثورة المصيبة الجنسية وكان غالبه منقسماً الى امارات متناثرة ولكن قوية المراس شديدة الفكيمة . وإن ما كان في قوس قطبته وساكته من الماطفة الوطنية إنما كان متجهاً نحو السلالات الحاكمة على نحو الحالة التي كان عليها سلاطين الترك الممانين . غير انه كانت مظاهر العزة

القومية ، ومبادئ الشم والاباء جليلة في غالب العناصر كالأمة العربية ، «أمة الرسالة» اذ في العرب كانت أسباب المعصية الجنسية على بيان في الظهور وقوة في الاقوال والنمو ، ولكنها كانت متفرقة وغير منتظمة تنظيماً كافلاً لائتلاف المزاج الذي تغدو به المعصية طامة فعالة . أما الشعب الاسلامي الفذ الذي كان حقاً يتمشى في عروقه ما ينبغي لنا تسميته بروح المعصية الجنسية الصحيحة فهو الشعب الفارسي حبيب بلاده وطاشق موطنه القديم . وأما سائر الشعوب الاسلامية فقد كانت على شيء من مبادئ الشهور الوطني واليقظة الجنسية ، والروح النزاعة الى الوحدة والتضامن ، وكانت هذه الروح مستعدة بأسبابها للارتقاء والانتعاش حتى تبلغ دور العمل الصحيح والحركة المؤثرة . على ان في الامر اعتباراً آخر . ان الاسلام قد نهى في مواضع عديدة عن المعصية ^(١) ، فلما انتهت الشعوب الاسلامية الى هذا العصر عصر المعصية

(١) ان الشريعة الاسلامية تعرف العرب امة الرسول (ص) خصوصيات وفضائل ولكن هذا لا يخرجها قيد شعرة عن قاعدة التسوية النامة بين جميع الامم ، العربي منهم والمجعي ، والاحمر والاسود . وترى صورة الاسلام كلها في هذه الآية « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم » يقول تعالى انه خلق البشر كلهم من اب وام وما جعلهم شعوباً وقبائل لتمييز بعضهم على بعض كلاً بل ليعرف كل من أى قبيل هو ، اما المزية فهي للتقوى فقط . وبهذه الآية انتشر الاسلام ، وفتح العرب تحت ظل رايته الديموقراطية الحقيقية نصف المعمور ، ودخلت الامم في الاسلام ، ولا تزال تدخل فيه الى يومنا هذا . وقد جاءت الاحاديث النبوية مؤيدة للآية الكريمة فيها « ليس منا من دعا الى عصبية » ومنها « ليس لعربي فضل على عجمي ولا لمجعي فضل على عربي الا بالتقوى » . ومنها قوله (ص) « سلمان منا آل البيت » وذلك انه عند سلمان الفارسي نظراً لتقواه من آل البيت النبوي اكرم البيوت . ومنها قوله (ص) لفاطمة ابنته : « اعلمي يا فاطمة قلن اغني عنك شيئاً يوم القيامة » . او كما قال . وهذا في معنى قوله تعالى « لا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » وهناك حديث شريف اطلقنا على اسانيد حفرة الامم الكبير بنية السلف الصالح الشيخ بدر الدين الحسيني تزيل دمشق وهو قوله (ص) : « الا ان بعض اهل بيتي يرون انفسهم اولى الناس بي وليس الامر كذلك انما اوليائي للثقتين من كانوا بحيث قاتوا . الا اني لا احل لاهل بيتي ان يفسدوا ما اصلحت » او كما قال . وليس في هذه الايات والآثار ما يتصادم مع شيء من الاحاديث الصحاح الواردة في فضل العرب ، ووجوب حب العرب ، وكون كلام الله القديم جاء بالسان العربي المبين . كما انه وردت احاديث اخرى

الجنسية ، بات الفرض الذي يفرضه الاسلام على المؤمنين ان يكونوا اخوة متضامنين متساوين لا فرق بين عريهم وعجمهم ، واضحت الغاية السياسية

في فضل غير العرب مثل « لو علق السلم بالتراب لالتصت رجال من فارس » ولا يكون الدين الهياساواً مرشحاً لأن تأخذ به الامم المختلفة ، احرمها واسودها ، وادناها وابيها ، الا اذا كان مؤسساً على مثل هذه القاعدة للقدسة ، قاعدة المساواة . وليس التضامن الاسلامي الذي حار في امر قوته نطس الاطباء الاجتماعيين ، ودهش من استحكام عراه جبهة المؤرخين الاوربيين ، الا نتيجة قوله تعالى « انما للمؤمنون اخوة » وقد ظهرت في هذه الايام الاخيرة فرق من الامم الثلاث العربية والتركية والفارسية ، لا يريدون ان يعرفوا هذا الاصل العظيم ولا ان يقيموا له وزناً ، بل زعموا انه هو الذي كان منشأ ضرر هذه الامم . فالتين هم من العرب يملكون انه لولا اخوة العرب مع الترك بالاسلام لما فقد العرب ملكهم وسلبوا به للترك ، والذين هم من الترك يقولون لولا هذه الاخوة الاسلامية التي فرضها الدين لما بلغت الدولة العثمانية قوتها في الذب عن القضية الاسلامية ، بل كانت حصرتها في الذب عن القضية التركية فحسب ، والذين هم من الفرس يقولون مالنا وقرب . والترك ، كل من الامتين عدوه لنا فلولا الاسلام لم يكن لنا بهما اذنى وابطة ، فيجب ان نعود فرساً كما كنا . والجواب على الفثة الاولى ، أنه لولا تلك الاخوة الشريفة ما امكن العرب ان يقوموا بتلك الفتوحات الباهرة في صدر الاسلام ، ولا دانت بدينهم الامم ، ولا انقضت كتابهم دستورهما ، ولا يتيم نبيها . فان كانوا قد دوا الملك فيما بعد ، فلم يفقدوه الا بتنازعهم وتناقضهم والنزاع المشتمل بينهم مما مثله امام عيننا الآن ، فلا يلوموا بذلك الا انفسهم ، ولعل الاخوة الشرعية التي يشكون ضررها قد لطفت الضرر الذي اصابهم من اثر السقوط ، بحيث ان الامة الحاكمة فيها بعد كانت تراهم نوعاً وبقى عليهم بسبب جامعة الاسلام . فلما اديل منها بدول غير اسلامية ذاقوا طعم الفرق بين تلك الدولة الاسلامية والدول الاجنبية التي خلفتها في الحكم على العرب . والجواب على الفثة الثانية ان الاراسر الاسلامية لم تقصر الترك في شيء بل اعطتهم ملكاً طويلاً غريضا . وجاها كياراً لبثوا يستطيلون به على الامم مدة قرون واحقاب ، من ايام الاتابك والطولونيين الى السلاجقة الى العثمانيين الذين لم ينصروا على الملك قط بل استولوا على الخلافة الاسلامية ، أي على الرئاسة العليا في ثلاثمائة مليون مسلم بين مطلع الشمس ومغربها . وكانت الدولة العثمانية قد طوت جناحها على جميع البلدان الواقعة بين تلسان غرباً ، ويران شرقاً ، والصومال جنوباً ، والقرم شمالاً ، فاضوى تحت حلالها نحو ١٢٠ مليون نسمة من عرب ، وبربر ، وقوية ، وحيش ، ورد ، وطاغستانيين ، ولاز ، وارتاوط ، وهذا هذا الامم للبيعة كالروم ، والارمن ، والبلغار ، والصرب ، والمجار ، والفلاخ ، والبلغدان ، والحراوت ، فانت ترى ان الترك اصبحوا بعد هذا بالنسبة الى المجموع جزءاً يسيراً في المملكة ظم يمكن ليقس له التسلط على بقية الاجزاء لولا الوحدة الاسلامية التي جمعت بينه وبين العرب والاكراذ والمجراكية والارتاوط والبربر وكونت من كل هؤلاء عصبية واحدة ، ولولا كونه قائماً بمحاولة الدين الاسلامي تلك المحاولة التي هي عنوان الدولة العثمانية . وليس بصحيح

المقصودة في الاسلام من وحدة « الامامة » الكبرى ، أو الشورى الشرعية العامة ، أمراً مقاوماً بطبيعة الدور واثر من بسبب انشاء القوميات المستقلة والعصبيات المتبايزة في الملة الاسلامية ، كما كانت الحال في مبدأ عصر النهضة

مايذهب اليه بعض الطورانيين من كون الترك لم يحتاجوا لمصيبة الاسلام في فتوحهم هذه ، بل كانوا قادرين ان يقوموا بها سواء كانوا مسلمين ام لم يكونوا . وكذلك ليس بصحيح ان فتوحات السلطان سليم انما اتسقت بمجد السيف وحده ، وان الدولة العثمانية لبثت هي الدولة الحاكمة في بلاد العرب بأسية وافريقية بمجد السيف ايضا . بل لم تنسق تلك الفتوحات للسلاجقة ولا للعثمانيين الا بقوة الرابطة الاسلامية ، واتخاذهم الدافع عن حوض هذه الملة شاراً لهم . اما استيلائهم بفتوحات جنكيز وهولاكو وكونها طبقت الا فاق بدون دعوة اسلامية ، فهذه كانت اشبه بسيل طغى مدة قصيرة ثم قر وما اسرع ماضيه ، وقد عدلوا هم انه لما نشر اعقاب جنكيز بقتل مركزهم واضطراب حلهم التجأوا الى الاسلام ودخلوا فيه ، وجعلوا انفسهم حكام وكفوا به انفسهم كره المسلمين عليهم ولولا ذلك لم تثبت في بلاد الاسلام دولة مغولية . ونحن نعلم ان بعض غلاة الطورانيين شارحون في تعليم الناشئة التركية تلويح الشرق على وجهه لم يؤرخه عربي ولا تركي ولا فارسي ولا اوروبي ، ولكن على الوجه المطابق لسياستهم الجديده ، مع ان التلويح علم كائنات العلوم ليس له شغل بالسياسة ، بل لابد فيه من تمحيص الحقائق فقط . وجوابنا على البشة الثالثة ان الاسلام لم يضر فارس بىء في دين ولا في دنيا ، اما من جهة الدين فانه نقلها من عبادة النار الى عبادة الواحد الاحد . واما من جهة الدنيا فقد ازدهرت فارس بعد الاسلام ازدهاراً لم تعرفه من قبل الا قليلاً ، لابل استولت فارس على الدولة السياسية المرية وصارت هي روح تلك الدولة برابطة الاسلام وحده ، لا بقوة فارس نفسها ولو جاءت تضع يدها على دولة بني العباس بقوة فارس المجوسية لاصابها ما اصاب الافشين الذي عمى الخليفة العباسي فقتل واحرق جثته وقال فيه ابو تمام مشيراً الى نار المجوس :

« حلى لها حيا ومات بحرها
وكذلك يدخلها مع الفجار »

هذا ما راه في الجواب على هذه الفرق الثلاث وفيه خطاب لثمة من المصريين ايضا يذهبون انه « ليس فيهم شيء غير مصري » وان الملة المصرية ينبغي ان تبقى منفصلة عن كل مشقة شرقية اسلامية أو غيرها . ولكننا نضيف اليه ان الوقت زهيم لظهار صحة هذا النسخ في السياسة وعدمها ، فان هذه الثقات انما هي قادمة على تحجارب وليس للانسان ان يحكم على الشيء الجدي الا بعد التجربة . فلننتظر نتيجة تجاربهم بسياسة الاقتراد ومن رأينا انه اذا كان مثل هؤلاء لا يرون الاستسكان بحجامة اسلامية تشتم مناراتهم الدين ، وتستوحش منها زعمهم المصرية ، فلماذا على الاقل الى جامعة وطنية شرقية تشمل جميع الشرقيين من امة امة كانوا اذ كان من سنن البقاء ان يتحدوا لضمفاء في وجه القوى ، فليست الجامعة الاسلامية هي العروة الوحيدة التي يقدرون ان يمتصوا بها ، بل الجامعة الشرقية اذا اتسقت على الوجه المطلوب في آسية كانت اوسع نطاقاً ولكن هذه الجامعة أيضاً توجب التضامن مع سائر الشرقيين من كل امة وملعب . وما لامشاحة فيه انه لا أمل باستقلال الشرق مادام مفكك الاجزاء (ش)

في أوروبا إذ كانت النهضة القومية في مطلع ذلك العصر تصطبغ اصطداماً عنيقاً بالعقائد الدينية الشائعة ، والآراء الدائرة حول وحدة البابوية و« المملكة الرومانية المقدسة » .

لهذا ليس من الغرابة في شيء أن نرى المنازع القومية والمطامح الوطنية في الشعوب الإسلامية تنشأ في أول عهدها نشوئاً يمرره الإبهام والالتباس خلال النصف الأول من القرن التاسع عشر . فلم تنجل عقيدة العصبية الجنسية إلا في خلال النصف الآخر من القرن ، إذ ظهرت المنازع الجنسية الرامية إلى التضامن القائم على الاعتبارات العنصرية في تعاليم جمال الدين الأفغاني (وهو من حيث اعتبار فلسفته صلة الوصل بين الجامعة الإسلامية والعصبية الجنسية الإسلامية) وظهرت أيضاً روح العصبية الجنسية في المصلحين الترك في منتصف القرن الماضي لتشربهم المبادئ الغربية واقتباسهم الآراء والأفكار الأوروبية في الجنسية ، مما كان السبب في ظهور العصبية الجنسية فيهم قبل ظهورها في فروع من الشعوب الإسلامية . وقد استطاع أولئك المصلحون من رجالات الترك ، بمخاضاتهم الصعاب وتضامهم في سبيل خدمة سلالتهم وعنصرهم ، ويظهروهم مظهر المدللين المعصيين بصفة اعتبارهم العنصر الذي في يده زمام الحكم والسلطة على غيره من العناصر الخاضعة له من نصارى ومسلمين ، أن يلقوا نجاحاً كبيراً في نشر دعوتهم وفلاحاً عظيماً في القيام بنهضتهم .

وقد بدأت النهضة التركية كما بدأ غيرها من نوعها في أوروبا ، وذلك على الجملة بأحياء الذكريات القومية التاريخية ، والكشف عن أسفار العز والمجد ، وبتجديد اللغة على مقتضى حاجة العصر . فقد ظل الترك العثمانيون حتى نصف القرن الذي خلا يكادون لا يعرفون شيئاً من ماضيتهم وتاريخهم ، وأصلهم ومنتسبهم بل كانوا إذا ذكروا المجد المسكري الذي شيده أجدادهم ، وتلوا صحف تاريخ ملكهم الضخم الذي قد زال معظمه ، فعلوا ذلك على غير ما نشوة تصيب مزاج أرواحهم ، وتهيج منهم قوسهم ، وكانوا يعزل عن

تصفح تاريخ بلادهم وصحف آبائهم وأجدادهم ، اذ كانت تلاوة الكتب الدينية والسيرة النبوية والاحاديث عن مجمل ماضى الاسلام ، أمراً يلزم أكثر من تلاوة أنباء انتشار الفتوح العثمانية في القارات الثلاث . فلما انبرى رؤاد الإصلاح من أرباب النهضة يوقظون أبناء قومهم ، ويرددون على مسامعهم أنباء مجدهم التاريخي وذكريات عزم الخالي ، استيقظت الامة التركية بأسرها . وأخذت تنثني راحة العزة القومية ، وتتنظر الى أفق المستقبل بعين طامحة . وقد كان شأن اللغة التركية منحطاً ك شأن الأمة . فلما قام رجال الهمة يبتغون النهضة ابتغاءً صحيحاً ، وجدوا اللغة على شطرين : الاول التركية الرسمية وهي خليط مضطرب جامع بين خفن الالفاظ التركية الاصلية ، وبين مأنوس التعابير المأخوذة من اللغتين العربية والفارسية ، فكانت هذه اللغة الرسمية المبرقعة رطيني غير مفهومة عند العامة من الامة . والاخر هو التركية القديمة المحدودة المادة ، المنقسمة الى عدة لهجات تستهجنها الطبقة المتهذبة الراقية وتتجافها لحوشية الفاظها وخشونة تعابيرها . فلما شرع رجال النهضة في العمل ، بدلوا هذا تبديلاً ، واذا آثروا السهولة وتوخوا قرب التأدية في اللسان التركي أخذ العلماء الترك الغير من رجال النهضة الذين حصلوا علم اللغات في أوروپة ، يضمنون لسانا تركياً جديداً ، مهذباً مأنوساً ، نهجوا في وضعه نهجاً غريباً . فلم ينقص على شروعه في هذا العمل ما يقرب من ثلاثة عقود من السنين حتى استطاعوا ان أخرجوا للناس لغة تركية ، مشتملة على السلامة وسهولة المتناول ، فأقبل أرباب الأقلام من الكتاب والصحراء على ارتياد نبعثها وورود شرعتها ، فشاعت في حقبة قليلة شيوخاً كبيراً حاكماً في المجتمع التركي على اختلاف طبقاته ، وغدت اداة يتنافس في اقتنائها ، وحلية غرّف يتجمل بها ^(١)

(١) من اراد زيادة الوقوف على تطور النهضة الوطنية التركية بمجمراده في كتاب « تركية منذ اربعين سنة حتى اليوم » وكتاب « التهذيب الغربي في الاقطار الشرقية » لمستشرق الكبير ارميلوس فيلاري : *La Turquie d'aujourd'hui et d'avant* "Quarant ans" . "Western Culture in Eastern Lands"

من المعلوم المقرر ان معظم السبب في النهضة التركية المتفضية الى ظهور المصيبة الجنسية القائمة على التثام العروق المنصرية ، انما كان جوراً أوروبة على تركية جوراً سياسياً شديداً . لذا كان الترك كلما ازدادت الحملات الاوروبية على الاقطار العثمانية تقتطع منها ما استطاعت ، ازداد الترك حباً لوطنهم وتقاتلوا في سبيله ، وزياداً عنه وحرصاً على مستقبله ، كأنما ذلك الاعتداء كان للترك مستحقاً يسوقهم في سبيل الاستمارة لصيانة استقلالهم المهدد . وقد كان من غاية الترك في عصبيتهم الجنسية تربك جميع العناصر التي تتألف منها الرعية العثمانية على اختلاف النحلة والدين والعرق ، بحيث يكون من ذلك كله مجموع ممتزج ببعضه بعض هو الأمة التركية صبغة ولساناً وتقاتلوا في الوطنية التركية فاصطدمت اذ ذاك غاية المصيبة التركية اصطداماً كبيراً بالمصيبات الجنسية النصرانية المنافسة لها (وهذه اسبق ظهوراً) في المملكة ، وبالمصيبة الجنسية العربية التي كانت قد شرعت تظهر ظهوراً بيناً لامراء فيه في هذا العهد . اضف الى ذلك ان السلطان عبد الحميد كان مقاومة شديدة للمصيبة الجنسية التركية ، بل مافتناً بطبيعته وغيخته مقتناً كبيراً لكل عصبية جنسية اية كانت ماهيتها ، لانه كان يخشى من وراء ذلك خسراناً لسلطانه المستبد المطلق ، أو على الاقل قسراً له ليكون فيه مقيداً ، وكان يرى ان من شأن هذه المصيبات ان تحول بينه وبين الوصول الى غايته الكبرى هي الجامعة الاسلامية التي ولى وجهه شطرها ، واتخذها له قبله ولسياسته اساساً يقوم عليه ذلك البناء الذي جهد في تفييده . جميع ذلك حمله على ان يكون مرتاباً شديداً في رجال النهضة التركية ، على معالنتهم اياه بالاخلاص وصدقي الولاء ففنى واضطهد جميع الذين نادوا بالمنازع الحرة وطلبوا الشورى والديموقراطية .

على ان ثورة سنة ١٩٠٨ قد دكت اركان الاستبداد الحميدي دكاً ، فانطلقت المصيبة الجنسية التركية من عقالها وانشأت نشئاً وتستقوي ، وبات جميع رجال « تركية الفتاة » ، على اختلافهم في شؤون أخرى ، يدعون الى هذه

المصيبة وهم في سبيلها مقامرون مستبسلون . غير ان تلك الاستماتة الكبرى التي قام بها الترك لتأييد عصبيتهم كانت السبب الأكبر في حلول ما حل بساحتهم من البلايا التالية وفاق بهم من الفواجع اللاحقة . فقد اندفع رجال « تركية الفتاة » اندفاعاً كانوا فيه بعماء من التروي والحكمة يسوقهم سائق التعصب الجنسي الاعمى ، محاولين تريك المملكة فاطبة في فترة من الزمن يسيرة . فهاج هذا الامر الهائل ابناء العصبية الاخرى هياجاً كبيراً حملهم على التنكر لثورة سنة ١٩٠٨ ، وبه سنحت للدول البلقانية النصرانية الفرصة فاهتبتها فاخذت تكرر على تركية المتضعفة كرات عنيفة ما برحت تتوالى حتى سنة ١٩١٢

وحقيقة الواقع ان المصيبة الجنسية التركية انما كانت تنتشر في أفق غير أفتحها ، وتبتهني ان تمور في مضطرب غير مضطربها ، فكان بينها وبين سائر المصيبات مصطدم هائل ، فاشتعلت نار العداء بين المنصر التركي من جانب والناصر النصرانية والاسلامية غير التركية من جانب آخر . وفي هذا المهد كانت المصيبة التركية قد بلغت من التطور دورها الثاني ، دور المصيبة الرامية الى تألب المروق المنشعبة من أرومة واحدة ، فبعد ان كان مضطربها لا يتجاوز حدوده نطاق المملكة ، وغايتها تريك سائر العناصر غير التركية في المملكة لحسب ، باتت ترمي الى غاية أرحب مجالاً وغرض ابعد مدى ، وتزيع الى فروع الجنس ومروق الارومة ، فنشأت على اثر ذلك « الجامعة التركية » ثم وليتها « الجامعة الطورانية » وسننكلم على شأن هاتين الجامعتين في غير موضع من هذا الفصل ، اما الاكد فانتا نسوق الكلام على مناشيء المصيبات الجنسية في الاقطار الاخرى من العالم الاسلامي ، ونقتنع معتبرين كيفية اجتياز هذه المصيبات للدور الأول .

بعد ان انقأت تبشير اليقظة القومية والمصيبة الجنسية تتبدى في الترك ، انقأت أيضاً تبشير مثل تلك تتبدى في العرب ، فيقتولوا يقظة كان

عائنها شأن كل يقظة مثلها يبتغيها شعب محكوم ، أعني كان غالبها بطبيعة الحال انتقاماً على الترك وقياماً في وجههم . وقد عرفنا فيما تقدم من الكلام ان تلك البلاد المربية الصحراوية (نجد) لم تبرح محتفظة استقلالها وحريتها ^(١) ،

(١) جرى من قبل ذكر الوهابيين وما نحن الآن نرد ذبده تاريخ هذه الفرقة واخبار أمراء نجد الذين قاموا بشعر دعوتها ملفضة من مصادر عديدة : ولد محمد بن عبد الوهاب في طهوية من نجد في العام المائة والسادسة عشرة بعد الألف الموافق ١٧٠٤ للمسيح ويقال ان جده سليمان وكان منسوباً الى آل البيت وناشئاً في بني تميم ، قد رأى فيما يرى النائم نأراً خرجت من سرته فأضاعت البوادي كلها ، فصر بعضهم هذه الرؤيا بأنه يخرج من صلبه رجل يهدي للأتوم ويؤسس ملكاً كبيراً ، فكان ذلك الرجل هو حفيده محمد بن عبد الوهاب بن سليمان طلب محمد بن عبد الوهاب العلم في دمشق ، وتفرغ بمبادئ الامام الحافظ حجة الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية ، وابن عروة الحنبلي وغيرهم من فحول أئمة الفتاوى . ثم دخل الى بغداد والبصرة ، وهناك أيضاً ازداد رياً من موارد المذهب الحنبلي ، وأخذ يفكر في إعادة الاسلام الى تقاوت الاول ، عقيدة الصلابة والتهامين . فذلك الوهابية يسوق مذهبهم عقيدة السلف . ومن هناك أنكر الانتقاد بالأولياء وزيارة القبور والاستغاثة بغير الله وغير ذلك مما جله من باب الشرك واستشهد على صحة آرائه بالأيات القرآنية والأحاديث المصطفوية ولا أظنه أورد ثمة شيئاً غير ما أورد ابن تيمية . وكان في ذلك الوقت رجل يقال له محمد بن سمود قد اعصوبت حوله قبائل « الثوب » و« عزة » وهي القبيلة التي ينتسب هو الى أحد أفضالها ولد علي وتولي زعامتها ولقب بالامير . فتلقى دعوة ابن عبد الوهاب بالقبول فقبلها . فصار امرته واتخذ ناصية امرته قصبة الدرعية ويقال ان ولده سمود كان شيئاً عليها فكتب كتاباً سلحها بالحراوب وبنادق النبل ، وجعل معها طائفة مراديف أي ركاب القاذ ، منى حتى كل خلف الآخر ، وأخذ بعد ذلك يمزو البلاد المجاورة ويبت الدعوة لقبدة السلف ، وفي سنة ١١٥٩ استولى على اللويحة وحرقة ، ولكن صمت دعوتهم الرياض التي كان فيها دمام بن دواس قاتل ابن سمود وقصد للنفوذة من بلاده ، وبقي الفريقان يصولان عدة سنين حتى غلب ابن سمود على الرياض . وكان محمد بن سمود قد أصيب بمرض فسلم مقاليد الأمور الى ولده عبيد العزيز ، فجد هذا في غزو جواره وبث الدعوة فكانت الحرب معه سجالاً وحدث أنه وقت في يده أسرى من الذين قساه معاملتهم فرفح اليه أحد أمراء اليمن حسن بن هبة الله ، وافضت اليه عدة زعماء من الاطراف ومن جعلهم ابن دواس القتي انتفض على ابن سمود في الرياض ، فحصروا هذا في الدرعية ، ولكن ابن هبة الله اضطر الى اللاد الى وطنه فلم يقدر ابن دواس على « الدرعية » ، وانتهت الحرب بمقتد الصلح . على ان ابن دواس بعد ذلك طأ كثيراً من مقاومة ابن سمود ، حتى اختار الرحيل الى الاحساء ، وتبعه أكثر سكان الرياض فدخلها عبد العزيز بن سمود سنة ١٧٧٢ فوجدها خاوية على عروشها وكانت الفارات مستمرة بين آل سمود وبين ذلك اصحاب الاحساء وبين المكرمي اصحاب نجران

وإن سائر الاقطار العربية من سورية والعراق والحجاز كانت على خضوعها.

البحر سنة ١٧٩٥ توفي محمد بن سعود تاركا الامارة لولده عبد العزيز الذي كان لا يقدر عن أبيه حزما وهزما وبسالة ، فاخذ يحيى من أبناء الدعوة الوهابية الشر للالتحاق على الكتائب والسرايا ، واستولى على بلاد وارجله واسمة من جبلتها مدينة الدلم ، ووقت الوقائع بينه وبين حاكم الاحساء سعدون ، فامتنت مدينة بريدة من القصر على سعدون وبقيت في يد الوهابي .

وتوفي الشيخ محمد بن عبد الوهاب في ٢٩ شوال سنة ١٢٠٦ للمواقة ١٧٩٢ في الخفصة والتسعين من العمر ، وقد كاد يكف بصره ، وكان قد نزل ١٨ ولداً إذ كان تزوج بدة نسبه ولزم الدرعية عاصمة الدعوة الوهابية ستاً وأربعين سنة .

وسنة ١٧٩٢ تمكن عبد العزيز بن محمد بن سعود من الاستيلاء على الاحساء وخلص من هبها ، وقبل كان ذلك سنة ١٧٩٥ فوجه قوته لقتال الشريف غالب أمير مكة ، ولما بلغ الباب للمالي استفتح أمر الوهابيين أمر سليمان باشا والي بنداد بتجهيز حملة عليهم ، فسير جيشا الى الاحساء فلم يفر منهم بظلال بل زحف الوهابيون نحو العراق ، وفي ٢٠ نيسان عام ١٨٠١ دمهم منهم ١٥ ألف مقاتل مدينة كربلاء فذبحوا قسما من أهلها ، ونهبوا مشهد الحسين بن علي رضي الله عنه ، وحازوا كل ما كان مجموعا فيه من النفائس التي تأتي من زوار العجم . ولم يقتل ذلك على ضارهم لانهم ينظرون الى كل من يعظم القبور نظروهم الى الكافر . وقبل كان ذلك سنة ١٨٠٢ وبالحساب العربي في ١٨ ذي الحجة سنة ١٢١٦ وإن سبب هذه النكبة هو تمدي قيلة الخرازل الشيعة على قافلة وهاية . فطبق خبر هذه المفاجئة جميع العالم الاسلامي لاسيما فارس وأزمع فتح علي شاه بتجهيز جعفل عدته مائة ألف مقاتل ينزرو به الوهابيين في عقر دارهم وكذلك سليمان باشا والي بنداد أخذ في اعداد جيش جرار يتولى قيادته بنفسه ، ولكن قاطأت الفعج حرب مع الروس ، وقاطأت سليمان باشا فتنة في بلاد الاكراد ، فانصرفت الهمة من قتال الوهابي . وفي ذلك الوقت وقت فتنة بين الشريف غالب وأخيه عبد الدين على اماره مكة فتناكب غالب على أخيه واستعان عبد المين بأبن سعود ، فزحف هذا الى المجاز وهزم الشريف غالبا واجتاح الطائف وتقدم الى مكة . وكانت اذ ذلك قافلة الحج الشامي تحت امره عبادة باشا والي الشام قد قاربت البلد الابن فارسل عبادة باشا الى ابن سعود يسأله ماذا يريد ان يفعل فاجابه الأمير عبد العزيز ان موكب الحج الشامي لا ان يدخل ويقضي مناسك الحج وبسد ثلاثة أيام يمكنه ان يبرح وكان الامر كذلك . فاستنصر الشريف غالب عبادة باشا على ابن سعود فلم يقدر ان ينصره لقله مامه من القوة ، وما قارب عبادة باشا البلد الحرام حتى دخل ابن سعود فغضب الأمير عبد المين مكان أخيه ، وهدم اضرحة الاولياء ، ورفض التصف والنفائس التي كانت مودعة في الحرم الشريف ، وطرد الباعة من محته . ووقع ذلك في ٨ المحرم سنة ١٢١٨ وفق ٣٠ نيسان سنة ١٨٠٣ أما الشريف غالب فظهر الى جدة عند القائد شريف باشا ونصحه ابن سعود اليهما ، فلم يقدر على فتح جدة ، وظهر الطاعون في تلك الجبهات فكف عن الحصار وانكفا فاصدا المدينة المنورة فلم يوافق الى أخوها ، فادارجه الى نجد ولم يبق بمكة غير ٢٠٠ رجل من جماعت فخر بهم أهل مكة وذبحوهم .

للحكم التركي ، متجهمة في وجه الترك ، نافرة غضبي ، موغرة الصدر عليهم ،

وكان رجل شيمي فارسي وقيل من السادة قتل اولاده في واقعة كربلاء وعزم على الاخذ بتأمرهم فذهب الى ديار ابن سمود وتظاهر بالوفاية وبقي على ذلك سنة وهو يترصد عبدالعزيز ابن سمود ليفتك به . وفي ١٨ رجب سنة ١٢١٨ (٣ تشرين الثاني ١٨٠٣) بينما كان الامير عبد الميرز يصلي الصلوة الشيعية بجنجر اردانة قتيلًا وكان عمره ٨٢ سنة قُبضوا على القاتل واحتجزوا رأسه وقيل احرقوه . فقام بلا مارة بـسده ولده سمود ، فأتفى أثر أبيه في الفزو والفتوحات ، فاستول على البحرين وبلاد الجوازم (١٨٠٤) وغزا بلاد عمان . فراع ذلك الباب العالي ، فصدرت الاوامر الى علي باشا والي بغداد بتجهيز حملة على الوهابيين من عرب وكرد ، وشد أزره ببداية باشا والي الشام وشريف باشا قائد جده . وجاء امام مسقط الى البصرة بخمس عشرة سفينة حربية منفيها الى الدولة لفاتحة الوهابيين الا ان التجهيزات الحربية انما تأت ابطاء سبب منه امام مسقط فأبى الى بلاده وفي الطريق صادمه قرصان الجوازم فقتلوه . وشيخ السكر الذي جهزه على باشا مدة اشهر في الحملة لم يبق الا بمناوشات خفيفة ، ثم استعده الى كردستان لاختاد نار ثورة شبت فيها . فاهتل الوهابيون هذه الفرصة وادعوا الى الحجاز ودخلوا الحرمين وهدموا قبور الاولياء ، ونهبوا ما في الحرم الشريف النبوي بالمدينة من الجواهر والتحف وبادعوا بالزاد البني ، واذا بوا قناديل النفضة والشمعدانات والاثنية الناضية كلها ، ووزدوا اثماتها على حلية البلدة الطيبة ووقع ذلك سنة ١٢٢٠ و١٢٢١ هـ ، ثم توجهوا صوب مشهد علي رضي الله عنه في العراق وكبسوه ياكأ قانس بهم الحفره فابتعدوا أهل البلد فثاروا بهم ودفنهم منه وامتد الصرخ الى الاعراب الذين حول النجف فجدوا في أثر الوهابيين فكسروهم فانقلبوا صوب السماوة ، فلم يكن حظهم فيها اسعد وانصرفوا الى ديارهم ووقع ذلك سنة ١٨٠٧ .

الا انه في السنة التالية اجتاح الوهابيون عانة على الفرات ، ثم زحفوا الى دمشق وعليها يوسف باشا الملقب بالكنتج (الشاب) ، فأخذوه على غرة فاضطر الى مصافحتهم ووعدهم بأن يقبل الدعوة الوهابية هو وأهل الحاضرة ، وادى اليهم مبلغا من المال على شرط ان لا يمارسوا قافلة الحج في مسيرها ، فقبضوا المال وساروا بخفارة للقافلة مسافة ثم لم يلبثوا ان تخاصموا مع الحاج ، فنهروا اتمته هؤلاء رعات القافلة اذ راسها وماد الوهابيون بمحاصروا دمشق فكانه الوالي في أثناء ذلك احد عدة القطار فلم يقدروا عليها فنهبوا قرى القوطة وارمحوا .

وكان الامير سمود بن عبد الميرز رجلا ماهرا في السياسة ، فرأى انه ما دام مقبولا للسلطنة الثانية فلا بد له من ان يصاني اهلها معا فتودد الى شركة الهند الانكليزية والى السجمل وامر جاعته بالحفاظة على قافلة الحج الفارسي تولنا الى فتح علي شاه ثم كر الوهابيون على العراق فوجدوا من واليها الجديد سلبا باشا غير ما وجدوه من علي باشا من الحزم والقوة وانتلبوا على اعدائهم ، وهزمتهم قبيلة المنتفق في سوق الشيوخ ، وكذلك غزوا سورية فقتلوا هند حلب وبين جمه وجسم . وكان قرصان الجوازم ملاوا خليج فارس حيث فرح اليهم الانكليز من الهند اسطولا انضم اليه اسطول مسقط ، فدمروهم وازالوا مرهم ودمروا رأس الخيمة مرسي مرا كهم

لأن أهلها العرب ومن « أمة الرسالة » ، قد بات من شق الانقراض عندهم ان

ولما شاق ذرع الدولة العثمانية بالوهابيين ومتمهم بمحمد علي باشا أمير مصر ، فجز هذا جيشاً عقد لواءه لابنه طوسون باشا ، فساروا إلى ينبع ميناء المدينة ومعه الخيالة ووافته الرحالة بالسفن من طريق البحر . وتقدم الجيش نحو المدينة فوصل إلى بدر ثم لقي العدو بالمدينة ، فحمل في البداية حملة صادقة لكنه لم يلبث ان وجد من صعوبة الاماكن وكفاح العدو ما أسأمه فضاوت قوته . وانهم تاركوا في يد العدو سبعة مدافع . فأرسل محمد علي إلى ولده مدداً واستمال طوسون من جهة قبائل البدو وخلق به رجل من فواد الوهابيين اسمه ابن شديد كان سفر الجوى يته وبن ابن سعود ، فزحف طوسون إلى المدينة النبوية ودخلها (١٨١٢) بعد حصار ٧٥ يوماً . وبعد ان استقر الساكن للمرة بالمدينة صعدت إلى قتال الوهابي مكة ، فانهزم عبد الله بن الأمير سعود منها إلى بلاده ودخلها الجيش المصري أيضاً وفر أيضاً عثمان المصفاي قائد الوهابيين بالطائف من تلك البلدة ثم أسر . ثم تقدم مصطفى بك قائد الجيش المصري إلى طرابه (التي وقتت فيها الواقعة منذ ثلاث أو أربع سنوات بين الأمير ابن سعود والأمير عبيد الله ابن ملك الحجاز وأمير شرقي الأردن اليوم وكانت مشؤومة على عبد الله) فأتى فيصل بن الأمير سعود بجيشه فالتهم الجماع وخرج الوهابيون ولما هم امرأة شيخ قبيلة صبيح وصدفوا الحق فزعموا المصريين واستولوا على مدافعهم وعهدهم .

فلما رأى محمد علي وعودة التجربة ركب بنفسه البحر إلى جدة فزله في ٢٨ أغسطس عام ١٨١٣ وعزل الشريف غالباً من إمارة مكة ، ووضع مكانه الشريف يحيى ابن الشريف سرور بحجة ان غالب اساء السياسة فأرسلت الدولة غالب إلى سلاطنة حيث تولى سنة ١٢٣١ (١٨١٦) .

ونشبت الحرب بين المصريين والوهابيين في طرابه ولكن لم يتمكن المصريون من خضه شوكة هؤلاء بالرغم من تحريض محمد علي وأنشال إعطياته وجوارحه للمستبشرين من قواده ولجناده وكان الوهابيون قد احتلوا قنفذة بساحل البحر الأحمر فطردهم منها الجيش المصري لكنهم عادوا فاسترجعوها . وفي ٨ جمادى الأولى عام ١٢٢٩ (٢٨ أبريل ١٨١٤) تولى الأمير سعود في الدرعية عن ٦٨ سنة ، ويقال انه كان شهياً مقداماً عادلاً في الحكومة فقام مقامه عبيد الله كبير ولده .

وتقدم عابدين بك بقوة مصرية إلى زهران (باليمن) فانهزم . وتقدم الوهابيون ثانية وصاروا على وشك أخذ الطائف ونخرج موقف الأمير طوسون بن محمد علي فتقدم محمد علي بنفسه ورد فيصل بن سعود إلى الوداء ، واسترجعت عساكر مصر قنفذة ، وسار طوسون من المدينة للنورة باليمن وغنماته فأرسل فاستولى على جانب من القصيم ، فالتهم عبيد الله بن سعود الصلح فأتى عليه على شرط ان يتعرف بسيادة السلطان ، وتم الصلح على ذلك الشرط وعاد محمد علي وولده طوسون إلى مصر . الا ان محمد علي طلب من عبيد الله بن سعود الذهاب إلى الاستانة لمرض طاعته السلطان فتكأ ابن سعود عن الذهاب ، فأبى محمد علي الا ان يشخصه فحرف ابن سعود ان لا يد من استئذني الحرب وأخذ يحصن الدرعية بالمدافع ، وشرع محمد

يفتالوا خاضعين لنير التركي القريب ، وهو في عينهم مثال المطاظة . وقد اتقضى

على من الجهة الثانية . يتأهب لحلة ثانية يقودها ولده ابراهيم باشا . وفي ٢٨ ايلول سنة ١٨١٦ وصل ابراهيم الى ينبع بحراً وصعد الى المدينة المنورة ، ومن هناك سار بجيشه قاصداً ديار ابن سعود ، فحاصر الرس وقتلها بعد حصار شديد قتل فيه الوهايون قتالاً ابطالاً ، ثم زحف الى بريدة وعينزة من التقصيم واستولى عليهما ثم على شقرا وبعد ان دوح جميع هذه الاطراف قصد الدرعية فواقعا في ٦ نيسان ١٨١٦ وبدأ بمحاصرها فكانت وقائع واهوال تشيب الاطفال ، ولكن ابن سعود بعد دفاع طويل طلب الصلح وقدم بنفسه على ابراهيم فآكرمه وارسله الى ابيه بامر فارسله محمد علي الى الاسكندرة وقبى انه اوصى الدولة ان لا تقتله ولكن جرى القضاء بخلاف الرخصة فقتل في ساحة ابا صوفيا في ١٧ كانون الاول سنة ١٨١٨ وقتل معه كاتب سره وامين خزائنه . ولما عاد ابراهيم باشا من نجد وثب مشاري اخو عبدالله بن سعود على الدرعية واستولى عليها فارسل محمد علي قائداً اسمه حسين بك فظفر بمشاري وقبض عليه وارسله الى مصر فأتى في الطريق . وهدم للمصريون اسوار الدرعية ووضوا فيها حامية وقادراً اسمه اسماجيل باشا ثم صرفوه وارسلوا معه خالد باشا ، وكان هذا طائفاً جباراً الخش في ظلم التجديدين ، فثاروا واهوصبوا حول تركي بن عبد الله الذي كان غلباً في البصرة ، فبرز من غلباء وتولى القيادة ، وذبح جميع الصاكر المصرية التي كانت في الدرعية وجوارها ، فخر خالد باشا الى القصب ، واقام تركي بن عبد الله بن سعود بالرياض وجعلها كرسى امارة ، وبني بها قصراً وجعلها كبيراً وحكم اسوارها وكان الخبر وصل الى مصر عن ثورة نجد الجديدة فسيرت مصر جيشاً بقيادة حسين باشا ، فتسحب الوهايون الى الورا ودفنوا صغار النيام ، فتعقبهم حسين باشا الى تلك الليالي فضاهاه الادلاء فهلكا اكثر عسكره من العطش ، ورجعوا بشرذمة من حاشيته . فلما رأى محمد علي ما حل بالسكركم قتال الوهايين وترك تركي وشأنه فبقي هذا في الرياض اميراً . ونحو سنة ١٨٣٠ ارسل ابنه فيصل لفتح الاحساء ، فبينما هو سائر اليها ورده الخبر ان أحد اقاربهم مشاري بن عبد الرحمن بن حسن بن مشاري بن سعود طعن والده تركي وهو يصلي فقتله ضاد فيصل ادراجه فوجد مشاري متعصباً بالقصر فقاتله وشدد الحملة الى ان هجم على مشاري عبدالله الرشيد (جد امراء حائل) فقتله . والمبلغ المحكومة المصرية ما حدث بالرياض وجدت الثورة لائحة ، فارسلت خورشيد باشا بقوة اغارت على وادي حنيفة وتقدمت نحو الرياض ، فخر فيصل مسرعاً واقام للمصريون مكانه خالد أحد اخوان لبيد الميز ابن سعود فلما فرق للمصريون البلاد طرد عبدالله بن ثنيان لجاء الى جدته . أما فيصل فبعد هذه المزعجة حج البيت الحرام ووجه الى الشام ينافذ عليه الخناية وظهر منه انه اتفق عن الامارة وزهد في الحكم الا ان التجديدين طادوا فأتبعوه للامن فنادى الى الرياض واراد ان يستقر بها واذا بمحمود رشيد باشا دهم الرياض فتبش عليه (٢٥ رمضان ١٢٥٤) وارسله الى مصر ، فوضوه في قلعة بقرب السويس ، واقام خورشيد باشا مكان فيصل عبدالله بن ثنيان بن ابراهيم ثنيان بن سعود .

وبعد ان بقي فيصل نحو خمس سنين في الاحتقال تسنى له الانسلال من القلعة ليلاً لاوائل

ألف سنة منذ أخذ الترك يدخلون في العرب ويمدون عليهم سلطانهم ، وعلى

لامارة عباس بأشأ الاول ، لجأ الى نجد وثارت منه الاهالي ، وكان خورشيد أصبح لا يقدر أن يشتد على الحكومة الجديدة بمصر فجلا من القصيم وحاد كل شيء الى فيصل وردت البضاعة الى أهلها وقبض على ابن ثنيان فلت في الحبس واستولى فيصل على الاحساء والقطيف ، وغزا بلاد عمان وكان يقود جيشه ولده عبد الله الا ان المنافسة وقعت بين هذا وبين اخيه سعود على الامارة فضعف بسبب انقسامهما أمر الدولة الوهابية وانتهر هذه الفرصة آل الرشيد من شمر واسسوا امارتهم بمحائل ، وجاذبوا آل سعود الحبل وصاروا لهم اقرباء ، ثم غلبوا على آل سعود وانتزعوا منهم ملكهم وكادوا يفتون آثارهم ، ثم عاد آل سعود في هذه السنين الاخيرة فاستأنفوا امارتهم واستردوا جانباً من بلادهم ، فصارت الحرب بين آل سعود وآل رشيد سجالاً الى ان ادخل الله لسعوديين من الرشديين اخيراً وحاد الامر كما بدا .

فتاريخ الدولة السعودية الوهابية ينقسم الى ثلاثة ادوار : اولها منذ نشأة حكومة الدرعية الى ان احتلها المصريون سنة ١٨١٦ . الثاني منذ تجديد دولة آل سعود على يدى تركى ولده فيصل الى ايام ابن الرشيد الثمري سنة ١٨٩١ . الثالث منذ استرداد ابن سعود الرياض من يد ابن الرشيد سنة ١٩٠٢ .

ولم يكلام على فيصل بن تركى قلة في امارته الثانية احسن التدبير واحسن العلاقات مع الدولة ومع مصر . وفي زمانه كانت سياحة بالفراف الى نجد سنة ١٨٦٢ . وكان مع بالفراف في تلك السياحة رجل من زحلة بلبنان صار فيها بسد كاهن ثم مطراناً ثم بطريركاً على الروم الكاثوليك هو البطريرك بطرس الجرجيري . وقد روى يومئذ انهم دعوا ابن سعود لتأسيس علاقة مع بعض دول اوروبا ... على ان هذه تساعده على الدولة الناشئة ، فأجابهم اننى وان كنت عدواً لسلطان استانبول فلا ارضى ان استعين عليه بالاجني ... روى ذلك من سمعه من فم البطريرك الجرجيري . وكانت وفاة فيصل بن تركى في ١٣ رجب سنة ١٢٨٢ (٢ كانون الاول ١٨٦٥) .

فخلفه ولده عبد الله للمرة الاولى فخار عليه اخوته وطردوه فاستنصر الاثراك فاحتلوا الاحساء والقطيف ، واجتهد اخوته ان يسترجعوا فلم يفلحوا وبقي سعود اخو عبد الله اميراً على الرياض منذ سنة ١٢٨٧ الى سنة ١٢٩١ (١٨٧١ الى ١٨٧٤) اذ مات وتمكن عبد الله من استرداد ملكه فاستؤثقت المداواة بينه وبين اولاد اخيه سعود ومنذ ١٨٨٣ صار الحظر الاعظم عليه من الامير محمد بن رشيد امير محائل . وسنة ١٨٨٤ ونب على عبد الله اولاد اخيه وخلفوه وتأمروا محمد بن سعود بن فيصل فلم يطل امره وخلع ، وقام بالامارة همه عبدالرحمن ابن فيصل ، فبقي الى عام ١٨٨٦ فطرده الامير محمد بن رشيد واعاد الامير عبد الله بن فيصل للمرة الثالثة ، فبقي في الامارة الى ١٨٨٨ اذ توفي وضم ابن رشيد الرياض الى امارته . فاخذ عبد الرحمن بن فيصل يقاتل لاسترجاعها فلم يفلح وسنة ١٨٩١ نصب الامير محمد بن رشيد اميراً على الرياض عمداً تلك اولاد فيصل بن تركى ، فلبث فيها الى ان مات ، فقام عليها ابن رشيد طاملاً من قبله ثم ثار عبد العزيز بن عبد الرحمن بن فيصل سنة ١٩٠٢ وعاد الشيوخ

هذا كله فقد ظل المنصران على عداء وتعود لتضاد المواجهين تضاداً بعيداً

مباركة الصباح صاحب الكويت ، وانزع الرياض من يد آل الرشيد ، ونسبت بين الفريقين الحرب قاسمان آل الرشيد بالترك ولكن لم ترش الدولة ان تكسر ابن سعود مع محافظتها على ابن رشيد ورغبت في حفظ الموازنة .

خبثت امارتا الرياض وحائل متناظرتين لانكاد الحرب بينهما تتجدد وكان اكثر النزاع على بلاد القصيم التي منها مدينتا بريدة وعتيزة . وبما لاخلت فيه انه بعد وفاة محمد بن رشيد ، اكبر امير خرج من هذا البيت ، استجد ابن سعود قوة المساندة وصارت اماره حائل تحت خطر ابتلاعه ايما لولا صريح شمر لاين رشيد والقاء الدولة الشنانية نظرها عليه . وما زال الامير عبد العزيز بن عبد الرحمن بن فيصل يتقوى وينشط حتى وقتت الحرب البلقانية مع الدولة الشنانية فاهتبل هذه الفترة واستولى على الاحساء والقطيف ونواحيها . وكانت هذه من قبل متصرفه تابعة ولاية البصرة . فانتظرت الدولة ريثما انقضت السلم ، وشرعت تفكر في امر استرداد هذه البلاد ، ولو أدى الامر الى استلال الحسام . وقبل الحرب الصامة بيضه أشهر تولى نظارة الحرية المرحوم انور باشا ، وكان برنامج سياسته اتحاد المسلمين كما يعلم كل احد ، فكان يكره سلك الهلواء فيما بينهم لاسيما مع الاخطار المحيطة بجميعهم . ولم يكن عنده روح للفتنة لقوة العرب كما كان عند غيره ، فكان يرسل بالاسلحة والممدد الحرية الى ابن رشيد والى الامام يحيى . وقد علمه بعض التركا على عمله هذا فقال له : اتسلح رجلاً قد يحجم يوم يستملون فيه هذا السلاح في ثائلكا . قال له انور : اترى لو هاجت النين أو نجداً دولة اجنية تسمى أن نذهبنا نحن من هنا . قال : لا . قال انور : اذا كنا لا تقدر ان نحافظ عليهم افلا تحكمهم على الاقل من المحافظة على انفسهم . فاخرسه انور بهذا الجواب . ثم استشارني مرة في لمر . ابن سعود فابديت له رأيي وهو أن تصان الدولة ابن سعود ونجسه من أعضاده . يدلا من أن يكون من اعدائنا فوجدته متشبهاً بهذا الرأي عازماً على مصالحة ابن سعود والادريسي ، وكان يريد انفاذ الاستاذ المرحوم الشيخ صالح الفريفتونسي لمحاولة الادريسي في الصلح على ان تبقى يده للمقاطعة التي كان فيها من بلاد عسير ، ثم اخر سفره الى حيدر نشوب الحرب العامة . وقبل نشوب الحرب العامة بقليل انقضت الدولة سياسة انور رحمه الله مع الامير عبد العزيز السعودي على اقطاعه الاحساء والقطيف وسائر لواء نجد ، والاعتراف بمارته على ما كان في يده من قبل وما دخل فيها من يد ، على شرط ان يتترف هو بسيادة الحضرة السلطانية ، واحسن السلطان اليه بربة للمشييرة السامية . ورغب اليّ علي منيف بك مستشار الداخلية يومئذ في تحرير كتاب بالمرية الى الامير عبد العزيز ليشتر الىه ، فوضع فيه الدولة خطة سياستها في نجد وبلاد العرب ، فخرجه له فشكل ما اوصوه به هو اقامة العدل ، وتأمين السالك ، ورفع النزاعات من بين المسلمين بدون تمييز بين علي وبين ، وان الدولة تجدد بكل مايلتصه منها لاجل تحقيق هذه المقاصد . ولما اشتعلت الحرب العامة واسست الدولة الامير ابن سعود في خوض غمراتها الى جانبها ، فلم يجب طلبها لا كرهاً بها بل خوفاً على بلادها من الانكاذر لاسيما بعد أن رأى تقدمهم في العراق . على انه من الجهة الثانية لم يأت عملا تقدر ان تمنحه

لا يستطيع معه تأليف الطبايع ولا التقارب ومحض الود . وقد وصف الكاتب .

الدولة عليه بالرغم من مساعي الانكليز لديه في ذلك ، فكانت خطته في هذه الحرب التزام الحياء التام ، وبهد أن وضعت الحرب أوزارها جرت وقائع بينه وبين ملك الحجاز لا نرى حاجة لذكرها نظراً لحداثة عهدنا ، وكنا نود أن تكون كلمة امراء العرب مجموعة لتكئين هبة هدم الامة من قلوب اعدائها ، واتخاذها من الورطة التي وقعت فيها بعد الحرب العامة ... هذا وإن ابن سعود استولى على حائل وأزال اماره الرشيد وتلقب الامير عبد العزيز بسلطان نجد . وهو في الواقع من تنمذ بهم آمال الامة العربية ، فحسب أنه لا يجنبها وإن يوفق الى تحقيقها قبل أن تمتد الايدي الغريبة الى نفس الجزيرة ويتسع الحرق على الرافع .

وحيث أننا سردنا هنا تاذيج آل سعود فلا بأس بأن نردفه بخلاصة أخبار آل رشيد حتى يكون تاذيج نجد الحديث كاملاً فنقول :

عبد الله بن علي الرشيد من بني جعفر من قبيلة شمر الكبرى استولى سنة ١٨٣٥ على مدينة حائل ، وقتل شيخها صالحاً من بني علي الذي كان حاملاً على جبل شمر من قبل آل سعود . ولما كانت سبقت لبعد الله المذكور خدمة عطية لفيصل بن تركي من آل سعود بقتله مشاري ابن عمهم الذي قتل تركي غيلة ونزاً على ملكهم ، كلفه فيصل باقراره على اماره حائل ، فشرع عبد الله وأخوه عبيد يوطدان دعائهم امامتها حتى اطاعتها جميع شمر . ولما احتل خورشيد باشا المصري القصيم طرد عبد الله الرشيد من حائل فبقى مطروداً الى سنة ١٨٤١ اذ برح للصربون تلك الارض فرجع عبد الله الى امارته بمحائل ، ثم توفي عبد الله فخلعه ولده طلال ، فاستولى هذا على الجوف ، وتيماء ، وخيبر ، وجانب من القصيم ، واحسن الادارة وأمن الطرق وكف غارات الاعراب ، وفي أيامه تراخت علائق الطاعة منه ومن قومه شمر لا ينف سمود . وتوفي طلال في صفر عام ١٢٨٣ وقيل في ١٧ ذي القعدة عام ١٢٨٤ (١١ آذار ١٨٦٨) قيل متحرراً .

وخلف طلالاً أخوه متعب فزا على هذا ولداً أخيه بندر وبدر فقتلاه في ٢ ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ (٢٣ تموز ١٨٦٨) . وقيل بل في ٢٠ رمضان سنة ١٢٨٥ (٤ كانون الثاني ١٨٦٩) .

وفي ٢٠ رمضان عام ١٢٨٦ تار محمد بن عبد الله الرشيد على بندر ابن أخيه فقتله وألحق به اخوته وأبناء اخوته كافة ، وانفرد بالامارة وهو واسطة عقد آل رشيد ، وامتد حكمه الى اطراف العراق والى مشارف الشام ، والى نواحي المدينة ، والى الحجازة وما يلي اليمن وغلب على نجد كلها ، وأدخل ابن سمود في طاعته بعد أن كان الرشيد تبعاً لآل سمود . وكل هذا التبسط الذي تبسطه في الملك كان يحرمه وهزموه وسددوا رأيه وبهد هتم وحسن سياست ، وكان صارماً في الحكومة لكنه كان طليلاً ، فأمنت المساك في أيامه بما لم يسبق له مثيل وكانت الاعراب تخشى مجرد ذكر اسمه فأصبح هو سلطان البرية . ومن جملة تديره انه تقرب جداً من رضى السلطان عبد الحميد ، وكان من أشد الناس تمناً بطاعته ، وكل سنة كان يقدم الى السلطان ههداً كبيراً من الحياض للعراب لحظي عند السلطان حظوة لم تكن

الفرنسي « فيكتور برار »^(١) مبلغ ما هما عليه العربي والتركى من اختلاف

لاحد من امراء العرب ، وعصده الدولة العلية عضداً تاماً اتسع به ملكه وقويت شوكته . وفي أيام محمد الرشيد زار جبل شمر ومجداً عدة من سياح الافرنجية مثل البارون توليه Nolde وبلوت Blunt وهور Huber واوتنغ Enting وغيرهم . ومات عمد في كانون الاول عام ١٨٩٧ ولم يغب ولداً .

فظله ابن أخيه عبد العزيز بن متب وكان سفاكاً قداماً من الادارة فوشت الفتنة بينه وبين جيرانه ، وتآلب عليه ابن صباح صاحب الكويت ، وابن سعود ، وأمير المنتفق ، وكانوه قتلا شديداً . وسنة ١٩٠٢ تمكن عبد العزيز بن عبد الرحمن السعودي من استرجاع الرياض وما زال عبد العزيز الرشيد في قتال مع أعدائه حتى قتل في ١٤ صفر عام ١٣٢٤ (١٣ نيسان ١٩٠٦) . فظلم ولده متب ولم يطل أمره أكثر من سنة . وذلك أن سلطان بن جود بن حيد ابن علي الرشيد كان متطالاً الى الامارة فذهب الى الاستانة يتقرب الى الدولة ، فأرسل الأمير متب ينجح الدولة بمقاسد سلطان هذا ، فأعرضت عن سماع كلامه فظل الى الشام ، وبينما هو بدمشق اتى الأمير متب من الدولة اعتقل سلطان ، فصدر الامر لناظم باشا واليا بدمشق بالتبش عليه ، فوجد من اندو سلطاناً في الحال ففر مغدماً الى جبل الدروز . وأول قرية وصل اليها الصورة الكبرى قرية ابن ظهر الدين من مشايخ الدروز وهي من وادي أقوى على مسافة ٧ ساعات من دمشق . فأسرع ناظم باشا بإرسال خيل في أثر سلطان فلم يدره الا في الصورة في منزل ابن ظهر الدين ، فلما عرف هذا انه هو ابن رشيد طرد خيالة الدولة ، واجتمع الدروز حول سلطان ، وساروا به الى قرية شهباء ، فزل عند شهباء ابي طلال العامري ومن هناك ذهبوا الى القرن القبل عند صاحبنا مصطفى باشا الاطرش شيخ ذلك القرن ، فأقام بضيافة مصطفى باشا نحو شهر ، ثم رغب في ان يعود الى نجد فزوده بما يلزمه وأرسل معه رفقاء برأسهم الشيخ العيسى رحمان بن ماضي حتى وصلوا به الى نجد . وبعد وصوله بمدة تزدى على متب قتله في ذي القعدة سنة ١٣٢٤ وقيل في شبان من تلك السنة وصار أميراً محله لكنه لم يطل أمره ، وبعد اشهر قتل طرد من الامارة وقام مقامه أخوه سعود بن جود . ثم تار على هذا جود بن سبهان وجلس مكانه ، وبعد ذلك جاء بنو سبهان بسعود بن عبد العزيز الذي كان قاصراً غلباً في المدينة للنورة ، فلما بلغ الرشد اجلسوه على كرسي الامارة سنة ١٣٢٦ ، وبقي أميراً الى الحرب الماسة بين الدولة وهذه البكباية عزيز بك الكردي معتدلاً ، ثم أرسلت الرحوم الشيخ صالح التوفى بمأمورية ، ثم جعلت عبد الحميد بك بن ابراهيم باشا صيد المصري ، فبقي أكثر سني الحرب في حائل ، يجتنبه في منع الأساس الاجنبية من التأثير على ابن رشيد ، لا سيما وان السبهان كانوا باطناً ممالئين للانكليز ، فبقي سعود بالرغم من مساهمي اخواله السبهان متمسكاً بجبل الدولة وقتل برجاله جماعة ملك الحجاز الحسين بن علي حليف دول الخلفاء . وما زال كذلك حتى دارت الدائرة على الدولة ففقد النصير وتزى عليه اخواله السبهان وقتلوه منذ نحو ثلاث سنوات وضع ابن سعود حائل وتوابعها الى ملكه واعتقل كل من بقي من آل رشيد وطوى بساطهم ، وافت برث الارض ومن عليها .

(١) كتابه : *Le Sultan , l'Islam et la Puissance, 1907*

المزاج والسجبة بقوله : « هكذا ترى شقة البون بعيدة بين الفنتين كما بين العنصرين ، كالبون بين ابن رومية وابن الجزائر المغربية . فالتركي من أدرنة أو اطننة يظل بعيداً أقصى البعد شمالاً ويظل العربي في سائر الاقطار وعلى مختلف الحالات بعيداً أقصى البعد جنوباً ، فهما ضدان لا يجتمعان وقيضان لا يألفان . فان العربي الدمث الخلق اللين المريكة ، الرحب المدارك ، المتعفن في شأنه ، النزاع الى الديموقراطية ، المترق في احتفاظ حرته الفردية الى حد القوضي ؛ من التركي البطيء المتشائل ، الميل الى رقابة النظام ، طاشق الروح العسكرية . لذلك ظل التركي الحاكم المتسلط يحترق على الدوام العربي ويزدريه لما هو عليه هذا من حب الفن والابتكار والرشاقة ، ويكره فيه اياه لرقابة النظام ؛ من حيث ظل العربي يرى التركي هجماً جلفاً ، ويحسب هدوءه واطمئنانه بلادة وجهلاً وخولاً ، واحترامه القانون ذلاً ، وانغماسه في الرخاء المادي ، لجوراً ووحشية . وما اتفق العربي يزدري على التركي وينهى عليه فقده الميل للفن والابتداع ، ولا سيما بعد أن أخذ ما أخذ عن الصينيين والفرس والعرب واليونان فظل على كل هذا كما كان أحق جاهلاً غيباً » (١)

أضف الى هذا ان العرب باتوا يحسبون الترك متنكبين عن النهج السوي في ملة الاسلام ، ولذلك لا جرم ان كان شأن العرب على الدوام شأن المتأهب للانتفاض ، المتحفز للخروج على الحاكم الغريب . وقد أسلفنا الكلام في غير موضع كيف نشأت الحركة الوهابية وما كانت تقصده وتبتغيه من تقويض الحكم التركي وتحرير الاماكن المقدسة . ومع ان الوهابيين قد سقطوا دون أمنيتهم فقد ظلت ضدور العرب موهجة يريدون الانتفاض والثورة . نحو سنة ١٨٢٠ كتب السائح بر كهردت الالماني في شأن بلاد العرب كلمة مأثورة :

(١) في كلام فيكتور يرار هذا مبالغة شديدة زينها له حب الانقسام بين هاتين الامتين ، ومن احب شيئاً نجح له في خياله ، فلا العرب ينظرون الى الترك ولا الترك ينظرون الى العرب بكل هذا للقت وكل هذا الاحتقار ، وان كان هناك تباين بين الفريقين في خلائق كثيرة (ش)

« متى أخذ الحكم التركي يولي وينحل ويتضمنع في الحجاز يهب العرب
أخذين بالتأثر ^(١) ». وبعد ذلك الحين بما يقرب من عشرين سنة قال شريف
مكة لسانح فرنسي : « ما أهقها علينا من حال ان نكره اكرها ، ونحن فروع
الشجرة النبوية المباركة ، على حناية رؤوسنا لهؤلاء « البهوات » الادياء
الذين قد كان غالبهم من قبل عبداً نصارى ، فما استطاعوا بلوغ كرامتي الحكم
وتقلد أزيمة الاعمال الا بأحط الدرائع وأهين الوسائل ^(٢) ». وكانت تركية
حيلة القرن التاسع عشر كلها غاضت حرباً في أوروبا وخرجت منها مقهورة
مفتوتاً في عضدها ، عقب ذلك ثورة ينفجر بركانها ، أو انتفاض تهب ناره في
قطر من الاقطار العربية .

ودامت الحال هكذا حتى منتصف القرن التاسع عشر ، من توالي الثورات
غير المنتظمة التي لم تعد نطاق الانتفاضات والاختلافات في موضع موضع ،
حملت عليها النعرة الدينية أو عوامل الوراثة والاقليم ، أو شعور تأثر ولكن
سببه غير عام ، اذ لم يكن هناك من خطة جلية مقرررة عقد عليها الرأي ،
ووضعت لتنظيم العمل في سبيل غاية قومية ومطمح جنسي . الا انه في خلال
المعقود الستة بعد منتصف القرن التالي طغقت الروح الجنسية والشعور القومي
يظهران ويفتقدان في العرب . وقد فانت سورية منفهاً هذه الروح وذلك
الشعور . فلم يكن هذا الامر غريباً بل متوقفاً ، لأن سورية هي القطر العربي
الغاضع لتركية عهدئذ ، والاكثر من سائر الاقطار العربية تعرضاً لتلقي
الروح الغربية والمؤثرات الأوروبية . بيد ان هذه الحركة الأولى التي قام بها
العرب في سبيل جنسيتهم وعصبيتهم لم تأت بالثمرة الطيبة ولا أدركت بها
الغاية لأن الذين قاموا بها انما كانوا عصابة قليلة العدد ، والنزيم والحزم ،
استطاعت الحكومة التركية اخضاع الحركة والقضاء عليها دون كبير مشقة .

(١) برار - كتابه المذكور .

(٢) برار - كتابه المذكور .

فلما نثبت الحرب الروسية التركية ماد العرب ينفضون في الضرم. فطلت الأقطار العربية تقوم وتقدم ويستطار منها الشرر عدة سنوات. فانرى رجال النهضة وأهل المصيبة يرفعون عقيرتهم وينادون بتحطيم النير التركي وانقاء مملكة عربية متحدة الاقطار اعتماداً قائماً على استقلال كل قطر في داخله (كوتدراسيون) تشمل جميع الاقطار العربية وعلى رأسها زعيم ديني كبير غلب ان يكون شريف مكة. وأمر هذه الحركة كان ظاهراً ، اذ كان من شأنها ان تلك مسلكتا بين المصيبة الجنسية بمنها الغربى وبين المنزع الثقلي الذي لم يرح العرب ينزعون اليه منذ التقديم غايته الرجوع الى الدورى الشرعية التي كانت عليها حكومة الخلفاء الراشدين ، وظهرت ثانية في الحكومة الوهابية في نجد.

وقد كانت هذه الحركة العربية الثانية في سبيل النهضة والمصيبة مثل سابقتها نشوءاً ونمواً ، اذ كان السلطان المستوي على العرش العثماني عهدئذ هو داهي الدهاة عبد الحميد الذي اقتضت سياسته في سبيل الجامعة الاسلامية ان يستميل العرب ويوطئ لهم أكنافه ويحسن اليهم صنماً ، وقد أفلح بذلك حقاً ، فعدت رجالات العرب تند على القسطنطينية لاقية من دار الخلافة كل ربح وسعة ، ومنزلة منزل الاجلال والاكرام ، وطلق عبد الحميد ينفذ كثيراً من نعمه وآلائه على أمراء العرب وأشرافهم ، وزعمائهم وسرتهام ، ويجهد كل المستطاع لزيادة ارضاء الأمة العربية وطمئنة بالها وتطبيب قسما ؛ وفي الوقت هذا كانت الممالك الحديدية التي بقي باغراض عسكرية عند الحاجة تنشأ في سورية والحجاز ، فسهل ذلك على الحكومة التركية ان ترسخ قدمها وتمزقها وشأنها في الاقطار العربية اعزازاً لمعرفت مثله قط من قبل ، من حيث كان العرب في أمر انقاء الممالك الحديدية خير وبركة ^(١) ، فزادت

(١) كانت السكة الحديدية المجلوبة من غير ما أنشئ لفائدة العرب لاسيما اهل سورية و كانوا يقدرون ما يستفيدون دمشق وحما من هذه السكة بمائة وخمسين الف جنيه سنوياً (ش)

اسباب التواصل بين الاقطار العربية بعضها مع بعض، فتوفرت وسائل الثورة وكثرت عدتها . زد على هذا ان عبد الحميد عند قيامه بالدعوة في سبيل الجامعة الاسلامية وضع نصب عينيه ايقاظ الشعور الاسلامي لانفاء وحدة اسلامية بين العرب والترك كما يستطيع بذلك مقاومة الغرب النصراني . وحققا جاء جهد عبد الحميد هذا الجهد الكبير بشمرة طيبة . فكافت كل حملة من حملات الاعتداء الغربي على الشرق الاذنى عبرة كبيرة وعظة بالغة للترك والعرب تحملهم على أن ينسوا أو على الأقل يتناسوا الأمر الذي يتنازعون فيه ، وينصرفون عنه للوقوف جنباً الى جنب ، وجمعاً الى جمع ، ازاء العدو الخارجى المشترك

على انه قد ظل جانب كبير من العرب أهل غضب وشور ، على ما استطاعه عبد الحميد من التوفيق والاستئالة والارضاء . فعند أواخر القرن التاسع عشر طادت الحركة العربية فظهرت مظهراً جديداً دلّ على شدة سخط العرب وشأنهم للترك ، فسارعت الحكومة التركية للحال في اضطهاد رجال الحركة الوطنية وأهل المصيبة من العرب شر اضطهاد ، وأكثرهم من السوريين فنفتهم وأبعدتهم لتأمن من شرهم ، فاستقر حال بعضهم في مصر (وهي في الحكم البريطاني) وبعضهم الآخر في غربى أوروبا ثم شرعوا جميعهم ينظمون القيام بدعوة نورية . فانفأوا « الجمعية الوطنية العربية » في باريس سنة ١٨٩٥ وكان ذلك مبدعاً رسمياً لمسلم الذي اغتزموا على انجازهم . فاتفقوا عقد من السنين ودعوتهم تنتشر انتشاراً غامضاً ملتبساً ولكن مؤثراً تأثيراً ظاهراً ، ففي سنة ١٩٠٥ شبت نار الفتنة المسلحة في القطرين العربيين الحجاز واليمن ، الفتنة التي لم يحمد أجيئها كل الخلود مع جميع ما قد تكبدته الحكومة التركية من بالغ المناء والمفقة لتسكين نائرها وقمها ، بل ظلت الثورة مضطربة النار اضطراباً متقطعاً سنة بعد أخرى ، فقدمت تركية خسارات المال والنفوس مما كان له كبير شأن وتأثير في ضعف تركية المالي واستنزاف

قوتها عند ما نزلت بها نازلة طرابلس الغرب والبلقان سنة ١٩١١ - ١٩١٢ .
ورن صدى الثورة العربية المشوبة بالنار سنة ١٩٠٥ رنيناً هائلاً في اذنية
السياسية الخارجية . فانتبه العالم اذ ذاك لفأان « القضية العربية » وعند ذلك
افترس رجال العرب المنفيون القاعون بالحركة الوطنية الفرصة فأخذوا يجهدون
ما استطاعوا في تقوية دعوتهم بينها ونشرها في جميع الممالك العربية . ومنذ
ذلك الحين بدأت القضية العربية تكتسب شأنًا خطيراً في عالم السياسة ، اذ
وقعت دول أوروبا حق الوقوف على يقظة « الامة العربية الفتاة » وأدركت
جلياً آمال العرب والمظالم اللاحقة بهم . وكان من خير الوسائل لاميع الدول
الغربية صوت العرب وايقافهم على حقيقة أمرهم وصفة حالهم ، كتاب قيم
موسوم « بيقظة الامة العربية » أخرجه للناس أحد قادة الحركة الوطنية ^(١) ،
فكان له كبير وقع وتأثير في المقامات السياسية الغربية . ونشرت « الجمعية
الوطنية العربية » في باريس سنة ١٩٠٦ منشوراً موجهاً الى الدول العظمى
يبيّن فيه الجمعية تبيناً غايات العرب واغراضهم التي يبتغونها ، وقد جاء فيه :-
« ان انقلاباً سلمياً هائلاً حادث مما قريب في تركيا . والعرب الذين لم
ينفك الترك آخذين في ارهاقهم وهريق حزمهم تعريقاً دينياً ليتسنى لهؤلاء
حكمهم ، قد استيقظوا وجعلوا يشعرون بائتلاف بعض عناصرهم مع بعض
اثتلافاً وطنياً وقومياً وتاريخياً ، وهم يرغبون الآن في الانسلاخ عن الارومة
العثمانية النخرة لينشئوا لهم دولة مستقلة ، وهذه هي الامبراطورية العربية
التي تكون تامة بمحدودها الطبيعية من وادي دجلة والفرات الى قناة السويس ،
ومن بحر الروم حتى بحر عمان ، ورأسها سلطان عربي ذو حكومة دستورية
حرة . واما ولاية الحجاز الحالية ، وفيها المدينة المنورة فيتألف منها مملكة
مستقلة يحكمها ملك جامع بين كونه ملكاً وخليفة جميع المسلمين ، وبهذا تحل

(١) وضعه بالفرنسية نجيب طازوري وطبع في باريس ١٩٠٥

المعدة الكبرى في الاسلام وهي التفريق بين السلطين المدنية والدينية .
وفي المنشور كلام موجه الى العرب هذا بمضه : « بني وطننا الاعزاء :
كل منا يرى بام عينه عظم ما صار يلقاه العربي الشريف الكريم من المذلة
والزراية اليوم حتى غدا اسمه موضوع المزرة عند الاجانب ولا سبيا الترك .
وكل منا شاهد لما قد وصلنا اليه من اليأس والجهل ، في عهد ظلم هؤلاء
البرابرة الذين طموا على بلادنا من آسية الوسطى . فبلادنا ، وهي جنة الله في
أرضه ، قد أصبحت اليوم خاوية على عروشها . فلما كنا أمة حرة فتحنا العالم
بأقل من عشرة عقود من السنين ونشرنا في أم الارض مختلف المعلوم والفنون
والآداب ، وظللنا عدة قرون حماة الحضارة ومهدى سبل المرائين . ولكن
منذ انشبت غالب اوطغرل فينا واغتصبت الخلافة منا غدونا تقيم على التهر
والذل ، نغربت بلادنا واقررت أرضنا وتضعضت حالتنا تضعضاً ما رأى مثله
شعب آخر في الارض » ^(١).

غير ان البلاد العربية لم تنل اذ ذاك استقلالها ، فظلت الثورة لا تعدو
نطاقاً معلوماً ، وظلت تركية قابضة على ازمة الحكم في غالب الاقطار العربية .
ولكن وقوع الاضطراب والاختلال كان يتوالى على غير ما انقطاع . وفي
أواخر عهد عبد الحميد كانت الاقطار العربية قد أصبحت على حال من القلق
شديدة يتنازع قواها حاملان : حامل الفتنة والثورة في سبيل النهضة القومية
والجنسية العربية ، وحامل الجامعة الاسلامية المتقضية جمع كلمة المسدين لمقاومة
الاعتداء الاوروبي .

فلما كانت ثورة تركية الفتاة سنة ١٩٠٨ تغيرت الحال تغيراً كسب القضية
صورة جديدة ، فتهلت الاقطار العربية كسائر اقطار المملكة العثمانية فرحاً
وحبوراً بانهم صارحوا بالاستبداد وتقوضه حتى الآساس . ونظر العرب الى

(١) يمكن الاطلاع على كامل هذا المنشور في كتاب *El-Futur* :

« Les Puissances devant la Revolté Arabe :

La Crise mondiale de Demain .. (Paris 1906)

المستقبل بعين الرجاء الكبير ابتغاء تحقيق الاماني وصدق الآمال . وكان نواب العرب وممثلوهم في « البرلمان » العثماني ليسوا بالقوم القليل العدد ، فطلبوا ان يمنحوا قسماً معلوماً من الاستقلال الداخلي « اللامركزي » ، غرض رجال تركية الفتاة مطلب نواب العرب رفضاً باتاً دون ان يجيبوهم الى شيء منه ، ذلك لشدة ما كانوا موطنين أنفسهم عليه من القيام بتريك العناصر في جميع المملكة . فكانت نتيجة الأمر ان أدرك العرب واثقوا بحق آمالهم واستحالة نيل مبتغاهم ، فاشتد السخط اشتداداً بالغاً في الاقطار العربية ، وعاد الاضطراب يقع ويشتد ، واميأ الى الاتصال . على ان هناك أمراً حرياً بالاعتبار التام وهو ان جميع الحركات والماساعي التي تطلق العرب بمجهود في القيام بها في سبيل الاستقلال بعد سنة ١٩٠٨ غدت متمشية على خطا أوسع مجالا ونطاقاً ، وأبعد أفقاً ورمى ، وأصبح الآن رجال النهضة القومية والمصيبة العربية في اقطارهم المخاضة لتركية على صلة وثيقة تصل بينهم وبين امثالهم من رجال النهضة القومية في مصر وأفريقية الشمالية المخاضة لفرنسة ، تلك الاقطار العربية التي أقل ما يقال فيها ان بعض ساكنها هم عرب دماً وعرقاً وأصلاً . لذلك بعد ان كان ذكر المصيبة العربية مهمة تفرغ في الاذن أو سراً يتناجي ، صار صوتاً طالياً وصرخة جوازة الآفاق رفاعة الاصدا ، كيف لا وقد اشتملت خطة العرب على مطعم كبير وهو امبراطورية « الجامعة العربية » مؤلفة من جميع اقطار العالم العربي شاملة شمال افريقية وجنوبي اسية ، وممتدة من الاوقيانوس الاطلنطيكي حتى الاوقيانوس الهندي . وهنا شرعت المصيبة الجنسية العربية كالمصيبة الجنسية التركية ، تحتاز دورها الثاني دور المصيبة النزاعة الى تألب المروق الجنسية المتحدة الارومة .

وقبل ان تتوسع في الكلام على الجامعة العربية توسعاً طاماً يجدر بنا ان نبسط كلمة تبين فيها الجري الذي جرته المصيبة الجنسية في المملكة العثمانية وذلك انه في الحين الذي اثار فيه الاعتداء الغربي سنة ١٩١٠-١٩١٢ العاطفة

الدينية ، للجامعة الاسلامية ، كان الشعور القومي العربي يحتاج اهتماماً شديداً متوالياً دون انقطاع بسبب ما انشأت تركية الفتاة تقوم به من مختلف الدوائر والوسائل لتتريك العناصر ، فنار تأثر الاستقلال في العرب ولكن كان رائعا هائلا ، تمثلت فيه عصبيتهم الجنسية أكبر تمثيل . ففي سنة ١٩١٣ عقد مؤتمر عربي في باريس وضع اعضاؤه خطة وشرعوا في القيام على مقتضاها بدعوة ثورية واسعة النطاق . فلما نفبت الحرب العامة السنة التي تلت كانت الاقطار العربية المحاصنة للحكم التركي تقوم وتقدم مضطربة اشد الاضطراب ، غاريد الجور بقاء السحب المنفردة بزوال الثورة ^(١) . فخشيت الحكومة العثمانية شوب النار فاحتاطت للامر احتياطا تاما وأعدت له عدته الكاملة ، فسجنت من سجنحت وشنقت من شنقت من زعماء العرب وكبرائهم واحرارهم القائمين بالنهضة القومية العربية ، الذين استطاعت القبض عليهم . فملت ذلك بينا كانت تنفخ في قدير الجهاد مستنفرة المسلمين للذب عن بيضة الاسلام ، ذلك الاستنفار الذي حمل جانبا من الرأي العام العربي على الجنوح الى الترك ، ولا سيما لما كان فتح مصر يحسب متناولا قريبا وممكنا من الممكنات . بيد انه لما طبقت الحرب وأخذت في الاستمرار كالتلة الجبين مكشرة عن الانياب ، عادت عوامل العصبية الجنسية تتورق كأذفة حم السخط والغضب . ففي سنة ١٩١٦ قذح شريف مكة زناد الثورة العربية ، فكانت ثورة منكرة بالتهيار الحكم التركي فتقوضت له تقويضاً ، وقد كانت بريطانيا العظمى ظهيرة لثورة العربية هذه تمددا امداداً كبيراً عن سعة وسخاء ، فسارعت الاقوام

(١) بيان وافي في مساعي العرب وجيودهم لنيل الاستقلال متضمن في مقال متبع نشره الكتاب الثفة في الشؤون الاسلامية « X » موسوماً « بالسياسة الجارية في العالم العربي » في « مجلة العالم الاسلامي » الفرنسية . كانون الأول سنة ١٩١٣

Les Courants politiques dans le monde Arabe, " Revue du Monde musulman »

واقرا كتاب ج . و . بوري

Arabia Infelix, or the Turks in Yemen. لندن ١٩١٥

العربية المدينة في نصرة الثورة وتأريث نازها قوة وعملا . ولما كانت العرب قدما جتبههم وعود الخلفاء اياما هيناج : وعود تقرير المصير ، والاستقلال الداخلي ، والاستقلال التام ، وهي غاية في الاغراء والتغريز ما بعدها غاية ، انبعثوا يقاتلون الترك قتال الاستمارة والاستبسال فكانوا العامل الاكبر في تبديد الجيش العثماني وتلاشيهِ في خريف سنة ١٩١٨ (١) .

وقبل أن نفرع في تتبع الحوادث المهمة التي حدثت في الاقطار العربية المنفصلة عن تركية منذ سنة ١٩١٨ ، نؤثر أن نسوق الكلام على النهضة القومية والحركات الوطنية في أقطار العالم العربي الغربي ، أقطار شمالي افريقية ، بادئين في الكلام على القطر الأخطر شأنًا الا وهو مصر .

ان السواد الأعظم في الشعب المصري لهذا العهد كما في عهد التواعة ، متعهدو السلالة من المصريين القدماء ، من الأوروقة النيلية [نسبة الى النيل] القديمي . واذ كان هذا السواد من «فلاحة» المصريين على خلق

(١) الاطلاع الوالي على اعمال العرب خلال الحرب العله اقرا : —

«الاستقلال العربي والثورة الواقعة» للكاتب جنغ في «المجلة» الفرنسية آب ١٩١٦

E. Jung, "L'Indere rendance Arahe et la Révolte actuelle"
* La Revue *

«العرب ضد الترك» للكاتب لينج «مجلة المجلات الاميركية» . كانون الاول ١٩١٦

L. D. Lavine, "Arabes versus Turks, American Review of Reviews."
كتاب أ . موزيل ١٩١٨ (ليزيك)

A. Muell, "Zur Zeitgeschichte von Arabien"

«كتاب» «الجامعة الاسلامية» ليوري لندن ١٩١٩

«الحالة السياسية والدينية في بلاد العرب» ميلريا مجلة «العالم الاسلامي» الانكليزية
تموز (يوليو) ١٩١٩

N. Mylren, "The Politico — Religious situation in Arabia."

"The Moslém World."

«لورانس : روح الثورة العربية» ل . ثوماس مجلة «آسيا» نيسان واير وحيران

١٩٢٠

L. Thomas, "Lawrance : The Soul of the Arabian Revolution," "asia"

البطء والقناعة ، فقد خضعوا لمديد الفاشين القراء الذين ملكوا مصر على التوالي في أدوار مختلفة . وكان يكون خضوع المصريين هذا الخضوع أشبه بسلسلة متصلة الحلقات ، إلا ما كان يتخلل ذلك في بعض الفترات من ثورة ينفجر بركانها أو فتنة تشب ناراها ، ولكن عجلان ما تمود الماصقة فتبدأ والنار فتضمد ، ثم تبتديء حلقة من الخضوع جديدة . وهناك فوق سواد المصريين المتحدرين من الأرومة « النيلية » طبقة قليلة المدد أرفع منزلة وشأنا ، أكثرها متحدر من ذراري أواخر الفاشين الآسيويين ، العرب والكرد والجركس والالبانيين والترك . زد على هذا أن هناك بجانب هذه الطبقة العليا التي ظلت حتى الاحتلال البريطاني صاحبة الحكم والسلطان ، والأمر والنهي ، ومحتجة جميع السلطة السياسية ، عدداً « من المستعمرات » الأجنبية المتمتعة « بحقوق الاستثناء » ، وأيضاً عنصراً نصرانياً قديم الأرومة هم الأقباط الذين لم يدينوا بالإسلام عند طمو الفتح العربي ، وعنددم اليوم يبلغ العشر من مجموع قطين مصر .

فبلاد مثل مصر ، مختلطة لمختلف الأجناس والأصول والمعاقد وصنوف الثقافة والتهديب ، كرّست عليها ازمان متطاولة وهي حانية عنقها للغريب حتى لا يستها تقاليد الخضوع ورغمت الاقياد ، قد تبدو بأدي الرأي كأنها ليست بالبلاد الصالحة البيئة والمضطرب لنفوس المصيبة الجنسية . على أننا اذا اعتبرنا شأن مصر من وجه آخر ، رأيناها البلاد التي ما برحت أكثر أقطار الشرق الأدنى تعرضاً لتيار المؤثرات الغربية ولواقع الحضارة الأوروبية . وقد كان للفتح النابليوني عند ختام القرن الثامن عشر تأثير شديد في وادي النيل . ولما نهض محمد علي ، البطل الالباني المقدام ، وسود نفسه على مصر بعد زوال الحكم الفرنسي ، أيقن من ذاته بأن أوروبا طاغية غيرها في عالم العمران بمحق المنهج وحسن الأسلوب ، فشرع يأخذ عنها ويقتبس منها ، وينتجح طرقها انتهاجاً وان كان عرضياً فقد كانت نتيجته انبثاث الأفكار

الغريبة وذبوع الآراء والمؤثرات الأوروبية ، وقد سار خلفاء محمد علي على أثره وسننه من بعده في هذه السياسة ، غير أن الخديوي اسماعيل المبذّر المنفاق الذي كان اشتغاله في عقد القروض المالية مع الدول الأوروبية السبب الأكبر في التدخل الأوروبي ، كان غوراً كبيراً وغتالا عظيماً متظاهراً بالروح الأوروبية التي لا تتجاوز العرض والقشور ، ومغالياً في ذلك كل المغالاة ، فأكدر من حوله من الأوروبيين حتى بات عددهم كثيراً .

وظهرت الحركة الأولى التي تبثت فيها باديات المصيبة الجنسية المصرية ، ظهوراً صورتها احتجاجاً وقيمة على اغراق الخديوي اسماعيل في تشرب « الأوروبية » اغراقاً مفرطاً يضر البلاد وبرهتها ويفقرها ، وأيضاً على اكتنازه من البطالة المضايعة للمال . فبات عقلاء المصريين وحكامهم في هذه الحال على اختفاء مزداد لنهج اسماعيل ذلك النهج الوخيم العاقبة ، القائم على رهن استقلال مصر الذي بات معرضاً للحق والروال ، بسبب ما عقده الخديوي من القروض المالية الأوروبية الكبرى المستنزفة لم البلاد بالضرائب الفادحة الباهظة الأعباء . وإذا كان أولئك القوم الصادقون قد تشربوا ، على وعي أم غير وعي منهم ، العقائد الأوروبية « كالجنسية » و « الوطنية » ، فقد أزمعوا أن يقفوا اسماعيل عند حد في نهجه الجائر لمصر كبير البلاء ، وأن يجعلوا مستقبل مصر في مأمن من طوارق الحدثان ، وفوق ذلك فانهم لم يقصروا سعيهم وجهدهم على مقاومة أولئك الأرهاط من الأوروبيين أهل الابتزاز والانتفاع على طرق فيها حذق ودهاء ، أولئك الذين كان دأبهم استغواء الخديوي والتزين له في تبديد المال واستدراجه من مفرق مالي الى آخر ، بل أراد القوم أيضاً مقاومة « الباشوات » المنهلقين من ترك وجركس ، والمرايين من الأرمن والسوريين الذين كانوا جميعاً آلة اسماعيل ومواليه ومصطنعيه . هذا هو مبدأ الحركة الوطنية والنهضة القومية في مصر ، احتجاج « وطني » عنيف وصرخة شعبية شديدة على جميع الذين

كانوا يحرون بالبلاد الى شر المهالك ، سواء أ كانوا من الأجانب أم من أبناء البلاد ، وفي مطلع هذه الحركة ظهر شعار مصر ينادي به القوم الخاصون الوطنيون ، الشعار الذي لم يسمع في مصر من قبل ، الا وهو : « مصر للمصريين ! » .

وفي ابانة هذه الحركة الوطنية الوليدة : التي طفت فواعلها تقوى وتشد ، ظهر جمال الدين بسلطانه النفساني الهائل وروحه الاجتماعية الكبرى يوقظ مصر ويستثيرها بتعاليمه ، حتى غدت نفوس القوم مترعة بشوة الاتصال . على أن جمال الدين ، هذا الرجل القطب النمر ، لم يتجمل من سلطانه ويبد من بالغ تأثيره وعظم منزلته ما تملى وبدا منه في مصر . وليس من الغفلة أن تقول انه هو حقاً أبو جميع ما في مصر اليوم من نهضة وطنية وبقطة جنسية . فهو قد استطاع حق الاستطاعة أن يحكم بسلطانه ويستولي بشدة عارضته ليس على كبراء المحرضين الوطنيين مثل عرابي باشا فخب ، بل أيضاً على المصلحين المحافظين مثل الشيخ محمد عبده المصلح الكبير الذي أدرك ومن مصر وضعف أمرها فانها يعمل ويمجد ثبت الجنان رابط الجأش في سبيل الاصلاح ، متوخياً وسائل الترقية وذرائع التنشئة على سنن التدرج للوصول الى الناية المطلوبة وادراك الفرض المنفود .

وفي هذه الآونة ظهر رسل الدعوة الثورية يؤدون واجبهم الذي أخذوا قوسهم به . ففي سنة ١٨٨٢ اغتجر بركان الثورة برأس القائمين بها عرابي باشا ، وهو ضابط من ضباط الجيش ومن طامة الشعب ، فكان هو أول رجل متحدر من أهل مصر القدماء ، من الأرومة « النيلية » ^(١) نهض ليسود مقدرات مصر في هذه المصير الحديثة ، وما أسرع ما أتى نداه أهل الثورة الهاشجون ، وهم يصرخون « مصر للمصريين » يحاولون طرد « الاجانب » من أروبيين وأسيويين ، من مصر بلاد القراعة . لكن جبطوا في مسامهم

(١) سمعت عن عرابي أنه عربي صميم وأنه ينسب الى النوبة القاطية (ش)

وسقطوا قبل الوصول الى الناية المبغاة ، وحدثت مذبحة الأوروبيين في نهر الاسكندرية فكانت الحال داعياً للتدخل الأوروبي . فنزل جيش بريطاني الى البلاد وقاتل النوار فبدد قوتهم في واقعة « التل الكبير » ، وبعد هذه الواقعة التي جرت بين أهل مصر وجيش الاحتلال ، خضعت مصر المحتلة الاحوال الفارغة الخزانة من المال للعسكر البريطاني ، الحكم الذي تمثل كل التمثل بأفالين بارنغ أعزى الهورد كرومر . وأقيمت السلالة الخديوية على أريكة العرش ، من حيث روعي شكل الحكومة الوطنية ، لكن جميع السلطة التنفيذية الحقيقية قد استقر نصابها في « المستشار المالي » البريطاني ، الناطق بلسان الامبراطورية البريطانية في مصر والقائم بالغاية الاستعمارية .

وحكم الهورد كرومر مصر محملاً وعشرين سنة . وتاريخ هذا الحاكم المتشدد الحازم يكسبه ابداً مقاماً رفيعاً في مستوى أعظم رجال الادارة والتدبير وولاية الاحكام في العالم . فانه قد استطاع حقاً ان ينقذ مصر بساعديه القويين من مأزق الافلاس ويرقي شأنها الى ذروة النجح والفلاح . غير ان الرخاء المادي ، ولو بلغ في مصر مهما بلغ ، ما كانت ليغطي فيها جذوة القومية واعتلاج روح العصبية الجنسية . فاذا كانت بذور النهضة قد بذرت في بلاد التفرانة قبل الاحتلال البريطاني ، فقد أخذت هذه البذور تنمو نمواً بطيئاً ولكن نمواً ماضياً مضياً مستمراً في تربة وادي النيل الممرعة الخصبة ، وطقق الشعور القومي في المصريين ، وقد كان عهد واقعة « التل الكبير » وليداً ، يزدد نمواً ويفتد قوة واستقراراً واينالا في النفوس على توالي الأيام ، حتى بات عند نهاية العقد الاخير من القرن التاسع عشر أثراً محسوساً ، بيناً جلياً ، يوقن به أهل النظر وأرباب الادراك من المستظلمين الأوروبيين . ولما طاج المستكشف الافريقي « شوينفرت » ^(١) على مصر سنة ١٨٩٥ ، راعه حقاً ما شاهده من مبلغ التطور النفساني الذي حدث في وادي النيل

خلال المدة المنتضية منذ زيارته الأولى فما قال : « ان التنبه القومي واليقظة الجنسية ينموان في مصر نمواً بطيئاً ولكن مستمراً . ان المصريين وان كانوا ما برحوا على بعد من العصية الجنسية الصحيحة فان طلائع ذلك قد بدت ولا تلبث ان تتكامل » .

وفي مطلع القرن العشرين أخذت الوقفات تحقق ما كان قد سبق لأهل النظر الصادق وأولي الالباب الثاقبة تأنيباً به ، فتطورت الحال تطوراً فجائياً كبيراً وانقلبت مصر بؤرة تعلي فيها مراحل العصية الجنسية ، وقد كان في القائمين بهذه الحركة القومية التي بعثت بمثلاً جديداً ، حزب معتدل مؤلف من المحافظين مثل الشيخ محمد عبده مصلح جامعة الأزهر والمصديق الصني للورد كرومر ^(١) ، المصلح الذي جاهد حتى الجهاد في سبيل تعليم أبناء بلاده وأتمته ان أقرب الوسائل وأوفى الدرائع لبلوغ غاية الحرية الصحيحة التي تنشدها الأمة المصرية انما أمرها لا يتم الا بتنوير الأذهان وتثقيف الالباب ، وتربية النفوس الترية الصحيحة ، والترقية العلمية . أما الحركة المصرية الجديدة فقد كانت على الجملة احتجاجاً شديداً عنيفاً على استمرار الحكم البريطاني في مصر ، وطلباً لجوياً لا منصرف عنه لنيل الاستقلال العاجل . ولعل الامر الاخرى بالاعتبار والاجدر بالتدبر في جميع القضية ، ان المصريين قاطبة كانوا ، وقد نفلت في نفوسهم نفوة العصية ، على اختلاف احزابهم من محافظين وغلاة ، متفقين اتفاقاً تاماً على أن لا يعتبروا مصر قطراً تابعاً للإمبراطورية بما دائماً ، وقد كان لرجال النهضة والحركة أساس قانوني ، مشروع صحيح ، ينبون عليه حبصهم وبراھينهم في وقوفهم في وجه بريطانيا ، وذلك في الواقع ان الحكم البريطاني انما قام على أسس سياسية واهية متضعة غير ثابتة باعتبار ان بريطانيا قد انبرت تتدخل في شؤون

(١) الذي ظهر فيها يد من خاطرات كرومر أن للرحوم الاستاذ كان يصانع الفور مصانة لينال منه بعض المساعدات لوطنه . والذي يرمه هذا الماخر من نفس الاستاذ أن قلبه كان يتهب منحرفاً على حالة مصر .

مصر من تلقاء نفسها ، جاعة ذاتها كأنها « منتدبة » لراية المصالح المالية الأوروبية . فكان عملها هذا موضوع خلاف بعيد الشقة ، وسبب تشدد شديد في أوروبا ولاسيا بين بريطانية وفرنسة . فلما أيقنت الأولى بإشتداد الامر وتفاقم الغضب عمدت الى تسكين ثائر الحال فأعلنت مراراً وتكراراً أن احتلالها مصر إنما كان على صفة مؤقتة لا صيغة دائمة له . والواقع ان سخط المصريين السخط البالغ الحد ، قد كانت فرنسة من الهاشجين لثورته والموقدين لناره وذلك على عهد منها . وما انفك هذا شأنها حتى عقدت عروة الود والمعاهدة بينها وبين بريطانية سنة ١٩٠٤ ، مع هذا كان المطف الذي تعطفه فرنسة على الآمال المصرية طاملاً كبيراً في ترقى النهضة الوطنية في مصر ، فعمدت مكانة فرنسة في وادي النيل ، من الجهة الادبية التهذيبية ، حتى بات نسيج التعليم الفرنسي في أعين المصريين أجمن أصلاً ، وجميع ما عده من أناسك التعليم الأوروبي نسخاً عنه ومحاكاة له . فجملت الناشئة المصرية تأخذ العلوم عن أساتيد فرنسيين ، سواء أفي مصر أم في فرنسة ، ولما كان هؤلاء الاساتيد على الغالب من أهل المقت لبريطانية ، كانوا لا يفكرون عن احتبال كل سائحة لبذر بذور الشنأة للانكاز في قوس الطلبة المصريين وحملهم على ان يقوموا بالمناوذة والمناهضة للمحتلين .

وقد كان رجال النهضة وأهل العصية من الفلاة يرأسهم فتى من فتیان وادي النيل هو مصطفى كامل . كان هذا الفتى الفرد مقيم مصر ومقدمها ، زعيم المرشحين والهاشجين دون منازع ، لودعياً حديد القواد ، شديد المارضة ، متوقد الجنان وطنية ، خطيباً مصقفاً ساحر البيان نارياً الكلام ، يقتاد سامعيه وقرآه متى شاء وأنى شاء الى ما شاء . وفوق ذلك كان ناشراً مقدماً من الطراز الأول لدعوة العصية الجنسية ، لا يني له عزم ولا يفيل له حزم ، وكان يقوم بتحرير طائفة من الصحف والمجلات معاً حتى اذا ما عطلت له السلطة البريطانية واحدة منها اعتاض عنها في الحال بسواها بحيث لا يقف

سعيه ولا ينقطع جهاده . وعلى الجملة فإنه كان لا نظير له في المصيبة الجنسية المصرية ، ويمكن الاطلاع على شيء من روحه في ذلك بالوقوف على بعض ما كتبه ، فما دمج به يراعه أوائل سنة ١٨٩٦ ، متخذاً شماره « المصريون لمصر ومصر للمصريين » ما يلي : -

« ان الحضارة المصرية لن يستوي لها ساق في المستقبل ولن يسهل لها بناء الا اذا قامت على سواعد أهل مصر واشترك فيها كل مصري وعلم الفلاح والتاجر والاستاذ والطالب ان الانسان ذو حقوق معنوية مقدسة ، وانه ما خلق ليكون آلة مسخرة في يد غيره بل ليحيا حياة عقلية انسانية راقية ، وان حب الوطن لا يسمي طائفة تشرف بها النفس وتعتز وتفتخر ، وان أمة غير مستقلة لمى والعدم سيان ؛ انما بالوطنية ارتقت الامم من دركات الانحطاط الى ذروة العلى وسارت بريئة الخلق في سبيل الحضارة والمجد والقوة والاعمال . انما بالوطنية يتكون الدم الجاري في عروق كل أمة حية . انما بالوطنية يحيا كل مخلوق حافل »

وما كان احتقار الانكيز في مثل هذه المقالات قليلاً . والى القاريء كلمة من احدى فوائج «الواء» : « نحن المفتصب حقهم والانكيز هم المفتصبون . نحن نطالب حقاً مقدساً والانكيز هم أمداء هذا الحق . لهذا اتنا على ثقة بالفوز عاجلاً أم آجلاً ، ومتى كان امرؤ ذا حق فلا بد ان يناله ، وليس بينه وبين ادراكه الا شطر من الزمن » .

على ان مصطفي كادل كان مع رعاية صدره وبمد معامحه وآماله ، طلاءً الى الجواهر لا تأخذ بلبه الاعراض ، ذراكاً للحقائق لا يسع نظره الاوهام ، فأيقن وهو الرجل الحكيم بان ليس من المستطاع ولا سيما في ذلك الحين اكراه الانكيز على الجلوة من وادي النيل ، لهذا هو لم يحاول معالنتهم بالمداء أو مصارحتهم بالمناهضة الامر الذي علم من ورائه جربوى الى نفسه .

وابناء أمته . وانتقل الى جوار ربه في أوائل سنة ١٩٠٨ غصاً وطيباً في الرابعة والثلاثين من عمره ، فوقع رداؤه من بعده على مريده الزعيم محمد فريد بك . أما هذا الرجل فلم يكن نذاً مصطفى طرازاً ، لحاول ان ينهي عما كان يعوزه من بلاغة الخطابة وسحر الكلام ، بشدة التنديد ومرارة الطعن^(١) ، ويمكن ادراك الفرق والتفاوت بين نسيج الزعيمين بالتنظير بين الفوائج التي حبرها كل منهما في صحيفة « اللواء » فقد جاء في مقال بقلم محمد فريد بك نشر في ايلول سنة ١٩٠٩ ما يلي :-

« بماذا نذكرك ايها اليوم ، وفيك تدنس هذه الارض بأقدام الانكليز ، وتلوث بحرائثهم ، وتلطخت بقطائهم ؛ فقصوا على دستورنا ، وكروا أفواها ، وعقدوا السنن ، وحرقوا الأحياء منا ، وشتموا الأبرياء من أهلنا ، وجاءوا شيئاً ادّأ ، تكاد السموات يتفطرن منه وتنفق الارض ونخر الجبال هذا »^(٢)

ففي هذا الدور الذي بات فيه العنف أشد وأعظم ، ازدادت الاسباب المتجعة لرجال النهضة الوطنية وتضاعفت جرائمهم واشتد اقدمهم ، وذلك لعدة اسباب : منها ان اللورد كرومر زایل كرسية سنة ١٩٠٧ خلفه من بعده السر « ألدون غورست » . واذا كان هذا الحاكم الجديد من حزب الاحرار الانكليز الذين كانوا عهدئذ أصحاب الحول والطول والسلطة القائمة في الدولة البريطانية ، أخذ في التثني على قواعد مذهبه الانكليزي الحر متوخياً دائماً تسكين هائج مصر وتهدة ثأرها بالرفق والاستمالة والتوفيق ، لا بمثل ما كان

(١) كان للمرحوم محمد فريد من يشار اليهم بالبنان بين زعماء النهضة الشرقية ، وكانت فيه مناقب عديدة تستحق له حرمة كل من عرفه . (ش)

(٢) هذا مقبس من مقال نشر في « اللواء » الصادر في ١١ ايلول (سبتمبر) سنة ١٩٠٩ تحت عنوان (ذكرى اليوم المصيب . الحداد آيتها الامة !) بتوقيع « امين الراضي الحليمي » ، وخلاصة المقال دعوة الامة للصرة للحداد احتجاجاً على الاحتلال الانكليزي الذي كان مضى عليه سبعة وعشرون عاماً . (الحرب)

يتشئ عليه الموردد ورم من الاتوقراطية غير المنتهزة ، ومنها ان ثورة تركية
الفئة سنة ١٩٠٨ قد كبست المصريين صولة هائلة وحدة شديدة ، فزاد
صراخهم وبلغت اصواتهم عنان السماء ، يريدون حكومة دستورية شوروية
نيابية . ومنها ان اعزاز ميثاق الود والولاء بين فرنسا وبريطانية كان قد سحق
أمل المصريين محققاً ، ذلك الأمل الذي كثيراً ما عللوا أنفسهم بتحقيقه وهو ان
تكره بريطانيا اكرهاها بقوة السلاح على الجلوة عن وادي النيل ، قياماً
بتحقيق عهودها السياسية . وفي هذا الموضع أدرك المصريون حقيقة الحال
والواقع ، فزادوا اعتماداً على قنوسهم ، واقلبوا يضاعفون جهودهم واثقين
ان لا ناصر لهم سوى أنفسهم ولا حالك لجلدهم غير ظفرهم .

ولما بلغت الحال هذا المبلغ من اشتداد روح القومية والمصيبة الجنسية
بات من المنوقع حبوط سياسة التوفيق ، والاختفاق في نهج الاستماله ، لأن
السرالدون غورست ، وان كان ذا اقتدار على التأليف والاستماله في فرمي
الأمرور وجزئي الشؤون ، فلم يكن يستطيع أمراً واحداً هو غاية الغايات عند
رجال النهضة ومراهم فوق كل مراد ومبتغاهم فوق كل مبتنى ، وذلك ان
يقطع للمصريين وعداً باعطائهم الاستقلال ومنحهم الحكومة النيابية الدستورية .
قد رفعت بريطانيا هذا الامر برمته بل أبت طرحه على بساط البحث والمناقشة ،
وغدا الانكليز قاطبة مقتنعين اقتناعاً راسخاً ان مصر مع قناة السويس انما هما
الصلة الحيوية بين قسمي الامبراطورية البريطانية في الشرق والغرب ، وان
بقاء الحكم البريطاني من حيث هذا الاعتبار قد غدا ضرباً من ضروب
الضرورة الكلية التي لا منتدح عنها في أي وجه من الوجوه ، فنشأ عن ذلك
عقبة سياسية تورطت عندها الامور ، بين سياسة حب التوسع الامبراطوري
البريطاني وبين مطلب المصريين الشديد ، لهذا اخفقت سياسة احرار الانكليز
التي قد يرجي نيل الائتلاف على يدها ، بل عدت عقبا ما بعده من عقم ، وقد
اعترف السرالدون غورست نفسه بهذا في بياناته الرسمية ان الاذعان في القضية

المصرية من جانب بريطانية انما بات دليل المعجز وبرهان الضعف .
ثم باتت الحكومة البريطانية من بعدئذ تتوقع زول النازلة وسوء المعنى
على أثر ما استحال عليها من حوص الذق ، ورأب الصدع ، فاقنعت ان
لا ذرية لها لدفع الخطر الداهم ودرء الخطب المقبل الا باتخاذ وسائل الاحتياط
الشديد لقمع كل حركة تبدو في وادي النيل ، فاستبدلت سنة ١٩١١ بالسر
ألدون غورست اللورد كتشير - اللورد الذي جاء نذيراً صارخاً في ملأ رجال
النهضة الوطنية في مصر ان الفتنة ان غلى مرجلها قمتها تلك اليد الحديدية
واستأصلت شأفتها ، اليد التي سحقته الخليفة وجوعه من الدراويش عند
« أم درمان » سحقاً . ووصل كتشير الى مصر معلناً مبنياً انه انما جاء لاقرار
الامن والنظام في نصابهما حتى يستتب الامر وتصفو الحال ، وحقاً فان
اللورد كتشير قد أنجز القيام بهذا بدقة واحكام وبلغ المصريون تبليفاً صريحاً
ان بريطانية لا تنوي الجلوثة من وادي النيل ولا تعد أهل مصر أهلاً للحكومة
الفوروية النيابية حاضراً ولا في مستقبل معلوم الميقات . وأئذ المصريين
انذاراً ان الاجدر بهم ان ينصرفوا عن مزاوله السياسة التي ما كانوا فيها على
مزعم الانكياز ابناء بجديتها ، الى الزراعة وهي الفن الذي يجيدونه على مهارة .
واما الدعوة الى الفتنة والثورة فقد استطاع اللورد كتشير بما خولته القوانين
الجديدة التي سنت في تلك الغضون ان يتناولها بالقضاء عليها متناولاً قريباً .
زد على ذلك ان الحكومة البريطانية عطلت جميع الصحف الوطنية المجاهدة في
سبيل النهضة والاستقلال وشتتت شمل زعماء النهضة وقادة الحركة بزج فريق منهم
في غيابات السجون ، واعتقال بعضهم ، ونفي البعض الآخر . وفي الواقع فان
الحكومة البريطانية قد جهدت جهداً كبيراً لتصرف الانتباه في الخارج عن
أمر مصر ، وأخذت في تخويه شؤون وادي النيل على العالم ، وقد انبرت
الصحف البريطانية تظاهر الحكومة في هذا الامر مظاهرة الاخلاص ، وتماتها
على تلك المزاعم بمائة النصير المعين ، فامتد رواق السكينة في مصر واستتب

الحال استقبالياً ما كان مثله منذ عقود من السنين .

على ان ذلك كان اشبه بسكون العاصفة لا تلبث ان تتناوح ارباحها في الجو المربد ، فمادت مراجل الاضطراب في مصر تغلي مادون اغطيها غلياناً شديداً ؛ حمل ارباب التدبر والاستطلاع على الاختشاء البالغ والتشاؤم الشديد . قال سدنى لوكاتب الانكليزي الدائم الصيت سنة ١٩١٣ بعد استقصائه حال مصر مدقق الاستقصاء ما يأتي : « ليس لنا لمصري شيء من مقام الاكرام والاعتبار عند الامة المصرية ، التي بعضها يخشوننا خشية وبعض يحترموننا احتراماً ، وبعض وهم أقل من القليل يحبوننا حباً ^(١) »

وأكثر من هذا صراحة وبياناً مقال موسوم بـ « الظلام الخيم فوق مصر » نشر قبيل انتصار بركان الحرب العامة ، في احدى مجلات العلوم الكبرى ^(٢) التي يدبج فصولها ومقالاتها العلماء الاختصاصيون النحارير في شؤون الشرق ، فكان لهذا المقال كبير وقع وبميد دوي ، ومما جاء فيه قول الكاتب الضليع صاحب المقال : « ان هذا الامساك الطويل ، والانتقطاع المديد في عالم الصحف البريطانية عن كل بحث في جميع ما يتعلق بالشؤون الداخلية في مصر ، ليس دليلاً على حسن الحال وصحتها بل على سقمها واعتلالها ، بل هذا السكون الظاهر البادي ما هو الا السخط مضبوطاً عليه أشد الضغط لئلا يتفجر ، انما هو عدم الثقة بالحكومة البريطانية المحتلة ، ووغر الصدور عليها . وقد كان من شأن الواقعات الحديثة انها شددت الاعتقاد والايقان في نفوس المصريين ان الحكومة البريطانية انما تمد المدة كلها لاستلحاق مصر بالامبراطورية استلحاقاً تاماً باقياً . وليس من شأننا في هذا المقام ان نتساءل في مبلغ ما هي عليه هذه الامور المنسوبة الى الحكومة البريطانية من الصحة والوقوع .

(١) كتابه « مصر في دور الانتقال » (لندن ١٩١٤)

Egypt in Transition,

(٢) « المجلة الآسيوية » نيسان ١٩١٤

The Asiatic Review

انما الحقيقة الجوهرية المشهورة ان حكومة الاحتلال لما تفلح في اكتساب الرضى والقبول من لدن المصريين ، بل ما برحت على الضد من ذلك ولم تنفك هي مظنة السوء وشاهد العداء بينها وبين ابناء النيل « ويحمل هذا المقال القيم البين على الارتباب الشديد فيما اذا كانت التدابير الجائرة التي اتخذها اللورد كيتشر قد آتت بنتيجة ماسوى ان قد سببت استفحال السخط وغلbian مراجله غليانا هائلا تحت اسداد لا تلبث ان تتفرق. ويوضح هذا المقال أيضاً « ماقد بلفته الروح الوطنية والعصبية من الشدة الكبرى في مصر اليوم ، وذلك على ما هو متخذ من ضروب المحاولة والتذرع للقضاء على جميع الحرية السياسية قضاء تاماً . وكان من شأن كم افواه الصحف الوطنية هذا الكم الخافق ماقد توقمه ارباب النظر الصادق وهو انه قد حمل سواد المسلمين على الانقلاب الى حال هياج داخلي واضطراب هائل ، بل أوصل الاقباط المخلصين للدولة البريطانية الى المجاعة والمناضبة ووغر الصدور . قد يمكن ان تكون الحكومة البريطانية عاجزة عن ان تتذرع بذرائع هي أفضل واحد مما تذرعت به لاكتساب ثقة الامة المصرية وحسن نيتها ، فلهاذهي في مثل هذه الحال ترى أن القضاء العاجل على كل حركة تبدو دليلاً على السخط والمناضبة من أفضل الوسائل وأوطاها للزياد عن حوض الاحتلال ، ولكن اذا كان هذا هو الواقع بعينه فانما هو اعتراف صريح بمنتهى ما وصلت اليه الحكومة من التلاهي والوهن ، بل بتضعف الحكم البريطاني بين أيدينا وتداعي أركانه تداعياً مآله الانهيار » وختام المقال انذار أن القضية المصرية مزادة تورطاً واعضالا ، ذلك : « أن قضية مصر وان كانت تختلف عن غيرها اختلافاً جليداً في رأي البريطاني ، فان مسلمي الهند مرتقبون مجارها ارتقاباً شديداً دائماً اذ هم يقومون لها ويقعدون ، وكذلك شأن جميع رعايانا من المسلمين في المغربين الأفريقيين الأقصى والأوسط ، وهؤلاء هم من أشد مسلمي الدنيا عاطفة دينية وبنصاً للاعتداء الأوروبي وملء صدورهم وثقوسهم الارتباب

من جراء الأعمال السياسية التي تقوم بها الدول النصرانية الجادة في سبيل الفتح والاستعمار . »

الى هذه الحال كانت قد انتهت النهضة المصرية سنة ١٩١٤ فلما غتقت الحرب العامة كان ذلك سبباً في تعاظم الاضطراب واشتداد الهياج ، فبدأ موقف بريطانيا في مصر وایم الحق صعباً ، ومع أن بريطانيا قد تقلبت في الواقع ازمة الحكم تقلداً تاماً ، وتعددت في ولاية سلطانها تشدداً بالفا ، فان مصر كانت ما برحت باعتبارها - من حيث الصفة القانونية - تابعة للمملكة العثمانية ، وكانت بريطانيا انما تترتب فيها دولة محتملة احتلالاً مؤقتاً . وقد بدأ من الحال بعد نفوس الحرب أن تركية مائلة الى محالقة أعداء بريطانيا لتخوض والدول التوتونية الممعمان الهائل جنباً الى جنب ، ووضع أيضاً اذ ذاك أن المصريين الاشداء العطف على تركية ، حتى أن الخديوي عباس حلمي ما كان قط ليبطن شيئاً من ميوله وزعته الى الترك . وخلال عدة الشهور الأولى من الحرب العامة ، بينما كانت تركية لم تبرح محايدة في الظاهر ، غدت الصحف المصرية ، على شدة الرقابة البريطانية ، تنفث سم الفتنة ثقناً في تضاعيف سطورها ، ويات موقف الشعب المصري ذلك الموقف المترزع المضطرب ، وأضحى انتشار السجس الشديد والقلق في كتائب الجنود المصرية ، دليلاً صريحاً على قرب هبوب العاصفة واتجار البركان ، فخشيت بريطانيا أمر مصر الخفية الكبرى ، فلما دخلت تركية في الممعمان في شهر تشرين الثاني سنة ١٩١٤ ، لم يكن أعجل من بريطانيا في خطوتها الأخيرة في مصر نغامت عباس حلمي ونادت بأبن صمه حسين كامل سلطاناً وأعلنت أن مصر باتت بلاداً محمية تابعة للإمبراطورية البريطانية .

فكان ذلك كالسهم أصاب بعض المقتل ، فاشتعل غضب رجال النهضة إيماناً اشتعال . أما الفتنة المنظمة فكانت غير مستطاعة لأن البلاد كان قد غمرها طوفان الجيوش البريطانية والاستعمارية التي تدفقت على وادي النيل من كل

جانب، وعلى جميع هذا فقد اشتد الهرج والمرج ونشبت اضطرابات عديدة غير منتظمة لم يستطع قمعها الا باعلان الحكم العسكري (العربي) الجائر الشديد. وقد وصف مستقص فرنسي هذه الايام المصيبة في مصر وصفاً محكماً فقال: « ان الجهاد ليهيج روح التعصب على النصارى هياجاً كبيراً، ذلك التعصب النائر في نفس كل مسلم اليوم، وقذبات المستطلع منذ شهر تشرين الثاني (نوفمبر) سنة ١٩١٤ يستطيع أن يقرأ تلك السم التي أخذت تتبدى في وجوه الطبقة العامة من أهل البلاد المسلمين، سم الا مل في ذبح النصارى، اذ غدا أهل هذه الطبقة ينظرون شزراً الى الأوروبى المار في أسواق القاهرة، وبعضهم قد هلاوا تهليلاً وفرحوا فرحاً عظيماً عند ما بلغهم أن سلطان تركيا قد أعلن الجهاد واستنفر المسلمين للقتال في سبيله منضوين تحت راية الخليفة. ومع أن السلطة البريطانية كانت تفدد عقاب الجدل الموجه بكل من جيه به الى مقر من مقار الشرط مشكواً انه قد أذاع انباء في شأن الجهاد، فقد ظلت الحال على أشد ما يكون من الاضطراب. ولم يقصر أمر الهياج بسبب الجهاد على العامة لحسب بل تعداهم الى الأزهر. وقد أخبرت أن الأوروبى الزائر لهذه الجامعة الاسلامية الكبرى بات عند ولوجه أبوابها لا يسمع سوى اطياب المدائح وفرر النشائد الفخرية في شأن العرب والمسلمين والجهاد^(١) »

وانبرى رجال النهضة الوطنية الذين في الخارج ينشرون ما لا يستطيع أخوانهم نشره في مصر، ويجهرون بما لا سبيل الى الجهر بمثله في وادي النيل فأصدر محمد فريد بك زعيم الحزب الوطني وكان في جنيف احتجاجاً رسمياً على « التغييرات السياسية غير القانونية ولا الشرعية التي أعلنتها بريطانيا في شأن مصر في ١٨ كانون الأول سنة ١٩١٤ » جاء فيه: « أنه يجب على بريطانيا الزاعمة انها انما تحارب المانية دقاعاً عن بلجيكا الا تدوس حقوق مصر بقدمها

(١) « مصر في اوائل الحاية » - مجلة العلوم السياسية ١٥ حزيران ١٩١٥

والا تمتدّ صكوك المعاهدات في شأن مصر قصاصات من الورق لا شأن لها^(١)»

وأخذ هؤلاء القادة الدين خارج مصر يعقدون الصلات الوثقي بينهم وبين ألمانية كما يستبان ذلك من مقال نشره عبد الملك حمزة أمين الحزب الوطني في مجلة ألمانية ذات شأن جاء فيه ما يلي : « ليس من مصري الا ويتوسل الى الله عز وجل أن يديل ألمانية من أعدائها ويكسر بريطانية شر كسرة ويقوض أركان إمبراطوريتها تقويضاً . اني لما كنت لم أزل في مصر في أوائل الحرب قد وقفت على هذا الشعور الذي يكنه المصريون في صدورهم ووقفاً تاماً وشاهدت الحال من كتب مشاهدة صحيحة . فان أهل البلاد طراً سواء في المدن أم في القرى ، من أرفع الخاصة حتى أدنى العامة ليشقون الثقة كلها بمصادقة القيصر وولائه للإسلام وخليفة المسلمين ، ويتضرعون الى المولى الكريم أن يمد ألمانية من لئنه بطفر شامل ونصر مبین »^(٢)

نعود الآن للكلام على النهضة القومية والمصيبة الجنسية في سائر الأقطار الافريقية الشمالية التي لا نرى قطراً منها قد ظهرت فيه روح المصيبة ظهوراً بيناً وبرزت فيه المنازع القومية بروزاً متبايزاً كما هي الحال في مصر . على أن البغضاء والفتنة للأوروبيين لشديدتان كل الشدة حدث عنها ولا حرج ، من حيث أن الحركات الوطنية المشهودة اليوم في المغربين الأقصى والادنى انما هي على الغالب ضروب من الشعور العام المنتشر انتشاراً كبيراً بوجوب التضامن القومي الشامل والالتزام الجنسي العام المعروفين « بالجامعة العربية » و « الجامعة الاسلامية » اللتين نسوق الكلام عليهما الآن . على أن حقيقة السبب في كون الشعور القومي في الأقطار الافريقية

(١) محمد فريد بك - مقاله « مصر والحرب » في المجلة السياسية الدولية ايار ١٩١٥

L' Egypte et la Guerre. "Revue Politique Internationale .

(٢) تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩١٦ Anien Die ägyptische Frage.

الشمالية أقل منه في غيرها هو أن ليس هناك من بلاد ما عدا مصر كان شعبها فيما مضى أمة تامة الوحدة . وفوق ذلك فليس هناك اليوم من الظواهر الجلية ما يدل على أن أحد هذه الشعوب العديدة سائر في سبيل يصير بها « أمة صحيحة » ، إذ أن معظم سواد الشعوب القاطنة سلسلة البلدان بين البحر المتوسط وصحراء افريقية انما هم من البربر القدماء الأصل والأرومة فهم باعتبار الجنس الى الأوروبيين أقرب منهم الى الاسيويين أو الزنوج ، ويمدون انساب للشعوب « اللاتينية » عبر البحر المتوسط ^(١) وأمر هؤلاء البربر شبيه كل الشبه بأمر الالبانيين في شبه جزيرة البلقان ، بسبب كونهم منقسمين انقسامات عديدة متأصلة فيهم متمكنة منهم ففقدوا قبائل متفرقة كان من شأنها في بعض الفترات أن ألغيت شيئاً من الاتحاد ولكن لم يكن من شأنها ترقية عوامل المصيبة القومية الصحيحة ^(٢)

ويحاط البربر في الأفطار الافريقية كلها العرب الذين جاءوها من آسية مخالطة على اقدار مختلفة . فالعرب قد استطاعوا حقاً أن يستعمروا افريقية الشمالية كلها عند الفتح الاسلامي أي منذ أكثر من اثني عشر قرناً ، وأن يحملوا البربر يدينون بالرسالة الاسلامية ويستعربون تهذيباً وأخلاقاً ، ولكنهم لم يستطيعوا تغيير شمالي افريقية فقام من العالم العربي ومن رسوخ المروية بمكان سورية والعراق ومصر وإن تكن هذه الأخيرة دون القطرين الأولين قليلا في ذلك ، فالجنسان العرب والبربر لم يمتزجا في شمالي افريقية

(١) يكاد يكون محققاً ان البربر من أهل مراکش والجزائر وأهل الزاب في المغرب الأوسط ونسباً من أهل تونس وطرابلس وأهل جالو من برقة ثم الطوارق في الصحراء وأهالي الجزر الخالدات (كناري) للمصافة المغرب الأقصى كلهم من أصل واحد وبعض المؤرخين يضم لليهم بربر النوبة والبر الذين بأعلى اسوان ولم يثبت أصلاً ان هؤلاء الاقوام هم من أصل أوروبي بل تاريخ أصلهم لا يزال مجهولاً .

(٢) وزجرير — تأريخه « يصف افريقية » يشتمل على بيان واف موجز في شأن البربر

(باريس ١٩١٠)

بعضهم ببعض امتزاجاً حقيقياً تاماً ، ولذلك ظل البربر على كرور ألف سنة بل أكثر خاضعين للسيادة العربية ، ولكن مختلفين متميزين عن العرب عادات وأخلاقاً ، وهم يحتفظون بلغتهم احتفاظاً شديداً . ولم تقع صلات التزاوج بين العنصرين الا قليلا ، وظل العرب الصرحاء قبائل كبيرة البطون والأغذاء حتى اليوم ، ولكن غرباء في بعض الأحوال والاعتبارات ^(١)

لذلك غدت الحياة السياسية في أقطار شمالي افريقية المختلفة العناصر والأصول حياة اضطراب تمتورها الانفصالات والاقسامات . وكانت مراكز وما برحت أكثر الأقطار الافريقية الشمالية وحدة والتثاماً وثباتاً في مجموعها السياسي ، مع أن سلطة السلطان النافذة حق النفاذ لم تمتد قط يوماً الى الجبال التي تقطنها القبائل المختلفة . وأما الممالك المعروفة بالممالك البربرية (الجزائر وتونس وطرابلس) فقد كانت أكبر قليلا من الثغور البحرية ممتدة على طول السواحل ، وأما البلاد الوراثة فقد كانت متمتعة بالاستقلال البدوي التام . على هذه البلاد المتبيلة طفق الفتح الفرنسي يتدفق فبدأ غامراً الجزائر سنة ١٨٣٠ حتى انتهى بمراكش اليوم ^(٢) . ان فرنسا قد أرخت على البلاد سكينه وكسبتها نظاماً ونجحاً مادياً ^(٣) غير ان هذه المنافع والقوائد التي أتت بها

(١) للاطلاع على ماهية الفروق بين العرب والبربر اقرأ كتاب « العرب والقبائل » لمؤلفه كاي دي سانت آمور (باريس ١٩٩١)

Caix de Saint Aymour, " Arabes et Kabyles , ,

و كتاب بل " Coup d'oeil sur l'Islam en Berbérie , ,

Paris 1917

(٢) اقرأ « الفتح الاوربي الثاني في شمال افريقية » (تموز ١٩١٢)

A. C. Coolidge, " The European Reconquest of North Africa , ,

" American Historical Review "

(٣) بينما انا احذر هذه السطور قرأت في الجرائد الفرنسية نبأ عودة بعض النواب الفرنسيين من الجزائر ، حيث كانوا ذهبوا للاطلاع على حقيقة احوالها ، فكان من جملة خلاصة تحقيقهم ان من الاربعة ملايين ونصف المليون الذين هم مسلمو الجزائر ، اربعة ملايين نسمة لا يملكون شيئاً من الدنيا ؛ بل هم جميعاً مزارعون وأجراء وجملة متدنية للمستعمرين (السكولون) والتمسكين من السامين . وان هذه الملايين الاربعة يتكفون باجرتهم اليومية وترامهم على اسوأ حال من الميتة ، ويموت من اطفالهم ٨٠ في المائة من سوء النفاذ .

السيادة الأوروبية في هذه الأقطار الأفريقية كما في غيرها من الأقطار الشرقية قد كان من شأنها أن خلقت نوعاً حديثاً من الوحدة والتضامن والتماسك بين أهل البلاد حتى غدوا جميعاً على مستوى متماثل في الاجماع على شئنا الفاعح الأوروي ، وعلى نيل المطمح العام الذي يطمحون اليه ، وهو الاستقلال والتفتح بالحكم الذاتي بمزول عن السيادة الاجنبية بته . لذلك قد شهد العالم خلال الجيل الماضي نشوء « الجزائر الفتاة » و « تونس الفتاة » وفيهما الاحزاب السياسية يقودها رجال فرنسيون من أهل العلم والتهديب المتشبعين كل التشبع بمقائد الحكم الذاتي والحرية (١)

ومعلوم انه منذ سنوات لم تنقطع الجماعة من بلاد الجزائر ، وكان جميع فئتها بالمسلمين ، وفي كل سنة تقول الحكومة الفرنسية انها انخفضت للتدبير اللازمة لمنع ويل هذه الجماعة ولم ير العالم من ذلك شيئاً ولا يزال مسلمو الجزائر من سنة ١٩٢٠ الى اليوم يموت منهم الالوف من الجوع ، فأما ذلك من قِبل مكافأة فرنسا لهم على الاثنين والستين ألف قتيل التي سقط منهم في الحرب العامة ٠٠٠ واغرب من ترك المسبة تشمل عملها فيهم ان الجزائر في حال من اليسر وبيض الوارد التجارية لا يقدر الانسان ان يفهم معها كيف اهله يموتون جوعاً . فقد صرح السيوي Steeg والى الجزائر العام في لجنة المكوس ان تجارة الجزائر تزداد بسرعة فائقة ، حتى انها ارتفعت من ٦٠٠ مليون فرنك الى مليار وستة مائة مليون فرنك سنة ١٩٢١م ، فصار وادرات جارك الجزائر تفوق واردات المستعمرات الفرنسية كلها مجتمعة . وصرح الحاكم للشار اليه ايضاً ان مستمرى الجزائر الفرنسيين (الكولون) اكتتبوا في قرص سنة ١٩١٥ . وسنة ١٩٢٠ بمبلغ قدره مليار و ٧٦٦ مليون فرنك . فبعد هذا لا عجب ان يموت الوطنيون جوعاً اذ عند ما يكون ثلاثمائة أو اربعمائة ألف فرنساوي قادرين ان يكتبوا في بعض القروض الفرنسية بنحو ثمانين مليون جنيه ، أى يمثل ايراد الدولة المصرية السنوي مرتين ، فإذا يكون لمصرى مجموع ثروة هؤلاء للمستمرين ! ولا غرو بعد هذه البراهين الحسنية التي لا تقبل ادنى جدال ، ان يبقى اربعة ملايين ونصف مليون نسمة مسلمة هناك لا يمكن شروى تقير ويمشون بجمرة معلم البيوي أو بالاحرى لايمشون ٠٠٠ (ش) (١) زيادة الاطلاع على النهضة الوطنية في الاقطار المغربية الحاضرة لفرة اقرا : — « الصمبية الجفسية الاسلامية » (قسنطينة والجزائر ١٩١٣)

A. Servier. " Le Nationalisme musulman "

الحضارة التونسية (باريس ١٨٩٨)

P. Lapie, " Les Civilisations tunisiennes "

« الجزائر الفتاة » (تشرين الثاني ١٩١٣)

P. Millet, " Les Jeunes — Algeriens "

" Revue de Paris "

أما المنهج الذي تتجه هذه الاقوام في نهضتها فهو بغايته أميل الى انشاء الوحدة الافريقية الشمالية الكبرى ثم الى الجامعة الاسلامية العامة كما تقدم الكلام على هذا ، منه الى انشاء أمة تونسية أو جزائرية منفصلة عن غيرها من سائر الأمم الاسلامية . ولا يغربن عن البال ان جميع هذه الشعوب والأمم انما هي على صلات شديدة وروابط متواتقة توائفاً كبيراً مع السنوسي ، تلك الصلات والروابط التي قد أسلفنا الكلام عليها في قسم الجامعة الاسلامية .

واذ استوفينا الكلام على النهضات الوطنية والحركات القومية للدور الاول في مختلف الاقطار العربية والمتعربة ، بقي علينا ان نبسط الكلام على مركز خطير آخر من مراكز العصبية الجنسية في العالم الاسلامي ألا وهو بلاد ايران أو فارس أو العجم . ايران انما هي البلاد التي يتوقع فيها نشوء النهضة القومية الصحيحة توفقاً عظيماً لأن الايرانيين ما برحوا منذ احيال متطاولة يعرفون بشدة حب الوطن ، فائقين في ذلك كل شعب سواهم من شعوب الشرق الادنى .

وقد انحطت ايران خلال القرن التاسع عشر انحطاطاً كبيراً وتدلّت تدلياً عظيماً حتى غدا تشفت حالها الظاهر وتبدد حولها وقوتها ، واستغراقها في الوهن والضعف ، هائماً فة الا هاج من روسية القيصرية في المقام الأول ومن بريطانية في المقام الثاني جمعهما الاستعماري الهائل ونهنتهما الكلبة في حب التوسع والفتح . غير أن قادة الفكر من الايرانيين قد انتبهوا انتباهاً صحيحاً لما سيحلّ بالبلاد من ضروب البلاء ويحوق بها من الدواهي الداهية من جراء استفحال الخطب واشتداد الوهن والانحطاط في الدولة ودنو المخاطر الآتية من خارج ، فشرعوا بمجاهدون في سبيل الإصلاح داعين موقظين ، ومحذرين منذرين ، فحدثت الفتن الإصلاحية آخذاً بعضها برقاب بعض ، وأولها الحركة البابية (البهائية) في أوائل القرن التاسع عشر ، وما

انفكت البلاد تتمخض في الفتن والاضطرابات حتى شبت ثورة سنة ١٩٠٨^(١) وقد كان السبب الأكبر في شوب نار هذه الثورة واندلاع السذها هو المعاهدة « الروسية البريطانية » المقودة سنة ١٩٠٧ التي اتفقت بموجبها الدولتان المتعاقدتان على قسمة ايران بينهما الى منطقتي سيطرة ، الأولى لروسية في الشمال والأخرى لبريطانية في الجنوب ، يتوسط بينهما منطقة حياد . تلك كانت الثورة في غالبها ثورة القنوط والاستانة قام بها رجال الوطنية الايرانية الأشداء الأبطال ، كما يصلحوا شأن بلادهم وينظموا أمر حكومتهم ودولتهم ، ويدفعوا عنهم ، ولكن بمد استنظار كبير ، شبح السيطرة الأوروبية الهائل الذي أخذ يدب وينتشر في البلاد اقتشاراً وجفت منه القلوب فرقاً ورحباً . ولم تقصر غاية الثورة على الوقوف في وجه الاعتداء الأوروبي ودره المطامع الأجنبية الكاثرة عن الأنياب ، بل انها امتدت الى أبعد من ذلك وهو نزاع الملك من السلالة القاجارية القريبة الأصل وهي الحاكمة في البلاد حكماً سيئاً فاسداً منذ حقبة مديدة ، والتي ليست بإيرانية الأصل بل تركمانية ، فانها مما طال من جلوسها على عرش المملكة ، لم تخرج قط بالإيرانيين وهم أهل البلاد ، نسباً ورحماً ، كما تدل على هذا حقيقة الأمر من كون لغة البلاط هي تركمانية فارسية . وعلى الجملة فان مقام السلالة القاجارية

(١) زيادة الاطلاع على الحركات الإصلاحية الثورية في السجم انراً : — « الحال السياسية في إيران المستعرق العلامة الكبير » « X » حزيران ١٩١٤

.. " La Situation Politique de la Perse ..

" Revue du Monde Musulman ..

« التثذب الغربي في الاقطار الشرقية » المستعرق العلامة الكبير ارمينوس فيباري

.. " Western Culture in Eastern Lands ..

« الحركة الإصلاحية في السجم » لجفرال السر غوردون في كتاب « أعمال جمعية اسية

الوسطى » ١٣ آذار ١٩٠٧

General Sir T. R. Gordon. " The Reform Movement in Persia " . " Proceedings of the Central Asia Society ,,

في إيران كان مائلاً كل المائلة لسلالة المانغوية التي كانت على عرش الصين قبل الثورة . فالثورة الفارسية كانت بماهيتها وجوهرها شيوعاً نار الوطنيات الإيرانية شيوعاً مقاوماً لجميع القوات الغريبة القاضية على الوطن سواء أكانت شرقية دخيلة أم غربية طارئة .

وقد علمنا فيما تقدم من الكلام كيف نزل التدخل الممقوت في شؤون إيران ، التدخل الناشيء عن نهمة أوروبا في التوسع الاستعماري الوحشي ، نزول الصاعقة القاضية على النهضة الوطنية الإيرانية فسحقها سحقاً . وفي سنة ١٩١٢ كانت روسية وبريطانية قد غدتا قابضتين على أزمة السيطرة الحقيقية النافذة تنصرفان فيها كيفما شاءتا تحقيقاً لمطامعهما الفاتنة ، فاضطهد رجال النهضة اضطهاداً ، وعذبوا تمذيباً ، وأبعدوا من البلاد ، وظلت إيران تصعد زفراتها مضطربة على احتلاج النار بين جوانحها ، مكروهة مكرومة ، ساكنة لا تستطيع شيئاً . وقد قال كاتب انكليزي في هذا الشأن قولاً بليفاً هنا بعضه : « ان روسية وبريطانية المعظمى ما المحتملان كل التحمل لجميع التبعية في تمزيق الآمال الإيرانية ، مناهضة للروح الوطنية وقضاء على النهضة القومية ؛ وأيضاً لتبعية هذه القوضى المنتشرة في كل ناحية وجانب في المملكة ، اذ لا بد من أن يأتي يوم تقف فيه هاتان الدولتان الطامعتان لتناقشا الحساب في جميع ما جنته أيديهما ولتتناالا جزاء وفاتاً على ما فعلتا . ان الأمل في تحسّن الحال وأيم الحق لضرب من المهزأة والباطل ، ما دامت الحكومة في إيران مؤلفة من وزارة لا تملك خيراً ولا حقاً ، وليست بنائلة شيئاً من ثقة الشعب بل ان الحكومة في إيران إذ هي الا وزارة قد قذفت روسية كل روع شديد في قلبها وكل عرق من عروقها ، وأرتها الموت أشكالاً والمذاب خروباً ، وفوق جميع هذا تريد الدولتان روسية وبريطانية ان تقضيا عليها القضاء الاخير ذلك بجرهما إياها الى أزمة مالية ، وهامي الحكومة الإيرانية تستصرخ الملاً فلا تناولها الدولتان المسيطرتان سوى بعض القبعات

المالية التي لا تدفع غرثاً ، والجريعات التي لا تنقع غلاً ولا تبرّد صدى .
وذلك على شرائط هي غاية في الربا الفاحش المهلك ، وتمنعانها عن استخدام
الزهاء الكفاة من الخبراء الاجانب مثل المستر شصطر . فكيف يرجى الاصلاح
في بلاد متى ما كان ملكها صيباً ووكيله متخلفاً أبداً عن القيام بواجباته ،
وكان مجلسها النيابي ممطلاً دائماً ، ورجال الوطنية الاكرمون الاشجعون
الاشرفون ، يقتلون تقتيلاً أو ينفون تقيماً بينا الدثاب المفترسة من المالين
وأرباب الامتيازات التجارية والزراعية ينهشون القرينة نهشاً ، ويغفلون في
احشائها الأنياب . حقا اذا ما قيس لايران الخلاص الحقيقي وكتب لها النجاة
فان ذلك لن يكون الا بأعجوبة سماوية وممطرة عظيمة ^(١)

هنا ينتهي كلامنا العام الشامل لوصف أكبر النهضة القومية الوطنية
ويقظات المصيبة الجنسية في الصالم الاسلامي . على أنه يجب ألا ننسى ان
النهضة القومية الجنسية في الهند متمشية وسائر النهضة الاسلامية جنباً الى
جنب ، ولكنها مضطربة في أنق مختلف مما سواه من آفاق النهضة في سائر
العالم الاسلامي . ويجب ان نعلم أيضا ان هناك نهضات أصغر نطاقاً وأضيق
مضطرباً ، قائمة في الشعوب والامم الاسلامية غير التي أتيننا على ذكرها ،
كالتتر في روسية ومسلى الصين ومسلى جاوة في الجزائر الهولندية . وعلينا
ان نضع في البال فوق جميع ما تقدم ان هذه النهضة القومية الجنسية جميعها
متصل قليلاً أو كثيراً بعمى الحركة العامة الرامية الى الجامعة الاسلامية
وبالدور الثاني للمصيبات الجنسية ، وهى المصيبات النزاعة الى التثام المروق
الجنسية المتفرعة من أرومة واحدة ، وهانحن شارعون الآن في الكلام
على هذا .

- ٢ -

قد بينا في مقدم هذا الفصل ان في مطلع القرن العشرين شهد العالم اجتياز المصيبات الجنسية لدورها الأول وبلغها الدور الثاني في الشعوب الاسيوية ولا سيما في الامتين التركية والعربية ، ونحن نرى الآن المصيبة الجنسية في الترك قد اتسع نطاقها الاتساع الأكبر وامتد أفقها الامتداد الأعظم حتى أدركت أرقى اطوارها واسمى حالاتها ، متخذة شكلين بينين جليين يعرفان « بالجامعة التركية » و « الجامعة الطورانية » . وقد أتينا فيما تقدم من الكلام على بيان اجتياز المصيبة التركية لدورها الاول وهي اذ ذلك لم تتجاوز نطاقها العثماني المحدود كما دللنا ذلك في موضعه ، وظلت كذلك حتى ختام الحرب البلقانية سنة ١٩١٢-١٩١٣ . ومنذ ذلك الحين بدأت المصيبة الجنسية التركية تدخل في دورها الثاني ، دور المصيبة النزاعة الى عروق الارومة ، وطلقت تشغل مكانها الخطير الهائل في العالم .

في هذا الحين اي في أوائل الدور الثاني للمصيبة أخذ الترك العثمانيون يوقنون انهم ليسوا بالامة المفردة المنقطعة عن كل نسيب وقريب في العالم ، بل انهم في الصحيح الواقع ، العرق الغربي الافصى المتفرع من أرومة عظيمة تمتد سائر فروعها وعروقها العديدة مائلة شرقي أوروبا وآسية ، من البلطيك حتى الباسفيك ، ومن البحر المتوسط حتى القطب الشمالي . وقد أطلق الانثولوجيون ، علماء البحث في أصول الاجناس البشرية ، على هذه الشعوب اسم (الاورالو - ألتايك) ولكن الاسم الاغلب والاشهر لهذه الشعوب المذكورة شاع تسميه « بالجنس الطوراني » ، وهو يشتمل على شعوب عديدة متفرقة - الترك العثمانيون في القسطنطينية والاضول ، والتركمان في ايران وآسية الوسطى ، والتتر في جنوب روسية وعبر القوقاز ، والمجر في هنغارية ، والفنلنديين في فنلندة ولايات البلطيك ، وقبائل السكان

الاسليين في سيبيريا ، حتى والمنقول والمنشوس في شرقى اسية . فهذه الشعوب على ما بين بعضها والبعض الآخر من الاختلاف في التهديب والتقاليد حتى وفي السحن الخلقية ، هي مشتركة اشتراكاً عاماً في طبائع وسجايا معلومة متشابهة في كل منها تفابها بينا ولغات هذه الشعوب متشابهة أيضاً ، من حيث ان التركيب الطبيعي والمزاج العقلي في كل شعب منها يدلان دلالة بينة على النسابة الاصلية العامة الجامعة بين جميع هذه الشعوب الطورانية المشهورة برشاقة البنية وشدة الاعصاب ، وهي وان كانت على بعض من النقص في سعة المدارك وبمدها وعلوالتصور ، وامتلاك حاسة الشعور الفني ، الشعوب الداهب الى الابداع والابتكار ، فهي موهوبة جليل مواهب الصبر والجلد وشدة البأس الى حد الغلظة ، وفوق جميع هذا قد اشتهرت هذه الشعوب اشتهاراً منقطع النظير بالصبر على القتال والجلاد وخوض فترات الحروب ، وبالاقتدار الفائق على سيادة من يخضع لها من الشعوب . ومما لامرأ في مصحته ان الطورانيين هم أعظم من شهد الوري وعرف التاريخ من المدوخين والقماحين . فأثلا والهنز ، وارياد والمجريون ، واسبريتش والبلقاريون . والب ارسلان والسجوقيون ، وارطغرل والمانيون ، وجنكيرخان وتيمورلنك ، وجيوش المنقول التي « لاتنلب » وبار في الهند حتى وقبلاي خان ونورهاشوفي كاشاي ، انما جميعهم من نسيج واحد . وصور الآثار لسنا بك بجيول التفرسان الطورانيين ما برحت منقوشة في رفوق التاريخ القديم الى ما شاء الله .

على انه سواء كان تاريخ الطورانيين مجيداً أم محزناً ، فهو على كل حال هائل عظيم . والقارئ قد يتساءل ، أحقا شتيت هذه الشعوب الطورانية المتفرقة المبعثرة متحدرة من أصل واحد بين ، وجنس ثبت لاهل العلم معرفة منشأه الاول ومتفرعه الاقدم ، وأرومة صحيحة معلومة ؟ اننا قد علمنا علم اليقين في مقدم هذا الفعل ان هذا الامر قد بات مما ليس كبير شأن له عند الشعوب النثة بمجرة المصيبة الجنسية ما دامت السياحة العلوية مسيرة تسيراً

على الصفة التي اسلفنا الكلام عليها في موضعه . فذلك ان ما بين هذه الشعوب الطورانية بعضها مع بعض من النسابة القوية والخلقية الثريزية ، وما هي عليه من التقاليد التاريخية الجملة الحية ، الهائلة منها تقوسها ايما هياج ، كاف ان يحملها على الاعتقاد انها متحدرة من أصل واحد ؛ فيدفعها ذلك الى التعاطف فالتشاكي فالتنبه الجنسي فانها بناء العصبية الجنسية البعيدة الآفاق ، العديدة الصولة والمنمة .

من قبل ثلاثة عقود الى أربعة عقود من السنين ، لم يكن هناك شيء من طوابع هذه الحركة ، ولا مما يدل على ظهورها ، اذ كانت جميع هذه الشعوب الطورانية المتباعدة المتفرقة ، تجبل وحدة ارومتها الطورانية العامة ، جهلاً تاماً ، ولم يكن هذا الجهل مقصوراً أمره على العروق التي شتات ما بينها من الصلة والقرابة مثل الفنلنديين في فنلندة وولايات البلطيك والمنفوسيين في آسية الشرقية ، بل ان العروق المتقاربة الاقاليم ، الظاهرة النسابة بعضها مع بعض كالترك العثمانيين في القسطنطينية والافاضول وتركمان أواسط آسية ، كان كل عرق منها على جهل من نسابته للآخر ، لا بل يعده غريباً عنه جنساً ، وأدنى وأحط منه شأناً . في ذلك الحين كان الترك العثمانيون لم يزالوا بعداء من روح العصبية الجنسية كمدغم عن روح القومية والشعور العنصري . وقد أخبرنا ارمينيوس قمبراي انه لما زار القسطنطينية لأول مرة سنة ١٨٥٦ « كانت كلمة « تركك » (ترك) تفهم وتعد من مترادفات القضاة والفساحة والمهيجة . ولما كنت أقدم على تنبيه الناس الى الخطورة العظمى التي يجب اعتبارها في شأن متحدر الجنس التركي (المنتشر من أدرة حتى الباسفيك) كانوا يجهلونني : ولكن بالله عليك لا تجملنا في مصاف الكيرغيز وجفاة التتر وكدت لا أرى الا أقل من القليل من الترك في القسطنطينية من يذهب مذهب الجد والاهتمام في شأن الجنسية التركية أو الهنة التركية » وظلت الحقائق وراء الحجاب حتى انبرى الانثولوجيون الغربيون

يستقصون ويحققون وفي طليعتهم مثل أرمينوس فمباري الهنغاري وليون كوهين الفرنسي ، اللذين يرجع اليهما كبير الفضل في كشف الحقائق المؤيدة لوحدة الارومة الطورانية . فظهر العالم الطوراني من أقصاه الى أقصاه هائلا بعيد الآفاق . وكان لاصمال هذين المالمين القطبين فمباري وكوهين أكبر دوي في انحاء العالم . فطقت كتب فمباري وزملائه تنتشر في كل بقعة من بقاع العالم الطوراني الجديد انتشاراً سريعاً كبيراً ، فأقبلت عليها العقول الطورانية المستعدة الاستعداد المعجيب للأخذ منها والاقتباس منها ، العقول الهائجة المتأهبة لتتجدد والارتقاء ، ثم سرعان ما أندأت طوابع الحركة الطورانية تظهر وتكاثر في افطار مختلفة ، وكان ظهورها بادي الامر في مركزين منفصل كل منهما عن الآخر ، وهما القسطنطينية التركية على ضفاف البوسفور ، وبلاد التتر الروسية على ضفاف الفولكا . غير ان الباكورة السابقة قد كانت في هذا المركز الاخير قبلما بدت على ضفاف البوسفور . ان هذه النهضة التتريّة ، وان كانت أقل شهرة من غيرها ، فهي احدى الحوارق في تاريخ العصبية الجنسية . فالتتر الذين كانوا فيما مضى سادة روسية وحكامها ، وقد طال ما طال من العهد على تلاشي حكمهم وانهار دولتهم وسلطانهم ، قد استطاعوا البقاء والكيونة ، فلم يتعلمهم مبتلمات الاوقيانوس السلافي ، ومع ان بعضهم قد أمسوا خاضعين للحكم الرومي منذ أربعة قرون فما افسكوا مع ذلك محتفظين بوحدة في الدين والجنس والتهديب ، وقد استطاعوا ان يظلوا ، وغالب مزدهم قطبينهم في ولايات الفولكا ولا سيما في قطري « قازان واستراخان » ، وفي أيديهم غالب بلاد القريم ، ويؤلفون أقلية عظيمة في عبر القوقاس ؛ مستمسكين بمسقل وحدتهم وجموعهم بمنجاة من ان يبتلعوا في يَم الامبراطورية السلافية . وانهم على تفرقهم في هذه الاقطار العديدة ، لم يبرحوا الاشداء النشطاء في المناطق التي هم حاكون بها ، ولا عيب فيهم سوى انهم شم الانوف أذية الضيم فلا ينال منهم ولا تفرغ قناتهم . كان تبدي تباعير اليقظة القومية واستفاقة العصبية الجنسية في تروسية

سنة ١٨٩٥ ومنذ ذلك الحين أخذت النهضة الجنسية تنمو نمواً هائلاً عجيباً . وكان من شأن الثورة الروسية سنة ١٩٠٤ أنها حطمت الاغلال الاستبدادية ، فكانت من بعد ذلك حقبة زاهرة اشرفت فيها شموس الآداب ايما اشراق . فكثرت نشر الكتب والنشرات وانشاء الصحف والمجلات العديدة مما ساعد النهضة التتيرية على النمو المطرد ، فاعتزت اعتزازاً كبيراً . ولما كان التتير في روسية على جانب كبير من الاتراء فقد كان من السهل اعداد جميع ما يقتضى من الوسائل والدرائع المادية في سبيل النهضة . وحقاً قد قام المتمولون التتير ذوو الملايين في باكو بقسط وافر عظيم من العمل لتنمية العصبة فكان لهم بذلك شأن خطير ومنزلة عليّة ، اذ ما عرفوا التردد قط في بذل المقادير العظمى من الاموال عن جود وسخاء في سبيل الفاية المباركة . وقد ابدى التتير الروسيون حنكة ومهارة فائقتين في عالم السياسة . ففدوا للحال موضع ثقة ابناء اعمامهم التركان في اواسط آسية الروسية الذين كانوا قد دبّت فيهم أيضاً نفوة العصبة الجنسية ، واشتمل مجلس « الدوما » الاول في روسية على عدد كبير من المسلمين الذين كانوا في جهادهم السياسي عصبة متحدة متعاونة يشد بعضها بعضاً ، لا يني لها جهد ولا همه لاهواز النهضة التتيرية ، فغالبوا الصماب مغالبة فاية في بذل النفس والدماء والحنكة ، حتى غدا الرأي العام الروسي على خشية منهم فأخذ يحمل الحكومة الروسية على ان تقل من عدد النواب المسلمين التتير كيما يقل بذلك تفاهم في دور الحياة الدستورية الجديدة (١)

(١) زيادة الاطلاع على النهضة التتيرية اقرأ : -

« السلدون في روسية » (كاون الاول ١٩١١)

S. Brobovnikov, " Moslems in Russia,, The Moslem World,,

« تبر القريم » (اب ١٩٠٧)

Février , " Les Tatars de Crimée,, " Revue du Mond musulman,,

كتاب « التهذيب الغربي في الاقطار الشرقية » ذكر قبلا

وقد كان المسلمون في روسية حكماء في السعي وراء مبتغاهم فصارحوا الدولة الروسية بإخلاصهم لها ومعظمهم إياها صادق الطاعة ، غير أن بعضهم كانوا أشداء النيرة شدة كفتت معها المطامح التتارية الخفية وصرحت عن الآمال التي كان التتر بدأون جاهدين في سبيل تحقيقها ، ذلك أنهم أخذوا في السعي وراء الغاية سعيًا حراً في جو "أفنى هواء وبيئة أخصب مرعى وأرحب منزلاً أعني في القسطنطينية حيث قد قيض حقاً لتتر روسية أن يكون لهم شأن عظيم في أفق الجامعة التركية والجامعة الطورانية داخل الامبراطورية العثمانية . وفي الواقع أن أول منشيء لجمعية الجامعة الطورانية الأولى من نوعها في القسطنطينية هو يوسف بك اقشورة أوغلي ، المسلم التتري من أهالي القولكا . وكتابه القيم المشهور الموسوم بـ « الانظمة السياسية الثلاثة » غذا اساماً عند ممشر الكتاب المسلمين يعولون عليه ، ومناراً يبتدون به في جميع ما كتبوا الى اليوم في شأن الجامعة الطورانية (١)

وظلت الجامعة الطورانية تكتنفها بعض التهامات في القسطنطينية حتى ثورة تركية الفتاة سنة ١٩٠٨ اذ ان السلطان عبد الحميد كان ، كما علمنا في غير موضع من هذا الكتاب ، مجاهداً كبيراً في سبيل الجامعة الاسلامية ، ومقاولاً شديداً لجميع الحركات الرامية الى المصيبات الجنسية ، فلذلك لم يكن رجال الجامعة الطورانية ، قبل زول الاضطهاد بهم ، ليلقوا شيئاً من الخطوة .

« الجامعة الاسلامية والجامعة التركية » (اذار ١٩١٣)

" X " : Le Pan - Islamisme et le Pan - Turquisme ,
" Revue du Monde musulman "

« المسلمون الروسيون » (شباط ١٩١٤)

H. Williams , " The Russian Mohammedans "
" Russian Review "

(١) زيادة الاطلاع على الجهود الطورانية اقرأ مقالة « X » المذكورة آنفاً
وكتاب احمد امين بالانكليزية (نيويورك ١٩١٤) :

The Development of Modern Turkey- as Measured by its Press

عند السلطان عبد الحميد . فلما ظهرت العصية الجنسية التركية ظهورها الجلي من القوة الى الفعل بعد انقضاء الدور الحميدي ، تبدلت الحال غير الحال ، ففدا رجال الحكومة الجديدة وهم عشاق عقيدة تركيك العناصر في المملكة ، يصيخون كل الاصاغة لدعوة الجامعة الطورانية ويجدون في سبيل نشرها والتبشير بها انجيلا جديداً ، حتى خرج منهم بالتالي ابطال وقادة يدعون الى هذه العصية . وجدير بنا في هذا المقام ان لا ننسى ان ثروسية قد استمروا على جهادهم الأكبر في سبيل العصية ، فكان زعيم الدعوة للجامعة الطورانية الكاتب القدير المشهور أحمد بك آغايف ، مسلم من تر الفولكا ، وله جريده « القائمة الصيت (تورك يوردي) - « الوطن التركي » ، التي انتشرت في كل بقعة من بقاع العالم الطوراني ، وحازت أكبر شأن حتى غدت مستولية على نفوس قرائها نازلة منهم منزلة المقيم المتعبد .

على ان قادة الدعوة الطورانية مثل أحمد بك آغايف واضرا به الدين امتدت اطاعهم ووضعوا خططهم لتوحيد العالم الطوراني طراً من فنلندة الى منشورية توحيداً تاماً ، وأخذوا يجهدون الجهد الكبير في سبيل نشر الدعوة للجامعة الطورانية ، انما كانت جهودهم العملية مقصورة في مبادئ الأمر على توثيق العرى بين الترك والتتر الصقاء ، أعني بين الترك العثمانيين والتتر الروسين والتركمان في أواسط آسية وإيران . ولما كانت هذه الشعوب جميعها اسلامية فلم يكن من الغريب ان الدعوة الطورانية كان لها ماعدا صفتها الجنسية صفة دينية أيضاً تجعلها متجهة نحو الجامعة الاسلامية في اعتبارات عديدة . ولكننا على وسع لنقول ، مع عدم اعتبار هذا العامل الديني ، ان الحركة التي كانت حاصلة بالفعل عهدئذ بالقياس الى نظرية الجامعة الطورانية لم يعد امتدادها نطابق الجامعة التركية الا قليلا .

وجاءت الحرب البلقانية سنة ١٩١٢-١٣ فكانت هاتجاً كبيراً حاج الجامعة الطورانية ودفعتها الى الامام دفعة شديدة ، ولم تكن نتيجة هذه الحروب البلقانية أن أخرج الترك من البلقان فتقلص ظلمهم عن تلك الديار فأخذوا

بسبب ذلك يتلفتون فقط نحو آسية ، بل كانت النتيجة الكبرى هياج هائج
للتغضب الشديد في صدور الهنغارين والبلغاريين ^(١) على الصربيين النمساوي ،
فطلق الاولون يماهرون بتحدوهم من الارومة الطورانية ويدودون عن
وحدة الجامعة الطورانية ، ازاء التهديد الذي بدا من ناحية الجامعة السلافية
الصربية الروسية ^(٢)

وطبق رجال الفكر العاملون في سبيل الجامعة الطورانية يجدون من ثمة
واقائق في نشر التعاليم والمقائد البعيدة في الاغراق والمغالاة ، سمياً وراء
تحقيق مطامعهم الكبرى وأمالهم المظلمى ، واثنا يعظمون كل الاعظام شدة
البأس والروع والبسالة المتجلية في جميع الشعوب الطورانية الى حد غدوا
عندهم يوقنون ايقاناً تاماً ان الجنس الطوراني انما هو الجنس الذي سيسود غداً
العالم قاطبة سيادة كاملة دون منازع ، وهب الاقطاب الغير فيهم الراسخون
علماء في الفلسفة الثرية وفي النشوء والارتقاء والبحث في أصول الشعوب ،
يسطون آراءهم ونظرياتهم المخصوصة بهم في كيفية ارتقاء الشعوب واعتزازها ،
واسباب انحطاطها وتدليها ، وعلى حسب التعاليم التي يماهر بها علماء الجامعة
الطورانية بأن الشعوب والأأم التاريخية في جنوبي آسية - العرب والفرس
والهند - انما هي شعوب على جانب كبير من الانحطاط ، وان الشعوب والأأم
الاوروبية قد أخذت تتحدر عن الاوج الذي بلغته منهوكة القوى خائرة
المزم مأكولة الحشى بنار الصناعة الحديثة . لذلك على رأي هؤلاء العلماء

(١) كون البلغارين او قسم منهم ينسبون الى اصل طوراني هذا لارب فيه . اما كونهم
يتسكون بالجامعة الطورانية فليس نظراً ، فان كانت بددت من هذا القبيل بعض كلمات اثناء
الحروب التي وقعت بين البلغارين والصربيين حقاً على الروس الذين كانوا يضلون العرب على
البلغار دائماً فلم يكن ذلك بالدرجة التي يجعل البلغار عضواً تاملاً في الجمية الطورانية وقلنا
سبنا الاتراك يمتدون في هذه الجامعة على البلغار كما يمتدون على الجبر الذين منهم من يماهر
بالاستسكان بجبل الطورانية .

(٢) هووقوف على المنازع المختلفة والبلغارية للجامعة الطورانية اقرأ مقال « الجامعة
الطورانية » (شباط ١٩١٧)

“ Pan - Turanism ”, “ American Political Science Review ”

يجب على الطورانيين الاشداء الاقوياء الذين لم ينغمسوا في الحضارة الغربية ولادبت فيهم مفاسدها ولا رنموا مآثمها، ان يكونوا هم قادة الأمم والشعوب في المستقبل . وبعض رجال الفكر من الطورانيين يستغرقون الغاية بمصالحهم ان من أقدم واجبات الجنس الطوراني اعادة احياء هذا العالم الهرم المتضعف، وذلك انما يتم بتلقيحه بالملقحات الطورانية السموية، المصلحة المجردة، التي تبث فيه صحة وبرء^(١).

وقد أيقن رجال الجامعة الطورانية انه اذا كان مقدراً لهم التأليف في شيء من مطامعهم التي ذهبوا بها الى ما فوق الافراق والمغالاة، فلن يكون ذلك مستطاعاً الا باتنيار الامبراطورية الروسية وتزولها، لهذا بات رجال الحركة الطورانية يرون روسية بقاطنها من التتر والتركان والكبرغيز والتفنلنديين والقبائل العديدة الجامعة صلات الانساب بعضها مع بعض، ان هي الا بلاد طورانية بمحة يفسى تربتها طبقة من الراسب السلافي متفاوت الرفة والكثافة، ولذلك كانت الغاية التي رامها الطورانيون، وهي جعل روسية موطناً طورانياً، غاية هائلة حقاً. ومع هذا فان دعاة الجامعة الطورانية قد حسبوا انهم يلقون عوناً على بلوغ غرضهم وتحقيق أمنيتهم من بعض الدول الغربية العظمى فيبقنوا ان المانية وأوسترية - هنغارية انما كانتا تقربان - أكثر فأكثر من ولوج حرب مع روسية، وانه متى ما اشتدت جائحة هذه الحرب وكشرت عن انيابها، سنحت اذ ذاك الفرص الكبرى لادراك الغاية ونيل المبتغى.

وعمالا ريب فيه ان قد كان لهذه المطامح الدائرة حول محور الجامعة الطورانية شأن كبير في انجذاب تركية الى جانب الدول المركزية وخوضها

(١) اقرأ المقالة المذكورة قبلاً لمستشرق «X». وأخرى عنوانها «السياسة الجارية في تركية الممارسة» (كاتون الاول ١٩١٢)

.. Les Courants Politiques dans La Turquie Contemporaine ..
" Revue du Monde musulman "

معهم معممات الحروب، ومن المؤكد أن أنور باشا قد كان منذ عهد بعيد يجهد في سبيل الجامعة الطورانية ويذود عن حوضها ما استطاع ^(١). ومن المقرر المعلوم أيضاً أن الحكومة التركية كان تقوسها وتران أرادت أن ترمي عنهما سهاماً لنيل غرضين معاً، وذلك أنها حاولت أن تموق الجامعة الطورانية والجامعة الاسلامية معاً في طريق واحد، عامدة الى استنفار جميع المسلمين الذئير الحس في كل قطر من أقطار العالم الاسلامي للجهاد المقدس، من حيث هي لاجئة في الوقت عينه الى مضاعفة نشر دعوتها للجامعة الطورانية في الشعوب التركية التترية. وقد بين « تكين الب » الكاتب المشهور هذه المطامح الكبرى التي امتدت اليها انظار دعاة الجامعة الطورانية في أوائل كتاب له موصوم بـ « التركي وغاية الجامعة التركية » نشره ١٩١٥، ومما قال فيه : « متى ما سحقت بسل الجيوش الالمانية والأوسترية والتركية الاستبداد الرومي العاظم سحقاً، استطاع ٣٠,٠٠٠,٠٠٠ الى ٤٠,٠٠٠,٠٠٠ من الطورانيين نيل الاستقلال والحرية. ثم يضاف الى هذا العدد ١٠,٠٠٠,٠٠٠ من الترك العثمانيين، بحيث يتألف من المجموع أمة يبلغ

(١) كان أشد رجال تركيا للثقة بمسكا بالثنية الطورانية ايام الحرب العامة جمال باشا، وبليه طلت باشا، والكنكوناظم، وضياء كوك آلب، وشكري بك ناظر المعارف، وغيرهم. وكان أقل الناس اهتماماً بها هو أنور باشا، وكان جهاده في الاتحاد مع الأتراك الذين بالروسية والحرب التي اصلاها في اذربيجان سنة ١٩١٨ وجلي بها الانكاز عن باكو، وكسر بهاشوكة الارمن، وأسس للأذريين دولة مستقلة استمرت مستقلة عدة سنوات، وارسل ضباطاً قادوا مقاتلة الطاغستان الثأرين في وجه الروس الى حربه الاخير سنة ١٩٢٢ مع الروس في بخاري وهي الحرب التي سقط فيها روحه الله شهيداً في بولجوان شرقي بخاري بسد أن كان اشغل الثورة العامة من سواحل بحر الخزر الى حدود كاشغر واضطر الروس البولشفيين الى تسيير مئات الوف من السائكر لاجاد هذه الثورة الكبرى كل ذلك، فإن منه حركة اسلامية عضنة من قبيل جهاده في طرابلس الغرب سنة ١٩١١ ثم ارساله اليها اخاه نوري أثناء الحرب العامة مع ان اعلى طرابلس الغرب ليسوا أتراكاً ولا طورانيين وانما يربطه بهم الاسلام لاغير. وكان يقول لي مراراً ان انفس الترك والترك الذين يحنون اليها في تركستان ويقعدون أعاليهم بنا انما يحنون اليها لكوننا مسلمين لا لكوننا أتراكاً. فلو كنا من الترك الباقين على الوثنية فيهم سيبيريا ما عرفونا ولا سألوا عنها.

(ش)

عددتها ٥٠,٠٠٠,٠٠٠ تتقدم نحو حضارة عظيمة ربما تستوي مع الحضارة الألمانية فتغزو هذه الأمة اذ ذاك شديدة القوة والبأس ، مستهلة كل صعب لتوالي الصمود بمجراحي الارتفاع ، وستفوق هذه الحضارة الحديثة في بعض صفاتها الحضارتين الفرنسية والانكليزية المنحطتين »

ولما انهارت الدولة الروسية بعد الثورة البولشفية ختام سنة ١٩١٧ ثارت المطامح الطورانية وامتدت في كل جهة جائزة كل حد . وبات رجال الدعوة الطورانية وقنين أشد الايقان باستطاعتهم نيل مبتغاهم حتى غدوا من شدة ذلك يصرون خدودهم على حلفائهم الالمان وسائر الأوروبيين ، كاشفين بهذا عن حقائق صدورهم تلك الحقائق التي يكونونها ابداً لغربيين . وقد ذكر ضابط الماني من اركان الحرب ^(١) ، حديثاً جرى على المائدة بينه وبين خليل باشا قائد الجيش التركي في جهة الحرب المراقية ، وهو م لانور باشا ، والى القاريه بعض ذلك الحديث : « يجب في المقام الاول ان يندو كل عرق يتكلم احدى اللغات التركية أمة ذات وحدة مستقلة ، ويجب ان تكونه قاعدة العنصرية والعصبية الجنسية مقدسة ، فلذلك يبيت فتح تركستان ضرباً من الضرورة التي لا منتدح عنها ، وهي فوق ذلك مهد القوة التركية ومنبت المجد ، فاذا ما تم هذا كان أساساً منيعاً يبنى عليه صرح نغم ، ثم تلقا العلاقات الوثني بين تركستان وقبائل « الباقوت » في سيبيريا ، الذين انما يعدون بسبب نسبتهم القوية أبعد العروق التركية الضاربة شرقاً ، ويجب على قبائل التتر الغربية الاصبقة المجاورة في القوقاس ان تندمج في الأمة التركستانية اندماجاً تاماً . وذلك يتم بطبيعة الحال . ويجب على الأرمن والكروج الذين منهم تتألف الاقلية في كل قطر من قطريهم ان يندغموا أيضاً في هذه الأمة ، سواء كان ذلك منهم عن طوع أم كره . فان امبراطورية تركية ، ضخمة

(١) كان رئيس اركان الحرب في الجيش السباني « ارنست پاراكوين » من مقال له نشر في « ريلير تاغبلات » (كانون الثاني ١٩٢٠)

منمية ، مترامية الاطراف مثل هذه ، ولها سيادة على جميع العالم الاسلامي .
يكون في استطاعتها حينئذ ان تسيطر بنفوذها وتأثيرها على افغانستان
وايران وفي كانون الاول سنة ١٩١٧ لما اشتدت رعي الحرب في
الجهة العراقية وضيق الجيش التركي مضايقة شديدة حتى بات على وشك
التسليم ، قال لي خليل باشا مازحاً جاداً : وافرض مزحاً اننا نحن الترك قد
غادرنا هذه الصحراء المهلكة ونخلينا عنها فجاء اليها الانكليز ، وذهبنا نحن الى
تركستان حيث منشأنا القديم وحيث نستطيع ان ننشيء امبراطورية جديدة ،
لابني هذا الاصدر ، وكان قدمي ابنه باسم الفاتح المغرب —
جنكينز خان (١) » (٢)

وفي صيف ١٩١٨ اجتاحت الماساكر التركية عبر القوقاس وشمالي ايران
متخذة آسية الوسطى وجهتها . ثم نفيد ذلك نزلت النازلة الكبرى بالمائة

(١) لزيادة الإطلاع على الجهود التي بذلها الترك خلال الحرب العامة في سبيل عصبيتهم
الجنسية اقرأ : —

« رسالة في الطورانيين والجامعة الطورانية » جميعا الفرع الجغرافي في قسم الاستخبارات
البحرية لاوكان للحرب في امانة للبحر العامة (لندن ١٩١٩)

« A Manual on the Turanians and Pan-Turanism »
" Compiled By the Geographical Section of the Naval Intelligence
Division, Naval Staff, Admiralty "

وكتاب « الهلال والصليب الحديدي » (لندن ١٩١٨)

K. F. Benson, " Crescent and Iron Cross "

وكتاب « ترك آسية الوسطى : أو بحث في الجامعة الطورانية » (اكسفورد ١٩١٨)

M. A. Czaplicka, " The Turks of Central Asia : An
Inquiry into the Pan - Turanian Problem "

وكتاب « قصة السفير مورغنثو » (نيويورك ١٩١٨)

H. Morgenthau, " Ambassador Morgenthau's Story, "

ومقال « الروح التركية » نيسان ١٩٢٠

A. Mandelstam, " The 'Turkish Spirit' ", " New Europe "

(٢) صادفت خليل باشا مرة بالاستانة عند تخمين بك والي الشام السابق فسمعت ينادي ابنه
الصغير باسم جنكينز . فقلت له : ألم تجد له اسماً غير هذا . فقال لي : سميت له محمد جنكينز ،
فجئنا بين الامرئ . يريد ان يقول بين الاسلام والطورانية . نهزت رأسي لهذا
الجواب .
(ش)

فتمضت وتزلزلت ، وانتهت الحرب العامة انتهاء جلب على تركية الحراب والتلاشي ، فصرع رجال الجامعة الطورانية صرعة كبيرة ، وحلت بساحتهم الحيرة ، غير انه قد قبض لآمالهم الاتماش من بعد ذلك بمدة قريبة كما ترى كيفية ذلك في موضع قريب من هذا الفصل ^(١) .

يهدر بنا قبل ان تأتي على البيان والوصف لجاري الحوادث في الشرق الادنى منذ سنة ١٩١٨ ، الحوادث التي يجب ان تعتبر سلسلة متصلة الحلقات ، ان نسوق الكلام على الدور الثاني لترقيات المصيبات الجنسية والنهضات القومية في سائر العالم الاسلامي . وقد سبق لنا العلم بان لما كانت المصيبة الجنسية التركية تنمو بمجازاة دورها الثاني كانت المصيبة العربية تنمو معها جنباً الى جنباً بمجازاة دورها الثاني كذلك ، رامية الى انشاء امبراطورية الجامعة العربية المضملة ليس على البلدان العربية الممدودة الموطن الانثولوجي للعرب من شبه الجزيرة وسورية والعراق لحسب بل أيضاً على الاقطار المتتربة من مصر وطرابلس وسائر بلدان افريقية الشمالي الخاضعة لفرنسا وعلى السودان . على ان الجامعة العربية لم ترق الرقبة الادبية كما رقت الجامعة الطورانية ، مع ان متجهها العام شبيه بمتجه تلك شبا يفنينا عن تفصيل مبادئها وتعاليمها . انما هناك فرق كبير بين مجرى المصيبتين ، وهو ان الجامعة العربية قد ظهر في صفاتها وحالاتها من صبغة الدين والجامعة الاسلامية أكثر مما ظهر في تلك . لان العرب يفخرون بأن مبعث النبي كان فيهم ، ويعدون أنفسهم « أمة الرسالة » التي قدر لها من قبل السيادة على جميع العالم الاسلامي . وينقص الجامعة العربية التنظيم ووحدة السير والمتجه ، تلك الوحدة التي عرفت في الجامعة الطورانية . ولم تبرح سورية ومصر المركزين المعروفين اللذين تتبعتهما منهما قوة الحركة للجامعة العربية ^(٢) . وفي الواقع الصحيح ان التداير

(١) راجع التعليق الباحث في المصيبة التركية ص ١٥ من هذا الكتاب (العرب)

(٢) المركز الوحيد الذي يمكن ان تؤسس به الان دولة كبرى يجمع بين جانب كبير من افريقية وجانب آخر عظيم من آسيا ويستأنف به مجد العرب والعرق اجمع ويحفظ به الموازنة

والخطط الكبرى للجامعة العربية قد نظمت تنظيمياً وأنضجت في مصر . وأما البرنامج المصري للجامعة فهو يرمي الى توحيد جميع الاقطار العربية وعلى رأسها الخديوي - وربما صارت هذه الاقطار العربية المتحدة خاضعة للوصاية البريطانية أول المهد ثم بالتالي تنفض عنها هذه الوصاية وتزقها بمقاومة حامية تقوم بها جميع أقطار الجامعة العربية . ويعزى الى الخديوي عباس حلمي الذي خلمه الانكليز سنة ١٩١٤ تسجيته لهذه الحركة ^(١) .

وبما لا ريب فيه ان الحرب العامة قد هاجت الجامعة العربية هياجاً شديداً ، وبمشت فيها قوة كبيرة ، ولا سيما ما قضت به الحرب من انقضاء مملكة عربية مستقلة في الحجاز ، مدلية بحقوق لها في سورية والعراق ، وقد غمر الشعوب العربية المختلفة طوفان من الهياج والاضطراب ، والمهرج والمرج هنا وهناك ، وتارت تطلب الاستقلال ، متطلعة نحو اسقاط السيادة الاجنبية ومحوها محوآ تاماً ، وهي السيادة البريطانية والفرنسية والايطالية المنتشرة في مصر وسورية والعراق وطرابلس الغرب وسائر الاقطار العربية . وقد استغرق الهياج هذه البلدان جميعها استغراقاً جعل تلك الغاية الكبرى المتوخاة من الجامعة العربية ، وان كانت لم تبرح طاملاً شديداً ، غير ظاهرة

الضرورية لتكوين السلام بين الشرق والغرب هو مصر للقاهرة . اذ بمصر جميع ما يلزم من مواد بناء الدول الضخمة من وقرة الامل ، وخصب الاراضى ، وثروة البلاد ، وتوسط الاقليم وآثار المدينتين الشرقية والغربية ، وكثرة المباني الاميرية والمناشد العلمية والحربية ، الى غير ذلك من اشراط قيام الدول المظن . وبمصر كانت دول يفتخر بوجودها للتاريخ قبل الاسلام ويهدم ، ولهم من الوسائل لتحقيق أمل العرب ما ليس لغيرها ولا ينقص مصر أسوى الاستقلال الحقيقي وحسن نية للمستعمرين .

(١) زيادة الاطلاع على سير الجامعة العربية وتوثيقها اقرأ : —

A. Musil, " Zur Zeitgeschichte von Arabien, (Leipzig 1918).

M. Pickthall « تركيا والاذمة اليوم » أكتوبر ١٩١٤

"Turkey, England and The Present Crisis, (Asiatic Review)

الشيخ عبد العزيز جلوبش — مقال

"Das Machtgebiet der Arabischen sprache

Preussische Jahrbücher ١٩١٦ سبتمبر

كما كانت من قبل ، في صدر البرامج التي في أيدي رجال العرب القائمين بالنهضات القومية الوطنية الدائمين عن حوض العصبية الجنسية العربية .

زد على ذلك ان الجامعة العربية مفتوحة للنسيج ، كما قلنا قبلاً ، بمبدأين حامين شاملين ، لا يختصان بمنصرية أو جنسية دون أخرى ، وهما مبدأ الجامعة الاسلامية وجامعة العصبيات الجنسية الاسلامية ، ولعل هذا المبدأ الاخير يبدو لنا نحن الشرقيين موضوع التناقض الغريب ، من حيث هو ليس كذلك عند الشرقيين . ان الشرق وان استمسك جهده بمبادئنا وافكارنا في الجنسية والوطنية ، واتحل ما اتحل من عقائدنا فيهما ، فهذه المبادئ والانكار والعقائد اذا انتقلت الى الشرق تشربتها العقول الشرقية الملأى بصنف آخر من المبادئ والعقائد الرامية الى الوحدة الاسلامية وتأخي جميع المؤمنين على اختلاف الأقسام والفرق ، بحيث نفأ عن ذلك التلبس الجامع بين القديم والجديد ، وحصل التلوث المختلف الى حد غدا عنده المسلمون متى ما استعملوا الكلمات التي نستعملها نحن مثل « الجنسية » و « الجنس » ، ذهبوا في فهم معنييهما مذهباً مخالفاً لمذاهبنا ، وقس على هذه الاختلافات والفروق التي بيننا وبين الشرقيين ، ما هو شائع في أفق جميع المبادئ والعقائد السياسية . خذ لك مثلاً كلمة « الدولة » ، فان الدولة الاسلامية التي يصح اتخاذها مثالا للمقارنة ، ليست كالدولة الغربية المشتغل تحديدها على وحدة معينة من الناس ، وأرض يمكنونها مقررة الحدود ، وسلطان مارس نافذ تمام النفاذ في كل مكان داخل حدود الدولة . بل ان الدولة في الشرق الاسلامي انما هي كناية عن كتلة ، قلت أم كثرت ، غير مستقرة الشكل ولا النصاب ، ولا منتظمة التركيب ، لها نواة مركزية هي مصدر السلطة المنبئة منها ، انبعاثاً مشتغلاً على معنى الاستقلال المبهم التحديد ، تتوره آفات التوضي ويفوقه الاختلال . ومن المعلوم ان غالب الدول الاسلامية ما برحت منذ نصف قرن تجد في تنظيم حكوماتها ، واصلاح

شؤونها وسائر أحوالها ، ناسجة في ذلك على منوال الدول الثرية . غير ان المنازع التقليدية لم تبرح حية مشهودة المثال كما في افغانستان حيث القبائل التي عند الحدود الهندية الشالية الثرية ، وهي قبائل افغانية متملكة استقلالاً عملياً صحيحاً ، كانت تقوم من تلقاء نفسها في المدة بمد الاخرى بشن غارات عنيفة على الانكيز ، غارات حروب استطاع أمير افغانستان ان يتصل من تبعتها اتصالاً قطع عنده دهاء الانكيز .

والامر كذلك في الجنسية عند المسلمين . ليست الولادة في البلاد ولا التجنس على الاصول الرسمية شرطاً لمن يريد ان يكون فرداً من افراد أمة اسلامية في قطر من الاقطار ، متمتاً حق التمتع بحقوق الجنسية الاسلامية . فوطن المسلم هو العالم الاسلامي من أقصاه الى اقصاه ، لذلك يستطيع المهابط أية بلاد اسلامية ان ينال لفعال أي وقت شاء حقوق الوطني المكرم ، ذي المقام والمنزلة بين ظهرائي القوم . فالمباراة : « مصر للمصريين » مثلاً لا تعني ذلك المعنى بعينه الذي تتصوره نحن في الجاري المتداد . فاذا ما أقام مسلم جزائري أو دمشقي في القاهرة فليس هناك من حائل يحول دون تصرفه وسلوكه واعتباره « مصرياً وطنياً حراً » بصحيح معنى المباراة . والسبب في ذلك ان من منازع الاسلام على الدوام صيانة الوحدة بين المسلمين ، الوحدة الدينية والجغرافية الاقليمية ، لجميع الاقطار والممالك والبلدان الاسلامية معروفة عند المسلمين « بدار الاسلام » (وضدها دار الحرب) وهي المواطن التي قاطنها مسلمون ، يجب عليهم باعتبارهم أمة واحدة متحدة ، القرب عن سياجها والقياد عن حياضها وهذا هو السبب في اننا نرى انه كلما أصاب اعتداء أجنبي طرفاً من العالم الاسلامي ، هاج الطرف الآخر واضطرب وقام وقعد ، على غير ان يكون هناك اشتراك في المصلحة المادية يحمله على ذلك ، كانتا المعمور الاسلامي جسم واحد باقتلا عضو منه تتأثر وتمتل سائر الاعضاء .

ترانا بمد جميع ما تقدم نستطيع ان نعلم كم هناك من المفكرين المسلمين

الجامعين لمبدأ الجنسية الغربية وسنة «دارالاسلام» التقليدية، الذين قد ألقوا بين هذا وتلك تأليفاً مشتركاً نجم عنه مزيج فكري جديد ومعتقد عام عرفاً بجامعة المصيبات الجنسية الاسلامية، وقد بين مسلم هندي متجه هذا المعتقد بقوله: «ان جميع علوم الغرب في فن الحكومات قائم على قاعدة ان الفروق الجوهرية في بني الانسان مقررّة على اعتبارات جنسية وجغرافية. على ان هذه القاعدة ليست بمعرفة هكذا عند الشرقيين، فنحنهم ان الفروق الانسانية هي قائمة على اختلاف في المعتقدات الدينية، فليست الوحدة لمعري في الامة ولا في الدولة بل في الملة. ويرى الأوروبيون في مثل هذه الحال في الشرق اليوم مثيلاً لتلك الحال التي اجتازتها أوروبا في القرون الوسطى، اذ أن العالم الاسلامي ليجتاز دوراً لا مندوحة له عن اجتيازها وهو دور التجدد السليم والاتقال الصحيح. وعلى هذا فاسوأ فهم الغربيين لتلك الصورة الجامعة المتجلية للمسلم في دينه!! ان الغربيين ليسوا ان الاسلام ليس مقصوداً على كونه ديناً محسباً، بل انما هو نظام اجتماعي، ونهج تهندي، تضاف اليهما الجنسية. ان قاعدة التناخي الاسلامي، وان شئت فقل الجامعة الاسلامية، هي مقارنة «لوطنية» ومماثلة لها ولكن بينهما فروقاً: وهي ان هذه الجامعة الاسلامية وان أدت الحال الى التحاكي في الشرائع والقوانين. والعادات، فانها ليست (كالجنسية الغربية) قائمة على الوحدة في الجنس والاقليم والتاريخ، بل انها قد تلقيت من الله تلقيناً توأ على حسب معتقدنا» (١).

ان جامعة المصيبات الجنسية الاسلامية، لظاهرة حديثة النشأة، لم تقرر تعاليمها بعد، غير انها بادية جلية في العالم الاسلامي قاطبة، وهي أبداً تزداد اعتزازاً ومنعة ولا سيما في اقطار شمالي افريقية والمهند حيث لم تمكن هناك

(١) محمد علي رئيس «وفد الخلافة» الوفد الذي اوفده مسلولو الهند الى بريطانيا سنة ١٩١٩ ليبحث على تقسيم الامبراطورية الهندية بمقتضى ساعدات الصلح - من مقل لهذا الرئيس «الحركة الاسلامية في الهند» (كانون الثاني ١٩١٤)

« Le Mouvement Musulman dans l'Inde »
(Revue Politique Internationale)

الوطنية الاقليمية الشديدة لسبب ما مترقية ترقى غيرها في سائر الافطار. قال كاتب فرنسي في هذا المصدد : « ان العصبية الجنسية الاسلامية ليست هياجاً موضعياً قائماً في قطر معدوماً في آخر ، أو اضطراباً موضعياً غير منظم ، بل انما هي تيار جارف بعيد الافق ، وطوفان طام العالم الاسلامي طراً من آسية والهند وافريقية ؛ فالعصبية الجنسية انما هي شكل حديث للإسلام له منعة في ذاته لا يقوى على زعزعتها الاضطدام بالحضارة الغربية . وهذه العصبية سائرة سيرها مستعينة بكل عامل شديد من الفكرة الدينية ، ومستعدة للامتداد والانتشار ورد الناس الى دين الرسالة ، ونزاعة الى تحقيق وحدتها بأشغال تعصب العامة من المسلمين وبالسيطرة على المرامي السياسية التي تدير دفتها الخاصة ، ويغذر بذور الهياج المائل في كل صقع وقطر ^(١) » فجامعة العصبية الجنسية الاسلامية ستكون في المستقبل عاملاً كبيراً وركناً أعظم ، يقام له ويقعد في العالم الاسلامي من أقصاه الى أقصاه ^(٢) .

- ٣ -

هنا ينتمي وصفنا للعصبية الجنسية في العالم الاسلامي . ولامر الحق ليس من الغرابة في شيء أن نرى الفرق ، وقد ارتوت نفوس شعوبه وأمه بضروب من المطامع القومية والآمال الاستقلالية التي حاجتها الحرب الكونية أعظم هياج فصيرتها ناراً ذات لهب أن ينقلب بسبب خاتمة الحرب

(١) كتاب « العصبية الجنسية الإسلامية » للذكور قبلنا ليريه .

(٢) زيادة الاطلاع على جامعة العصبية الجنسية الاسلامية اقرأ بعد سرفيه وعمد على :-

« الاسلام في القرن التاسع عشر » (باريس ١٨٨٨)

A. Le Chatelier, " L'islam au dix - Neuvième Siècle "

Sir T. Morison (حزيران ١٩١٩) « انكثرا والاسلام »

" England and Islam " - " Nineteenth Century and after "

« القضية الايرانية » (باريس ١٩١٦)

G. Démorgny, " La Question Persanne "

« عبر النوقاس ماضياً وحاضراً » (اكتوبر ١٩٢٠)

W. E. D. Allen, " Transcaucasia. Past and Present "

" Quarterly Review "

التي زلت عليه وبلا حرجاً وبلاء شاملاً ، مرجلاً شديد الغليان قوَّارداً ، وبركاناً
 -تأثراً . من المعلوم البين انه قد كان من المستطاع عقد مصالحات سليمة من
 النقائص والمغايين ، وذلك بالجري على السياسة المسيحية الشريفة النسيج ،
 السوية النهج . لكن مؤتمر فرساييل السلمي كان وباللأسف الشديد متجرداً
 من كل سياسة رشيدة ، وتسوية حكيمة ، وحصافة في الرأي ، ونظر بالعواقب
 فنجم عن ذلك ان تلك «التسويات» الفاسدة التي وضعها هذا المؤتمر قد
 حبطت شر حيوط ، ليس في ضمان السلم لأوروبية بحسب بل كان من شأنه
 امالة الائتام ورفع الحجاب عن موقف الغرب الحقيقي ازاء الشرق ، ذلك
 الموقف الرائع الذي مادت فظهرت فيه تلك الروح التي عرفت ما قبل الحرب ،
 روح التوسع الإمبراطوري والجمع الاستعماري ، روح استلاب الشعوب
 وارهاقها ، وانتهاب ما بين أيديها وما خلفها ، واستنزاف دماؤها ، وشهد
 الاخنقة على ما حول رقباتها . زد على هذا أن الحلفاء الطافرين طفقت بصائرهم
 لعمه أشد العمه ، غير معتبرين شيئاً التطورات النفسانية الهائلة التي حدثت في
 الأمم الشرقية من جراء الحرب ، فلم يلجأوا الى تبديل موقفهم بأفضل منه
 على ما تقتضيه الحال المستجدة ، والى انتهاج نهج سياامي خير من ذلك الذي
 انتهجوه قبلاً ، بل ظلوا على المضي في معاملة الشرق بالخفة والازدراء ، كأنهم
 يحسبون أن الحرب العظمى التي أن من فدح عبثها الثقلان ، ومادت من شدة
 وطأتها وكابوسها هذه السيارة الأرضية ، ما كانت سوى مساجلة ومناوشة ،
 وأن آسية ما برحت ذلك الجبار المستغرق في هجمته كما كان منذ قرن خلا .
 أجل ، شرع الحلفاء يستهزئون بما كانوا قد نشروه خلال الحرب من
 أنواع التصريحات التي قرعوا بها اجماع الشعوب مئات من المرات ، وضمنوا
 بها قواعد الحرية وأساس العدل ، وأقبلوا يخلفون بوعودهم التي قطعوها
 لشعوب الشرق الأدنى ، في تقرير المصير ، خلال المجمعان الأكبر ، وعلقوا
 ينشرون على الملأ سلسلة من المعاهدات السرية (المقودة بين بعض وبعض

منهم في الحين الذي كانوا فيه يصرحون بالقياد عن الحرية وتقرير المصير) وأرادوا بمقتضاها تقسيم الامبراطورية العثمانية ، اشباعاً لشرهم الكبي ونهمتهم الوحشية ، متهنين شر امتها ان ارادة أهالي البلاد ورغبتهم فيما يشتهون أن يكونوا عليه من الحكومة . وكان مؤتمر فرساي كشافاً عن واقع المقاصد السيئة والاغراض الخبيثة التي انطوى عليها الحلفاء ، اذ تجلى ذلك بتلك الطريقة الخداعة التي التزم جانبها المؤتمر في رفضه قبول وفد ايران الذي أوفدته حكومته لبسط القضية الايرانية (وإيران كانت ما برحت مستقلة استقلالاً اسمياً ظاهراً) . فكان من الأمر أن حمل المؤتمر الوفد على البقاء في باريس مدة جعل يملئه خلاها بالسراب الذي يراه المسافر فيحسبه ماء ، بينما كانت الحكومة البريطانية تشد الخناق على عنق حكومة الشاه في طهران الى أن أكرهتها أكرهاً على إبرام « اتفاق » باتت ايران كلها بمقتضاه بلداً محمية في كنف الامبراطورية البريطانية . وأما المصريون - الذين كان دأبهم ودينهم على الدوام تزجية الاحتجاجات على الحماية التي اعلنتها بريطانيا منفردة ، من تلقاء نفسها ، في مصر سنة ١٩١٤ - فقد اوفدوا الى باريس وفداً لبسط قضيتهم فرفض مؤتمر فرساي الاصاحة لأقوال الوفد ، بل افهم رجاله أن المؤتمر انما يعتبر الحماية البريطانية في مصر أمراً قضى وحكماً أبرم . فنجم عن جميع ذلك ما عدا نتيجة من نتائج الحرب ، وهو أن السيطرة الأوروبية على الشرقين الأدنى والوسط قد شددت أطنابها ، وتوطدت عمداها وانست آفاقها ، من حيث كان يجب تهوين خطب الاستعمار وتضييق ظله .

على ان الأمر الاغرب والاعجب في جميع القضية لم ينسبط بعد . قد يخال بعضهم ان قادة الحلفاء ما كانوا الا ليدركوا انهم كانوا في نهجهم هذا النهج يركبون مركبة خفتاً ، ويماونون صعباً في سبيل أمر لا يستطيعون بلوغ الغاية منه الا بصف الجانب الى الجانب ، وتعاقد الأيدي على التماون ، وتتناقض شدة الأزر ، وسرعة الامضاء . غير ان الواقع كان الضد كل الضد

من هذا . اذ انهم لم يكادوا يعدون أيديهم لبعضهم الى بعض حتى دُعر الشرق
ايما دُعر ، واجفل ايما اجفال ، متقدماً حنقاً وغضباً وبأساً . فلما كانوا يقيموا
لهذا شيئاً من الوزن والاعتبار ، بل ركبوا رؤوسهم في طريق السوء وشرعوا
بتخاصمون ويتقاتلون على اقتسام الغنيمة ، بحيث صار كل منهم يتجهج للآخر ،
ويريد ان يفوز على سائر شركائه بالسهم الأربح والنصيب الأوفر . فانقضت
ستتان دون ان تستطيع بريطانيا وفرنسا وإيطاليا الوصول الى ابرام اتفاق
بينهن ولو ظاهراً ، برذنين بمقتضاه خطة في تقسيم الامبراطورية العثمانية ، بل
ظلال طول هذه المدة ينهش بعضهم اقضية بعض ، وتكيد الواحدة المكاييد
وتلقي الأحابيل والاشراك في سبيل الأخرى . وكذلك كان شأنهن في جميع
الشرق الأدنى . قل الحق ولا نخش لوماً . انما ذلك كان خفةً وطيشاً وجنوناً ،
فباتت الشعوب التي قضى عليها بأن تكون ضحايا برثة ، تمزقها مغالب
الاستعمار ، تدرك جيداً من وراء ذلك التظاحن الذي شرع يتطاحنه الحلفاء
على مشهد منها في سبيل امتصاص دمائها ، ان السيطرة الأوروبية قائمة ليس
فقط على « الافلاس » في الآداب الصحيحة والاخلاق الكريمة بل في
السياسة أيضاً ، واضحت النتيجة جلية ، وهي ان سيطرة متهدجة مثل هذه
السيطرة القائمة على أساس المفساد والعيوب ، لمجلان ما تزول شر زلّة ،
وتفوض تقويضاً يصيرها أثرأ بعد عين .

هذه هي الحالة العامة التي يفقها الشرقيون اليوم ، على ان شعورهم
بجورهم وقوتهم ، وبتضعف الغرب وتقاطعه وتفكك أوصاله ، لم يكن الهائج
الفد الذي هاج منهم هذه النفوس الثائرة ، بل ظهر لهم هناك حليف جديد
وقف من ورائهم وما فتىء يمد في تشجيعهم على القيام في وجه الغرب ، يورث
نار العداء بينهم وبينه - ألا وهو الروسية البلشفية ، التي قد قلبت لاوروية
ظهر المجن وانبرت تبثني زوال الحضارة الغربية . فلما اشتد الخطب واستحكمت
سقطاته ، وخرج المأزق بين الشعوب الشرقية والدول الغربية ، وجد القادة

الباشفيون القرم الكثرة قد لاحت في الشرق آخذاً بعضها برقاب بعض مهددة لهم سبل الوصول الى غايتهم ، فهاولوا لها فرحاً وسروراً ، وشرعوا يبنون دعوتهم المعروفة ، وستفصل الكلام على المساعي الباشفية والاعمال التي قام بها قادتها في الشرق في فصل « التلقى الاجتماعي » من هذا الكتاب . غير ان ما يمتدنا علمه الآن هو ان الدعوة الباشفية انما هي عامل كبير في هذا الغليان الشديد البعيد النور ، والثوران الفامل المنتشر في الشرقين الادنى والاوسط ، الذي جردح البلايا الى بعض الاقطار وجلب عليها اضطراب والدمار ، وما زال منذراً بالتراب والتفاحم في المستقبل القريب .

اننا لو شئنا التفصيل في شأن هذا الاضطراب المفهود اليوم في الشرق لاستغرق ذلك اسفاراً ضخماً . لذلك نقصر الكلام في هذا المقام على المراكز الكبرى التي هي مناشئ هذا الاضطراب ومبعثه ومصدره ، ملين ان هذا الغليان طام الطوفان ، مطبق الطمو في جميع العالم الاسلامي ، من الاقطار الافريقية الشمالية الفرنسية الى اواسط آسية والجزائر الهولندية . واما المراكز التي تنبسط الكلام عليها الآن فهي مصر ويران وتركيسة والاقطار العربية المسلحة عن الامبراطورية النمانية . وهناك غير هذه المراكز مركز خامس كبير - هو الهند - غير اننا سنسبط الكلام على هذا المركز الاخير في الفصل الذي يتلو .

ان العاصفة الأولى قد عصفت في مصر . ظلت مصر مدة الحرب وهي مخمورة بطوفان الجيوش البريطانية ، ومصفدة شر تصفيد بالاغلال العسكرية (العرفية) ساكنة هادئة ، ولكن تحت ضغط الجور الهائل وارهاق الحد والقسوة العسكرية ، لا عن طاعة مختارة ولا عن طيب نفس ، وقد علمنا فيما سلف من الكلام في غير موضع كيف أضحى جمهور متهذبة المصريين عند مطلع القرن العشرين ، متشرين قليلاً أو كثيراً لمبادئ القومية والعصبية الجنسية ، من حيث كانت جانب كبير منهم يعتقدون نهج مناهج الارتقاء

المتدرج ، لانهج العنف والثورة . وكان المعتدلون من المصريين أقوىاء الامل بحسن العقبى ، والسبب في ذلك كون الحكم البريطاني ذا صفة مؤقتة لا دائمة . كما أن بريطانية قد أعلنت من ذاتها مراراً أنها محتملة مصر « احتلالاً مؤقتاً » ، مما جعل المصريين يمتقدون ان جميع ما يرجون نيله لمستطاع . غير ان اعلان الحماية سنة ١٩١٤ اعلاناً جعلت مصر بمقتضاه قسماً من الامبراطورية البريطانية ، كان من شأنه انه بدل صورة القضية تبديلاً تاماً ، وتفض شكلها نقضاً كلياً ، فاقن جميع أهل مصر حتى أكثر الوطنيين اعتدالا ان قد قضي على مستقبل مصر بالويل قضاء مبرماً ، وسبق السيف المذل ، وان الابواب قد أغلقت دون النجح شر اغلاق ، وأوصدت دون بلوغ آمالم ونيل مطاعهم ، وحيل بينهم وبين ما يبتغون . فنجم عن ذلك ان انحاز المعتدلون الى جانب الغلاة وباتوا جميعاً من بعد ما كانوا شتى ، على استمداد للقيام باعمال الشدة والعنف والمقاومة والمفاكسة عند سnoch الفرصة ولوح الهزة .

وكان غلاة الوطنيين ما فتئوا منذ بدء الامر يوالون احتجاجاتهم على اعلان الحماية ، فعند ختام الحرب العامة أوفدت مصر وفداً مؤلفاً من المعتدلين والغلاة الى باريس ليقوم بيسط القضية المصرية لدى مؤتمر فرساي ، فغيب المؤتمر الوفد كما ذكرنا ذلك في موضع قريب ، وأبى الاصابة لاقواله واستماع شكواه ، معترفاً بالحماية البريطانية في مصر جزءاً مندجماً في التسويات التي بني عليها عقد الصلح . فرفع الوفد المصري احتجاجاً رسمياً منذراً فيه الحلفاء بنشوء الاضطراب في مصر ، جاء فيه : -

« لقد قرعنا الباب اثر الباب لكن على غير ملائ . وانه بالرغم من العهود المؤكدة والوعود الموقفة ، التي قطعها رجال السياسة الذين كانوا على رأس الأمم التي جنت ثمار الظفر ، بأن فوز الحلفاء انما هو نتيجة لنصر الحق على القوة ، ولتأييد مبدأ « تقرير المصير » بحيث تترك الامم الصغيرة وشأنها تختار لنفسها من انواع الحكم ما تراه موافقاً لمصلحتها ، - بالرغم من جميع ذلك -

ثابت الحماية الانكليزية على مصر قد أدخلت في نص معاهدتي « فرسايل » و « سان جرمن » ، دون الوقوف على رأي الشعب المصري في أمره ، وقفه السيامي .

« فنحن ازاء هذه الجريمة الواقعة على أمتنا ، والتي هي في الواقع خيس باليهود من قبل الدول التي أعلنت للملأ كافة أنها واضحة في تلك المعاهدة نفسها بناء « عصبة الامم » ، لا بد لنا من التحذير الشديد الى ان الشعب المصري ليمتد هذا الحكم الصادر عليه في باريز باطلا لا وزن له البتة واذا لم يسمع تحذيرنا هذا فانما ذلك لأن الدماء التي أهرقت من قبل في سبيل حرية الامم لا تزال غير كافية لقلب النظام العالمي القديم ، واحلال نظام عالمي جديد محله . »

فأكاد خبر هذا الاحتجاج يحفز حتى أخذ الاضطراب ينشأ وينتشر في مصر . وفي الحين الذي فيه وصل الوفد الى باريس ليبسط القضية ، رفع الوطنيون في مصر مطالبهم الى السلطة البريطانية ، واشتمل برنامج الوطنيون على مطلب الحكومة الداتية الناجزة لمصر مبقياً لبريطانية حق المصارفة على الديون العامة وقناة السويس . وظهرت قوة الوطنيون مظهرأ شديداً مؤيداً ، وذلك ان مطالب البرنامج يجهلنها هي مما وافقت عليه الوزارة المصرية التي عينها الخديوي قبيل ذلك تعييناً نائلاً لرضى الحكومة البريطانية . فطلب رئيس الوزارة المصرية رشدي باشا ان يؤذن له ولبعض زملائه في الشخوص الى لندن للمفاوضة مع حكومتها ، فأمنت السلطة البريطانية عند هذا الطلب في موقف حرج ، لكنها اختارت ان تعترم التصلب في موقفها ، وعلى ذلك أجابت ان الحكومة البريطانية ليس في وسعها ان تتخلل عن التبعة الملقاة على طاقها وهي التبعة المقتضية استمرار الأمن والنظام والحكومة الصالحة في مصر ، وعلى البلاد التي أصبحت تحت حماية بريطانية وصارت جزءاً متمماً للادبراطورية لا يتفصل عنها ، وان ليس هناك طائد خير يستفاد من السماح

تزعما المصريين بالذهاب الى لندن حيث يسطون مطالب غير معتدلة لا يستطاع
الاصغاء اليها ولا مما يحتمل وضعه على بساط البحث والاعتبار .

ان موقف الانكليز في مصر كان شديداً صلباً ولكن ما كان موقف
الأمة المصرية بأقل منه شدة وصلابة . فاستقالت الوزارة للحال ولم يكن من
المستطاع تأليف وزارة تخلقها ، الأمر الذي اكراه المندوب السامي البريطاني
لجنرال النبي على الأخذ بأزمة الحال بيد شديدة على غير هيبة ولا وجل .
وفي هذه الفصول جاهر رجال النهضة أنهم انما يريدون استفتاء الأمة المصرية
لإستفتاء تعرب فيه عن مقرر موقفها في ذلك البرزخ . فأبت السلطة البريطانية
على الوطنيين ذلك وشرعت تحول دون نيل مرادهم ، ولكن على جميع هذا
قد استطاع الاستفتاء وان كان غير قانوني ، فكانت نتيجته على ماأراد رجال
النهضة ، وهي تأييد الشعب تأييداً حاكماً للمطالب الوطنية . لحمل ذلك الموقف
الذي وقفته الأمة متضامنة يشد بعضها بعضاً - الحكومة البريطانية على
ارهاق الحد والاستعانة بوسائل القسوة والصف ، فقبضت السلطة البريطانية في
مصر على أكثر القادة الوطنيين وأبعدتهم الى مالطة في ربيع ١٩١٩ وزعت
في آذان الأمة المصرية زعقة ما كان أشدها .

على أن مصر أجابت المرحب المهتد بالاعتجار الهائل فالتهمت نار الثورة
في البلاد من أولها الى آخرها وما كان شوب النار في موضع أقل منه في
آخر تخربت المسالك الحديدية تخريباً ، وقطعت الاسلاك البرقية تقطيعاً ،
وهوجت القطر واستلبت استلاباً ، وقتل الضباط والجنود البريطانيون حيث
كانوا يشقون على اشهاد تقتيلا ، وفي القاهرة وحدها نهب الغزاة ألوفاً من
اليوتات والمنازل ، وزاد الخوف واعتد البلاء بتدفق عرب البادية منيرين
للغنيمة والسلب ، فظلت مصر في هرج ومرج تهدج على شفا جرف
الفوضى ، واعترفت الحكومة البريطانية أن مصر انما كانت في فتنه صماء .
فاستقبلت السلطة البريطانية المأزق الحرج برابطة جأش وشدة مضاء وكان

عدد الجنود البريطانية في مصر كثيراً ، واستقدمت الكتائب السوداء الامينة من السودان . وقام الشرط الوطنيون المصريون ، المدربون تدريباً حسناً ، بطاعة الامر في الساعة المعصية . وكانت بضعة اسابيع اشتد فيها الاضطراب واستحوّز القتال ، وعظمت الخسارة في النفوس والثروات ، ثم سكنت مصر واقتنبت تحت جناح الحكم .

وأعيد النظام ، غير ان البلاد ظلت ظاهرة مظهرأ غاية في النشأ وم مملوءاً بنذر السوء وشر العقى ، وما كان حفظ النظام مستطاعاً البتة لولا العدد الكبير من العساكر البريطانية والسودانية ، وما كان التفقد الهائل بتطبيق الأحكام العسكرية (العرفية) الجائرة بمئات لاهل مصر دون القيام بالتظاهرات الوطنية بعضها بتلو بعضاً ، مما كان ينتهي أحياناً بالمرج والمرج ، والاختلال والقتال ، وازهاق الأرواح المديدة : غير أن الأمر الاهم في جميع هذه الحالة هو أن أهل الطبقات العليا في الأمة لم يكونوا وحدهم المشتغلين بنار الوطنية والمتماقدين بعضهم مع بعض على القياد عن حوض المعصية المصرية ، بل كانت من ورثتهم الملايين المديدة من الفلاحين الذين كانوا من قبل معروفين بصدق طاعتهم والاخلاد الى السكينة ، لكن الحرب العامة كانت ألقت بمرانها عليهم . ومانوا من جرائها الويل الأكبر ، اذ حملت الضرورات العسكرية الدولة البريطانية على تجنيد مليون واف من المصريين الذين ساقهم للقيام بالأعمال الاجبارية في الشرق الأدنى حتى وفي أوروبا ، وجمعت بريطانيا من مصر المقادير العظيمة من أنواع الحبوب والاعلاف والميرة اللازمة للجيش ، الامر الذي هاج تقمة الفلاحين ايماناً هياج ، واضرم فيهم في الباطن الفتنة الكبرى لحكم البريطاني ، مما أخذ يظهر بالفعل والحس والعمل . فباتت خبراء الانكافز المتضلعين من شقون مصر يتشائمون من الحال شديد التشاؤم . قال السروليم ويلكوكس المهندس المهور ، بعيد الفتنة ، في بيان عام له : « ان الفلاحين في مصر كانوا حبر الثاوية التي قام عليها الاحتلال البريطاني ، وأما الفيخوخ

ورجال العمدة وأهل الاحكام ورجال الدين فقد كان شأنهم من حيث زعزعة الاحتلال لا يؤبه له ، لانه سواء ناصبنا هؤلاء المداء أم لا فقد كان وراءنا ملايين من الفلاحين سنداً للاحتلال كبيرا . بيد انه مما لا ريب فيه البتة اليوم أن الحكومة البريطانية قد اضاعت ولا هذه الملايين لها وفقدت ثقتهم بها . وقال السر فالتين تفيروول في مقال له نشره في « التيمس » اللندنية : « ان هناك حقيقة جارحة امسينا اليوم زارها مصرحة عن محضها ، الا وهي قيام سواد الفلاحين المصريين للمرة الاولى منذ أول عهد الاحتلال ، وم مدنيون لنا بنمتهم وحسن حلم اكثر من سائر طبقات الشعب ، ينتفضون علينا وينقلبون لمبة من النار مندلعة يريدون التهامنا . اني اعتقد أن الواقفين حق الوقوف من أبناء قومي حتى من أهل الحل والعقد من أرباب المقامات الرسمية على حقيقة حرج الموقف واشتداد المأزق في مصر لتقليول جدا . فقد ملتح الكيل ونحن عن ذلك غافلون »

وقد راع الشعور الوطني الشديد ارباب النظر والاستقصاء روعاً كبيرا ، وهالتهم ثورة العصبية الجنسية المصرية هولاً عظيماً ، تلك الثورة التي كان من شأنها أن وحدت جميع طبقات الامة وألقت بين الاسلام والنصرانية . قال كاتب ايطالي في شأن التظاهرات الكبرى الهائلة التي اقيمت في مصر خلال سنة ١٩١٩ ممظلاً مكبرا : « ان هذه المرة هي الاولى في التاريخ رأينا فيها الرايات خفاقة والاعلام خطارة في مصر وقد نسجت خيوطها أهلة وصلبانها ظهرت في وادى النيل ، فقد ظل المنصران الاسلامي والنصراني في مصر حتى العهد القريب متقاطعين متدايرين ، ينفر كلاهما من الآخر كما ينفر من اليهود ، أما اليوم فقد حدث في مصر كما حدث في الهند بين المسلمين والهندويين ، من امحاء آثار التمسب وزوال الانشقاقات الدينية المختلفة . ان المصريين قاطبة قد غدوا يتظللون علماً وطنيا واحدا ، وبات كل منهم متقددا بروح التآخي والتصافي ، شديد الثقة بأنه متحدا مع اخيه وبنى

قومه لا بد له من ادراك الفوز واحراز الفلاح ^(١) » وقالت سيدة فرنسية - قفنت في مصر غالب حياتها « اتنا وأيم الله قد اصبحتنا نشهد المعجائب - والثرائب في هذه البلاد التي كانت فيما مضى موطن الانشقاقات المذهبية - ومباعدة المفاخات الدينية : فاهذا لعمر الحق ! : قسيمون اقباط يعطون في المساجد الاسلامية وعلماء شيوخ مسلمون يعطون في الكنائس النصرانية ، طلبه من السوريين والموارنة والمسلمين ، وسيدات مصريات وتركيات ، جميعا على وئام وثيق واتحاد مكين في سبيل القضية الوطنية . كل فرد من الامة يتشوق متلهبا غير وطنية الى رؤية بلاده حرة ينبجج عليها الاستقلال انبلاج الصبح المبين ، مضيضا عليها الخيرات والبركات . ان مثلي ممن عرف مصر في عهد توفيق ليهوله كل الهول ما يشهد اليوم بعينه من تطور شأن المرأة المصرية هذه السنوات الاخيرة ، هذا التطور الاعجب في جميع ما حدث من ضروب الانقلاب والترقي في وادي النيل . ان من كان يعرف صفات حياة المرأة في مصر ، حياة الاهمال والاقبياع في اكسار البيوت والمنازل بمزل عن أي شأن تقيم منه رائحة سياسية ، ليدهش دهشا كبيرا خيال ما قد حدث من التطور في هذه الأشهر الاخيرة . خذك مثلا . قامت السيدات في مصر الصيف الماضي بتظاهر كبير : فاحتشدن وسرن في القاهرة مواكب جليلة ، فهرعت فرق الجنود البريطانية للجمال ، واصطفت نقاطا من حول الموكب مصوبة نحو النساء البنادق وفي رؤوسها الحراب المسددة اللامعة ، واذا هدد جندي سيدة لسرطان ما دارت اليه زاثة زاثة البعوضة تحمي أشبالها وكشفت عن صدرها وصاحت به : اغرس يا جندي حربة بتدقيتك في صدري فيعرف العالم أن هناك غير واحدة من النساء امثال الانسة كافيل » ^(٢)

(١) ٣٠ ديسمبر ١٩١٩ " G. Cívimini, in the " Corriere della Sera "

(٢) مدام جهان دي فراي من مقال لها : « في مصر » ١٥ سبتمبر ١٩٢٠ .

Madame Jehan d'Ivray, " En Egypte " , " Revue de Paris "

ووصفت هذه السيدة طائفة من الحوادث الزائرة على هذا الطراز . ولزيادة الاطلاع اقرأ

فحمل اشتداد هذه الثورة الوطنية التي لم يسبق لها مثيل في مصر ، رجاله الانكليز على الاقسام فريقين مختلفين : فريق مثل السروليم ولكوكس والسرو فالتين تشيرول واندادها ، ينادون بوجود الاذنان العاجل ، للمطالب الوطنية التي ينادي بها أهل مصر . وفريق آخر من أرباب الاستقصاء يؤكدون ان الاذنان للمطالب المصرية انما هو دليل الضعف وعجلة البلاء . قال السرو م . مكثيرايت . « اذا انتقل الحكم من أيدينا الى أيدي الحكومة الوطنية فلا يعني على ذلك اكثر من خمس سنوات حتى ينتشر الاختلال ويم الاضطراب اننا اذا شئنا ألا ندع مصر تنقلب مستترقة في حاة الافلاس وبؤرة القوضى الاثنين نجيناها منها سنة ١٨٨٢ وهي الآن عاطلة باهوال البلشفية كما تؤيد هذا الأدلة المشؤومة الآخذة في الازدياد ، وجب على بريطانيا ألا تترك أعنة الحكم في مصر ولوعلى وجه الارغاء » (١) ثم اشتدت حالة مصر اشتداداً عظيماً فالت من اجله بريطانيا قلقاً كبيراً ، ففي صيف سنة ١٩١٩ اعلنت الحكومة البريطانية انها قد عينت لجنة تحقيق يرأسها اللورد ملر لتشخص الى مصر وتولى القيام بالتحقيق التام في الشؤون المصرية .

فكان أمر تعيين اللجنة للتحقيقية الحكمة عينها . اما اللورد ملر فهو من اطاعم الرجال الانكليز في عالم السياسة البريطانية ، كثير الاختبار والحكمة في معالجة معضلات الامبراطورية ومن جهتها معضلة مصر . وهو ذومزاج خلقي يبعده من آراء الاحرار الخيالية القليلة التحقيق ، ويقصيه عن التشدد نفد المحافطين بقواعد مذهبهم ، بحيث يجعله وسطا بين المذهبين على مذهب أهل

« للحنات الكتاب المصري الايض » الشنتة على شواهد عديدة مزورة بالصور والرسوم مما يدل على الظالم والنواش والكبار التي اقترعها الجنود الانكليزية .

(١) « العصية الجنسية المصرية » يوليو ١٩١٩

Sir M. Mc Ilwraith, "Egyptian Nationalism", "Edinberg Review",

« مستقبل مصر » ٦ نوفمبر ١٩١٩

Hon. W. Ormsby-Gore, " The Future in Egypt "

" New Europe "

الحقيقة ، الذين يقولون بأنه لا يصح الا الصحيح . هذه هي صفة الرجل كما دل عمله على ذلك بعيد حين . فلما وصل وزملاءه الى مصر في اوائل سنة ١٩٢٠ رأوا انهم ازاء حالة من أكثر الحالات حرجاً ، ومأزق من أشد المآزق عنه ، اذ قبل وصولهم كانت الاذاعات قد انتشرت في وادي النيل تدعو الأمة لايجاب مقاطعة اللجنة . واجمع الساسة الوطنيون وفيهم رجال الدين على رأسهم مفتي الديار المصرية ، على رفض الدخول في المناقشة والمناقشة في أى شأن من الشؤون ما لم توافق اللجنة مقدماً على استقلال مصر . فظهر ذلك بجملة عتبة كأداء ، ومعضلة شديدة ، غير ان اللورد ملز قد استطاع على كل هذا بوافر الحنكة وشديد الصبر ان يفاوض سعد باشا وغيره من القادة الوطنيين اهل الحل والعقد ، ومفاوضة حرة ، ويباحثهم مباحثة صريحة طلاقة .

ومما لا ريب فيه ان بعض تطورات الحال التي حدثت في مصر في تلك الفوضى قد كان من شأنها انها كانت للورد ملز معواناً في مجاهدته . اذ في مصر كما في سائر الاقطار الشرقية كانت الأعراس والظواهر اخذت تزدو جلبة دالة ليس على الاضطراب السياسي لحسب ، بل على الاجتماعي ايضاً ، فابهرى كثير من الهاجسين وأهل السجس ، اهل الطراز الجديد في مصر ، ينظرون في عامة الشعب الآراء والمبادئ الثورية على منتهى الفلج ، فقلق هؤلاء الفتيان الهاجسون بال قادة الوطنيين المتمشين على الخطط الميمنة ، والناهجين المناهج المنظمة ، حتى باتوا مهددين من ناحيتين : الأولى من حيث هم زعماء احزاب سياسية ، والأخرى من حيث هم من ارباب الشأن والمكانة الاجتماعية وعلية القوم . فنجم في خريف سنة ١٩٢٠ ان اللورد وزغول باشا توصلا الى الاتفاق على قواعد اساسية دلت على التراضي المتبادل الصحيح . وكانت خلاصة هذا الاتفاق المهد لما يتلو ، على حسب ما بلغته الصحف وأيدته صفة البيان الرسمي الذي وضعه اللورد ملز ما يأتي : ان ترفع بريطانيا الحماية عن مصر وتعلن ان مصر هي مستقلة ، ان يكون الاستقلال

الذي تملكه مصر مساوياً بكفائته لاستقلال « كوبا » ازاء الولايات المتحدة الاميركية ، ان تمنح مصر حكومة ذاتية ناجزة ، ان تسحب بريطانيا الحامية البريطانية والموظفين الملكيين ، ان تعقد مصر على كل حال معاهدة محاللة مع بريطانيا العظمى ، ان تتعهد مصر ألا تعقد هي معاهدات مع الدول الاخرى الا برضى بريطانيا وموافقتها ، واخيراً ان تمنح مصرُ بريطانية موقفاً عسكرياً وبحرياً بحيث تستطيع هذه الأخيرة حماية قناة السويس ومصر في حالة هجوم مفاجيء يقوم به عدو أجنبي على حين غرة. اما قضية السودان المشكلة فقد تركت معلقة موقتاً غير مبثوث في شأنها.

فهذه المقترحات كانت تحمل الأدلة البينة على الوفاق المرجو له الخير ، ولكنها لسوء الطالع لم تقترن بنفاذ الحال ^(١) . فنشأت الاعتراضات العديدة عليها وكثرت المقاومة لها في كلا بريطانيا ومصر . اما في بريطانيا فقد ضبط المقاومون السياسيون من أهل السلطة الرسمية تقرير اللجنة حتى شباط (فبراير) سنة ١٩٢١ ، واما في مصر فهبّ الوطنيون الغلاة وقالوا: سعد باشا خائن ، من حيث كان المعتدلون يبدون ارتياحاً تاماً الى الذي اتفق عليه . ولما نشر تقرير اللجنة المنيرة بالتالي جاء فيه على التبيين والتصريح ان منح مصر حكومة ذاتية لما لا يستطيع ارجاءه ارجاءً تكفل معه سلامة المقي ، وان الروح الوطنية والمصيبة القومية لمن المستحيل محوها والقضاء عليها ، وان محاولة حكم مصر حكماً مزججاً بالمعاء المرّ هو « أمرٌ صعب شائن » ، وان التقاعس عن انتهاز الفرصة لاجراء التسوية المرضية هو من الشرّوم ونكد الطالع . غير ان الحكومة البريطانية لم توافق على التقرير بجميع مشتملاته ومضامينه ، الامر الذي حل اللورد ملر على الاستقالة الحال . اما زغول باشا فراح على مقامه من

(١) للاطلاع على ما نجم من هذا التأخر من سوء الحظي اقرأ مقالة السرافانتين تشيرون « السياسات المتضاربة في الشرق » اول يوليو ١٩٢٠

Sir Valentine Chirol " Conflicting Policies in the East ..
(New Europe)

زعامة الامة ، وان تكن سلطته قد تزعزعت . هذه هي صفة الحال في مصر ونحن نكتب هذه السطور ، حال والحق يقال ليس فيها من القائل ما كان فيجب السنة الحالية .

على انه في تلك الاثناء امتد تيار العاصفة التي هبت هبوبها الاول في مصر الى كل رقعة من رقاع الشرق الأدنى فطبقتها . ففي أوائل سنة ١٩٢٠ انتقل مركز العاصفة الى الامبراطورية العثمانية حيث الحلفاء هم أنفسهم المومنون وأهل الجناية في هذا الخطب الكبير . أجل لا ينكر ان التوصل الى وضع تسوية ايجابية في شؤون هذه الاقطار الهائجة المضطربة لم يكن من السهل الهين ، غير انه مع جميع ذلك لم يكن وضع هذه التسوية من المستحيل الذي لا يدرك لو كانت سياسة الحلفاء ملتزمة جانب الصحة والحكمة والعدل . فمعد ختام الحرب الكبرى أمست الشعوب المختلفة في الامبراطورية العثمانية راجية رجاء كبيراً في ان الغايات والمقاصد الحرة التي صرح بها علناً ساسة الحلفاء ستحقق تحقيقاً . لا ريب فيه . اما العرب خاصة فقد كانوا أشد الجميع رجاء والسبب في ذلك ان الحلفاء كانوا قد اشبعوهم من براق الوعود وخلاب اليهود ما اشبعوهم ، ومنوهم بأن يمنحوهم جميع نعمة الاستقلال (جميع ذلك انما قد شجبت فيما بعد شجباً شائناً كما سترى في موضعه القريب) من حيث ان الترك في ذلك الحين لم يكن رجاءهم في خير المستقبل قد اقتطع اقتطاعاً تاماً ، اذ كان لديهم ، الى جانب التصريحات العامة الضامنة لحرية الأمم والشعوب المصوغة في برنامج « الاربع عشرة مادة » لرئيس ولسون والتي وافق عليها الحلفاء موافقة تامة ، تصريحات أخرى أضحت غاية وأكفل المقصد ، من ذلك ما قد صرحه رئيس الوزادة البريطانية المستر لويد جورج في ٥ كانون الثاني (يناير) سنة ١٩١٨ اذ قال « ٥٥٥ » ولسنا بخاضعين غمرات هذه الحرب لننتزع من تركية حاصمتها واقطارها الغنية المشهورة في آسية الصغرى وتراقية ، تلك الاقطار التي غالبها من العنصر التركي » وذلك بمباراة أخرى ان الترك قد فهموا

تفهمنا بينما باتاً انه في الحين الذى لا بد لحكمهم من التقلص والذوال عن الاقطار غير التركية كالبلاد العربية ، فان البلاد التركية في الامبراطورية لن يراد اخضاعها لسيادة أجنبية ، بل يتألف منها دولة تركية وطنية . ولكن الترك لم يطلعوا على سلسلة من المعاهدات المرية التي عقدها الحلفاء فيما بينهم منذ سنة ١٩١٥ واقفوا بمقتضاها على تقسيم جميع آسية الصغرى بين الدول المتحالفة . واذ لم تنشر سلسلة هذه المعاهدات الا بعد زمن ، فقد ظل الترك هذه المدة راجين خيراً ومرتبين عدلاً وفاقاً .

أما العرب فقد كان المجال لمطالبهم القومية أرحب ، ولثوران عصبيتهم الجنسية أدعى ، من حيث كان الحلفاء في سياستهم معهم أشد مخافة وخداعاً ، وأفظح مكرأ ورياء . وقد قدمنا الكلام على الثورة العربية التي شبت نارها سنة ١٩١٦ في الحجاز بأمره الشريف مكة ، ثم أخذت ألسنتها تندلع وتنشر في جميع الاقطار العربية في الامبراطورية العثمانية ، فكانت في الواقع من اكبر الدوامل في هزيمة الجيوش التركية وتمزيقها . ولم تكن الثورة العربية طفرة على غير هدى ، ولا وثبة خير معدة لها الاسباب والوسائل ، بل قامت على خطط محكمة ، ومناهج موثقة ، مستندة في غالبيتها الى مظاهرة الحلفاء وتلقي عضدهم ، ومستمدة على وعودهم وعهودهم . فنذ أول نقوب الحرب العامة بات رجال العرب الساخطين في سبيل قوميتهم ، الناضبين لمصيريتهم ، على صلة مع السلطة البريطانية في مصر ، التي تلقتهم بالترحيب والكرامة ، وأقبلت عليهم تفجهمهم على الماضي امضاء التداير وتمهيد الطرق للانفصاق والقيام بالفتنة . اذ أن بريطانيا أيقنت اذ ذلك ايقاتاً ان ثورة العرب اذا شبت نارها كانت بلا ريب مندأ وعونا لها في التلياد عن مصر وقناة السويس ، دع عنك ما قليل تلك الثورة الجيوش البريطانية من ذرائع القوة . وتكسبها من وسائل القدرة على الزحف والفتح في البلاد العثمانية .

فالرب اذا لم يطلبوا المساعدة المادية فقط ، بل طلبوا قطع اليهود

والوعود الباطنة التي لا ريب فيها بأن تورثهم هذه التي يشبون ناراها سيكافأون عليها بإنشاء دولة عربية ، يرفع لواؤها على جميع الاقطار العربية في المملكة العثمانية . غير انه لمن نكد الطالع ، على ما شرعت اليه قوسهم من نيل المطامح الجنسية وتحقيق الآمال القومية ، كانت الحكومتان البريطانية والفرنسية تنويان في شأن مستقبل الاقطار العربية الخاضعة لتركيا ، أمراً آخر غير ذلك الذي استأثروا به في سبيله ، اذ كانت كلتا الحكومتين منذ عهد من الزمن حائرة « منطقة سيطرة أو نفوذ » ^(١) في هذه الاقطار ، فكانت المنطقة البريطانية مشتملة على جنوب العراق عند رأس خليج العجم ، وكانت المنطقة الفرنسية مشتملة على لبنان وهو كور جبلية في شمال سورية ممتدة على ساحل البحر المتوسط ، حيث غالب الاهلين من الكاثوليك المروفين بالموارنة الذين شكلتهم فرنسا حقبة مديدة بالحماية السياسية . ومن المعلوم ان هاتين المنطقتين كانتا من بلاد الدولة العثمانية بالاعتبار القانوني ، مساحة كل منهما قليلة ، بيد ان « مناطق النفوذ » من شأنها ان تكون متمنطة متمنطة ، قابلة للامتداد والاتساع فجأة الى ما لا حد له ولا نهاية عند الحالات المناسبة . لذلك قد كانت الحرب العامة خير فرصة وأفضل نهزة ، فبادرت وزارتا الخارجية ، البريطانية والفرنسية في عقد المواقفات والمصافقات على السلع ، فوقعت الحكومتان في ٥ آذار (مارس) ١٩١٥ معاهدة سرية ، خولت فرنسا بمقتضى شرائطها ونودها حق التمتع بالتقدم على سواها في سورية ، وخولت بريطانيا مثل ذلك في العراق . ولم تقرر الحكومتان اذ ذاك حدوداً معينة ، بل اكتفتا بالراضي على مطالبهما التي عولتا على تحقيقها باقتسام الاقطار العربية الخاضعة لتركيا على ان عقد هذه المعاهدة السرية قد أوقع رجال السلطة البريطانية الذين كانوا في مصر يقاضون العرب لايقاد نار الثورة ، في الحيرة والارتباك .

(١) منذ أكثر من عشرين سنة نشرت في بعض الجلات جلاً وخواطر منها « لا يوجد شيء أشبه بالسل في جسم ، من منطقة نفوذ في بلاد » (ش)

وقد أبقن هؤلاء المفاوضون البريطانيون ان الثورة العربية هي نهزة ثمينه ،
 ترجو بريطانية من ورائها عوناً كبيراً ، ووفقاً عظيماً ، فيكون من المخرق ان لم
 تهتبلها ، بل ان أضاعتها فقد أضاعت سندا قويا وخسرت خسارة لا تقدر ،
 فاستطاعت السلطة البريطانية في مصر بالتالي وضع خطة مصوغه صوغاً كافلاً
 لارضاء قادة العرب وزعمائهم . وفي ٢٥ تشرين الاول (اكتوبر) سنة ١٩١٥
 سلم حاكم مصر العام السرهري مكهاون بمثل شريف مكة في القاهرة صك
 عهد تمهدت بموجبه بريطانية العظمى ، على شريطة قيام العرب بالثورة ،
 الاعتراف باستقلال العرب في الامة براطوية العمانية ، فيما عدا جنوب العراق
 حيث المصالح البريطانية تقتضي اتخاذ تدابير مخصوصة في شأن السلطة الادارية ،
 وأيضاً فيما عدا المناطق التي ليست بريطانية العظمى « حرة في التصرف بشؤونها
 تصرفاً متافياً لمصالح فرنسا » . فكانت هذه العبارة الأخيرة على كل حال ضرباً
 من المزاح والرقاعة لكننها قد وفت بالفرض الذي قصد منها ، واذا كان العرب
 غير واقفين البتة على المعاهدة السرية ، خالوا ان هذه العبارة الاستثنائية في
 صك عهد السرهري مكهاون انما يمتنى بها منطقة لبنان الضيقة ، فتهلوا
 فرحاً وابتشوا سروراً ^(١) ، ثم اقتشروا يتفنون اعداد العدد ، واستكمال
 القرائع والوسائل لقدح زناد الثورة التي شبت نارها السنة التي تلت .

أجل ، نذبت الثورة العربية في تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩١٦ ، بيد أنه
 لو كان العرب قد عملوا من قبل ما قد تم من عقد المعاهدة السرية في شهر أيار
 (مايو) من السنة التالية بين بريطانية وفرنسة ، لما قدحوا لثورتهم زناداً ،
 ولا أضرموها ناراً . وفي ذلك الشهر الذي شبت فيه الثورة العربية ، عقدت
 الدولتان المذكورتان معاهدة سرية أخرى ، هي معاهدة مايكس - بيكو .

(١) هؤلاء الذين آمنوا وصدقوا واتشوا وفرحوا لبسوا كل العرب . . . بل ان قسماً
 من العرب كانوا يرفنون ما وراء الالة وطالما تهبوا وحذروا قومهم من الوقوع في الشرك
 فلم يجد نحدريهم قتيلاً . وما لنا وما لتذكير بما كل أحد يعرفه ، فاما يوم طينة بسر (ش)

المشهوره ، اتفقتا بمقتضاها اتفاقاً باتاً على تقسيم الاقطار العربية في الامبرطورية العثمانية ، تقسيماً مبرماً قائماً على الأساس المبين في المعاهدة السرية التهديدية المعقودة بينهما في السنة التي قبل ، فبانت العراق على مقتضى معاهدة سايكس - بيكو هذه ، عراقاً بريطانياً لا شك في أمره ، وبانت سورية من صور حتى اسكندرونه سورية فرنسية لا ريب في شأنها تتبعها الاقاليم الارمنية واقليم شمالية أخرى من آسية الصغرى . أما فلسطين فقد اعتبرت دولية واعتبرت حيفاً مع مينائها البحري لبريطانية ، بحيث أن هذه المطوحة كانت نهايتها سيرورة فلسطين تابعة للمنطقة البريطانية . وأما البلاد الداخلية الواقعة بين العراق وسواحل سورية فقد اعتبرت « بلاداً حرة مستقلة تقسم الى منطقتي سيطرة » بريطانية وفرنسية ، فالمنطقة الفرنسية تشتمل على سائر سورية من حلب حتى دمشق ، والمنطقة البريطانية تشتمل على سائر العراق حتى اقليم الموصل . وبمباراة أخرى أن الاستقلال الذي وعد العرب به السرهري مكهاون انما غدا بين جميع الأرض وبصرها .

من المعلوم أن هذه الخدعة الكبرى التي قامت بها بريطانيا وفرنسة على مسرح المكر من وراء الستار ، لم يكن للعرب علم بها ولا وقفوا عليها بل أبرمت خفية عنهم ، من حيث أن بريطانيا جهدت كبير الجهد ، وبذلت غاية المستطاع لمياج الامال الاستقلالية في صدور العرب واثارة المعصية والمطامح القومية في قوسهم . فكان ذلك خير وسيلة وانجع ذريعة لاستئثار نفوذهم في الثورة فجعلوا يتسارعون الى مجال الحرب وينبعثون الى مقاتلة الترك وخضد شوكتهم . وأقذت الحكومة البريطانية الى العرب عدداً من نخبة الضباط المختارين ، أشهرهم الأمير آلاي لورانس التي اهوذي التباه الشأن ، الذي ما أسرع ما نال من نقاذ الكلمة والسطوة على امراء العرب وزعمائهم^(١) ، مما لاحد

(١) سباه لويدي جورج ملك العرب غير المتزوج . (ش)

« ولا غاية ، حتى دعي « روح الثورة العربية » ^(١) لكن هؤلاء الضباط الأَكفاء المارفين شؤن العرب والمروفين بميلهم اليهم وعطفهم عليهم ، انما قد اختيروا ليقوموا بما اتحدوا اليه ، من حيث لم يكونوا هم انفسهم قد وقعوا . ولا اطلعوا على المعاهدات السرية التي عقدت خفية عن العرب . وكان القصد من ذلك في الواقع أن لا يعرف هؤلاء المستبشرين فتور ، ولا انكسار ، ولا ينظم وفاقهم للعرب بينما هم يستثيرونهم همتهم ويستوقدونهم نار الفتال ، وكان القواد البريطانيون لا ينفكون عن تزجية الوعود للعرب مودعة في المنشورات والتصریحات التي كانوا يذيعونها آخذاً بعضها برقاب بعض (٢) ثم تمت خاتمة هذه الرواية عند نهاية الحرب فاصدرت الحكومتان البريطانية والفرنسية مشتركتين معاً منشوراً اذاعته في جميع الاقطار العربية جاء فيه : « ان الغاية التي من أجلها خاضت فرنسا وبريطانية في معمعان الحرب في الشرق ، الحرب التي اثارها علي العالم المطامع الألمانية ، هي أن تضمننا لجميع الشعوب التي طال عليها عهد الجور من الترك ، تحريراً من الاستعباد بحرياً تاماً باقياً ، وان نقشاً حكومات وادارات وطنية تستمد سلطانها من رغبات الشعب وارادته المطلقة دون منازع »

فلم يلبث أن برح الخفاء وانجلي المستور وبأن الصبح لذي عينين ، فتبدلت الحال غير الحال . عند ما وضعت الحرب اوزارها ورجعت السيوف الى أحمادها ومزق العدو شر ممزق ، وانتهت الرواية وأرخي الستار - الستار الذي تبدت حقائق نيات الخلفاء ومقاصدهم منقوشة فيه نقشاً جلياً ، فقرأها العرب وعلموا

(١) زيادة الاطلاع على الاممال التي قام بها لورانس اقرأ سلسلة مقالات « لورانس : روح الثورة العربية » نشرت تباعاً في مجلة « آسية » نيسان (ابريل) ايار (مايو) حزيران (يونيو) تموز (يوليو) سنة ١٩٢٠

1.. Thomas, " Lawrence : The Soul of the Arab revolution ,, Asia

(٢) من ذلك على سبيل المثال منشور اذاعه الجنرال مود General Maud في عرب العراق في آذار (مارس) ١٩١٧

الأسرار ووقفوا على بواطن الأمور بعد أن أخذوا بظواهرها، وظهرت
الجنود الفرنسية تحتل شاطئاً بحورية، وعلم العرب حق العلم كيف خدعوا
وختلوا وغشوا، فذعروا واجفلوا، وقاموا وقعدوا، وأرغوا وأزبدوا،
واشتعل غضبهم، وهاجت هائجات الثورة في نفوسهم. ولولا أهل الحسافة
والروية من زعمائهم ولاسيا الأمير فيصل نجل شريف مكة المكرمة، الأمير
الذي برهن حق البرهان على فائق كفايته لقيادة الرجال والقتال في الحروب،
والذي استطاع الآن أن ينزل من بني قومه منزلة لا يتنازع فيها من النفاذ
وعزة السلطان، لربما اقتجر مكان العرب وتطايير من حممه ما هلب البلاد
جميعها. لكن فيصلاً كان يعرف مبلغ قوة الحلفاء العسكرية، فأيقن أن ركوب
الحرب معهم إنما هو مركب خشن وغاية في الاستهداف والمخاطرة ولا سيما في
أوتة مثل تلك الآونة، واذا أدرك حق الادراك قوة العرب المعنوية والأدبية
في ذلك الموقف الذي كانوا فيه، طلب من أبناء قومه وبلاده أن يقوم بسط
القضية العربية والدفاع عنها لدى مؤتمر السلم الذي كان على وشك الانعقاد.
فقام بهذا الامر راجياً تنجية البلاد من يوم عصيب، فظلت الأقطار العربية
خلال سنة ١٩١٩ هادئة، ولكن هدوء الانتظار على ارتياب والنار تحت الرماد
بسط الأمير فيصل لدى مؤتمر السلم قضيته ببلاغة معنى، وفصبح منطق،
يحف بموقفه الوار، لكنه لقي خيبة في المسى. اذ اشتمل عهد عصبة الأمم على
بيان دال على «الرفق والمطف»، وذلك: «ان الاقوام المعلومه التي كانت
من قبل في الحكم التركي وقد بلغت من الارتقاء مستوى يستطاع عنده
الاعتراف بكيانها أعماراً مستقلة استقلالاً مطلقاً، عليها ان تتلقى المشورة
والمساعدة الادارية من دولة منتدبة حتى يأتي يوم تصبح فيه هذه الاقوام
قادرة على السير بنفسها فيطلق حبلها اذ ذاك هي غاربا» (١)

ثم فقه العرب معنى «الانتهاج» واكتنھوا ماهيته وسره. وقد كان

من شأن لويد جورج ان يجود ببعض العبارات المنمقة والجلل الرائعة مثل قوله : « ان العرب قد وفوا حقاً بعهودهم وبروا بوعودهم لبريطانية العظمى فيجب علينا اذاً ان نقابل الاحسان بمثله فنحن بمهودنا ونبر بوعودنا لم (١) ». غير ان العرب كانوا قد قرؤوا المعاهدات السرية واطلموا عليها فبان من العبث والافن بعد ، محاولة اصطليادهم بالأشراك والاحاييل مرة أخرى ، اذ عاد المختل من الدرائع الباطلة ، وأمسى الخدع من الوسائل الكاذبة ، وبالتالي علم العرب علماً مكيناً ، انه يجب عليهم الاعتماد على نفوسهم وقوة سواعدهم ، ومساعدتهم ومجاهدتهم ، وذلك اما في مجال السياسة واما في مجال الحرب .

أما فيصل فظل يؤثر المساعي السلبية على التهور في الحرب . ولعل الباعث له على هذا ليس ما رأى من الاستهداف وركوب المخاطر في المقاومة فحسب ، بل ان الحلفاء كانوا حينئذ على حال من التنازع الشديد والمفاداة الكبيرة في كل قطر من اقطار الشرق الاذنى ، مما جعل فيصلاً على ان يرجو نيل النجاح على يد السياسة . وكان التنازع الامرّ الأشدّ في جميع ذلك ، هو الذي نفأ بين بريطانيا وفرنسة عند ما جاءتا تقفان غنيمه الاقطار العربية . والسبب في هذا الخلاف العظيم منشأوه السخط الذي سخطه الفرنسيون من أجل المعاهدات السرية . اذ لم يكذب يكشف النطاء عن معاهدة مايكس - بيكو فانتشرت وذاعت ، حتى هب جانب كبير ذو بأس من الرأي العام الفرنسي يصرخ أشد الصراخ ان فرنسة انما غبت في الصفقة غيباً فاحشاً فذلك ليست هي بالرائية بهذه القسمة الضئيلة . فقد ظل انصار التوسع الاستعماري من الفرنسيين - قرونًا طويلة - يمدحون سورية بانظارهم ويهوون اليها بقلوبهم (٢) . فلما نشبت الحرب العامة طفت الصحف الاستعمارية

(١) من خطاب لقاه في ١٩ ايلول (سبتمبر) ١٩١٩

(٢) للاطلاع على ما قام به انصار التوسع الاستعماري قبل الحرب من نشر الدعاية في هذا سبيل مقاله ج بوانيان « المصالح الفرنسية في سورية » آذار (مارس) ١ - ١٦ ، ١٩١٣

G. Poignant, " Les Intérêts Français en Syrie ..

الفرنسية تقوم بنشر دعوة شديدة تحريضاً على استلحاق بعض اقطار الشرق الأدنى بفرنسة ، وكانت «سورية كلها» موضوع الصراخ وغاية الدعوة ، ولم يكن معنى «كلها» مقصوراً عند المستعمرين الفرنسيين على شاطئ سورية الذي اصاب فرنسا على مقتضى معاهدة سايكس بيكو ، بل أرادوا ان يشمل معنى هذه الكلمة فلسطين والبلاد الداخلية من حلب الى دمشق ، ممتدة حتى أقاليم الموصل الفنية بالثغر . وشرع أهل التوسع الاستعماري ينادون ويصرخون ان لفرنسة « حقوقاً تاريخية ثابتة يرجع منشأؤها الى عهد الحروب الصليبية ، بل الى عهد ثرلمان » تتعلق بهذا القطر الكامل الذي بات يعرف في المحافل والاندية الاستعمارية « بفرنسة المشرقية » فحدثت سورية « الراسا ثانية » في هذا الاعتبار ، ومستنداً شديداً لا ينفصل بوجه من الوجوه عن سياسة فرنسا الخارجية ، وقد ظهرت دوائر الحكومة الفرنسية هذه المطامع الاستعمارية مظهرة عظيمة وعصبتها عضداً كبيراً . مثال ذلك ما صرحه المسؤول في مجلس النواب سنة ١٩١٥ اذ قال : « ان محور السياسة الفرنسية هو في البحر المتوسط ، قطبه الواحد في المغرب المحتل على الجزائر وتونس

„ (Question diplomatiques et Coloniales)

وما جاء على ذكره صاحب هذا القال تصريح لرئيس الوزارة الفرنسية للسيو بوانكاره قال به في مجلس النواب في ٢١ كانون الاول (ديسمبر) ١٩١٢ منه : « ولست اراني بحاجة الى بيان ما ناتي الى لبنان وسورية خاصة من المصالح التقليدية ، وما يجب علينا القيام به لامتياز هذه المصالح واعلاء شأنها »

واقرا مقالة ج عطاء الله : « التسويات الثلاث للقضية السورية » تشرين الاول (اكتوبر)

١٩١٣

„ Les Trois Solutions de la Question syrienne „

„ Questions diplomatiques et Coloniales „

واقرا كتاب ل . ل . في « حماية فرنسة الكاثوليك في الشرق » (باريس ١٩١٤)

La Le Fur , „ Le Protectorat de la France sur

les Catholiques d'Orient-

عمرأ كس وقطبه الآخر في المشرق المحتل على سورية ولبنان وفلسطين^(١)
 بعد الوقوف على هذه المطامع الكبرى التي قد قضى على جانب منها
 بالخطية والفشل يمكننا ان نتصور مبلغ التأثير السيء الشديد الذي أثرته معاهدة
 سايكس - بيكو في نفوس رجال التوسع الاستعماري من الفرنسيين ، فارتدوا
 بعضهم المشتعل ، وذلك بطبيعة الحال على البريطانيين ، فأخذوا في النيل منهم
 والقدح بهم وذهمهم على جميع الأمور الجارية اذ ذاك في الشرق ، قائلين ان
 هياج المطامع العربية وثورة آمالهم وعصبيتهم الجنسية انما ذلك جيمه نافيء
 عن السياسة البريطانية ، بل ضرب من ضروب الدعاية الانكليزية . قال كاتب
 فرنسي في هذا الصدد : « يحتاج بعض أطباء الامراض الدماغية الى كتابة
 الفصول الطويلة في شأن هؤلاء الموظفين البريطانيين الاستعماريين المنطوية
 جوانحهم على الأحقاد والضغائن ، المتبحرين المتعظمين ، الذين لا ينفكون
 يياض نهارهم وسواد ليلهم يجدون في سبيل خدمة بلادهم ، راكبين رؤوسهم
 دون ان يبالوا باستشارة حكومة لندن ، والذين دأبهم دوماً القضاء

(١) ذكر هذا فلاندرين المصروف في مجلس الشيوخ الفرنسي في مقال له « حقوقا في سورية

وفلسطين » - حزيران (يونيو) ١٩١٥

Senator E. Flandrin. " Nos droits en Syrie et en l'alestine "

" Revue Hebdomadaire "

وزيادة الاطلاع على الدعاية الاستعمارية الفرنسية افراغير ما ذكر :-

« سورية أو ميدان الحرب السياسية » (شباط « فبراير » ١٥ - ١٩٢٠)

H. Baudouin. " La Syrie : Champ de Bataille Politique "

(La Revue Mondiale)

« قضية لبنان » (باريس ١٩١٥)

C. G. Bassim. " La Question du Liban "

« سورية الفرنسية » (باريس ١٩١٦)

Comte Cressaty. " la Syrie Française "

« فرنسا للشرق » (آذار « مارس » ١٩١٩)

F. Landet. " La France du Levant " " Revue Hebdomadaire "

على التفوق الفرنسي في سورية كما قضاوا من قبل على مثله في مصر^(١). فأجاب الكتاب الانكليز على هذا السخط والتذف مستهجنين استهجاناً « جشع فرنسا ونهبتها الوحشية وخبلها » ونهجها نهجاً من شأنه تمرير مكانة بريطانية لخطر الانهيار ، والانذار بالهاب الشرق اجمع الهاباً لا يبي ولا يذر^(٢). وعلى الانحياز ان الدولتين بريطانية وفرنسا اللتين قد كانتا من قبل بسنة عاقتين (عائمة مقدسة) باقية ، اقلبتا الى المطاحنة والمشاخنة وكيد المكاييد وابقاع النكاية . فكان للمرب من وراء ذلك كله دروس قيمة وعظات بليغة ، فاستقوت آمالهم واشتدت مطامعهم ، وصلبت قناتهم ، ومثل هذا حدث أيضاً لسائر الشعوب والأمم الشرقية .

فكان هذا التشاحن الشديد السبب الأكبر في إبطاء الحلفاء طول سنة ١٩١٩ عن القيام بالعمل على الخطة التي كانوا قد وضعوها من قبل بالاتفاق على اقتسام الشرق الأدنى ولكن قد توصلوا في ربيع سنة ١٩٢٠ الى تدبير محدود ، اذ عقد رؤساء وزارات الحلفاء مؤتمراً في سان ريمو وضعوا فيه شروط معاهدة الصلح التي راموا حمل تركية على توقيعها ، وبموجبها اتفقوا على اقتسام أسية الصغرى مناطق سيطرة واستثمار ، وعلى اقتسام الأقطار العربية بمقتضى معاهدة سايكس - بيكو تلك المعاهدة التي غدت مزخرفة المبارات

- (١) لزيادة الاطلاع اقرأ مقالة « سورية : أو تبيان الحرب السياسية » المذكورة قبلا
(٢) لزيادة الاطلاع على الحملات الانتقادية الشديدة التي حملها الانكليز على فرنسا في سورية اقرأ : -

« مجازتنا الهائلة في سورية » (ايلول « سبتمبر » ١٩٢٠)

Backles Wilson, "Our Amazing Syrian Adventure" (Nation Review)

« القضية العربية » (ايلول « سبتمبر » ١٩٢٠)

W. Urinowski, "The Arab Cause" Balkan Review

كانا هذين المقالين كانا ضابطتين في الجيش البريطاني في الاقطار العربية .

واقرا أيضاً مقالات اخرى في غاية الشدة نشرت في آب (اوغستوس) وايلول (سبتمبر) ١٩٢٠

في مجلة " The Balkan Review " بتوقيع " Talra "

تذكر هاتين الدولتين فيهما انهما بطبيعة الحال « منتدبتان » من قبل عصبية الأمم^(١) ثم شرعت كل من بريطانية وفرنسة واليونان الشريكة اللاحقة ، في التأهب والاستعداد للعمل ، فسأقت بريطانية القوات العسكرية الى العراق وفلسطين وسأقت فرنسة القوات العسكرية أيضاً الى سورية ، وأعدت حملة مشتركة مؤلفة من قوات « بريطانية وفرنسية ويونانية » لاحتلال القسطنطينية ، ووعد فنزيلوس رئيس الوزارة اليونانية باعداد جيش يوناني لتزو أسية الصغرى عند مائدعو الحال . ولم تلق ايطالية دلوها بين الدلاء لأنها رأّت خلل الرماذ وميض نار ، فاعتزمت على ألا تفترك في الأمر مباشرة . قال « نيتي » رئيس الوزارة الايطالية لصحافي بريطاني عقب مؤتمر سان ريمو : « انكم ستغفسون في حرب في أسية الصغرى ، فإيطالية لن ترسل جندياً واحداً ولن تدفع « ليرا » واحدة . انكم قد ائترعتم من الترك ادرنة مدينتهم المقدسة ، وجعلتم سلامة عاصمتهم معلقة على رحمة السلطة الأجنبية وأخذتم منهم جميع موانئهم البحرية والجانب الأكبر من بلادهم ، وأولئك المندوبون الخمسة الذين ستختارونهم سيوقعون معاهدة لن ترضى بها الأمة التركية ولا البرلمان الصفاي » .

كان نيتي رئيس الوزارة الايطالية في الواقع متكهنًا صادقاً . فقضى رجاله الوطنية من الترك عدة أشهر ، وقد علموا بما خبأه الحلفاء لأمتهم وبلادهم ، يؤهبون الأهب ويمدون والمدد وينشئون الأسباب في داخل أسية الصغرى . لقيام بالمقاومة . ومن المعلوم أن القادة الوطنيين الأول مثل أنور باشا وزملائه كانوا قد لاذوا بالفرار الى بلاد سحيقة ، كمبر القوقاس وروسية البلشفية . غير أن قادة وطنيين جددًا قد ظهوروا في الأمة ، أشهرهم القائد المقدم الجرب والمسكري الحنك مصطفى كمال باشا ، البطل المتوقد العزم ،

(١) ولم تكن عصبية الأمم قررت يومئذٍ شيء بشأن الانتداب فالتفتوا على عصبية الأمم قبل أن تقرر بل قبل أن تجتمع . (ش)

الذي قد استطاع حقاً أن ينظم جيشاً وثقفه ويدربه ، حتى قويت شوكته ، ثم اتخذ اقتره الواقعة في قلب آسيا الصغرى مقراً ، وشرع بناوئء الحلفاء ويناصبهم العداء فأخذت حركته تفتد وتقوى وتفتتير بهجومه على المساكر الفرنسية في كيليكية (وهي منطقة ساحلية في آسيا الصغرى للشمال من سورية) مبلياً بلاء حسناً ومنزلاً بالعدو خسائر فادحة .

وكان العرب أيضاً يتأهبون للقيام بالناوأة والمقاومة ، فعقدوا في شهر آذار (مارس) « مؤتمر أسورياً تاماً » وأعلنوا فيه بالاتفاق استقلال سورية وملكوا عليهم فيصلاً ، فتكهربت لعمال جميع الأقطار العربية من جراء اعلان هذا الاستقلال ، فنشبت الاضطرابات الشديدة عداة للفرنسيين في المنطقة الساحلية التي يحتلها الفرنسي ، وشبت الفتن في فلسطين يقوم بها العرب المسلمون والنصارى عداة لليهود الصهيونيين ، وأخذت قبائل العراق توقد نار الثورة ضد المنظمة .

فبات موقف الدولتين « المنتدبتين » حرجاً معقوماً منذراً بمظيم الشر ، فلهجتا الى الضرب بسيف القوة العسكرية وتسكين الحال بالحديد والنار ، ولا سيما فرنسا فانها فافت سواها باتخاذ ذرائع العنف والقسوة . وفي ذلك الحين كان لديها نحو من ١٠٠٠٠٠ جندي في سورية وكيليكية بقيادة الجنرال غورو الفائت المجرى في كثير من ميادين الحروب الاستعمارية ، وصاحب الاعتقاد بوسائل « السلاح والحديد والنار »

ففي ١٥ تموز (يوليو) سنة ١٩٢٠ بعث غورو ببلاغ أخير الى فيصل طالباً منه تسليمياً تاماً ، فاجابه فيصل الى ذلك في الواقع بعد فراغ جهده السياسي ، معرباً عن قبوله بالبلاغ ، غير ان غورو قد أنكر هذا جاء انكاره خدمة حرية ، ومضى نحو دمشق بجيش عدده ٦٠،٠٠٠ مقاتل ، فلم يحاول فيصل مقاومة حقيقية ، بل قاتل قتالاً طفيفاً بعد أوامره ، ثم تسحب الى

الصحراء . وفي ٢٥ تموز (يوليو) دخل الفرنسيون دمشق حاصمة ملك العرب ، وخلصوا فيصلاً وأسسوا حكماً فرنسياً تاماً وجازوا العرب على المقاومة التي قاموا بها مجازاة أهول ما كانت من الشدة والعنف ، وغرموا دمشق ١٠،٠٠٠،٠٠٠ فرنك غرامة حرية ، ناسجين في عملهم هذا في سورية على منوال الألمان في بلجيكا ، وزجوا في غيابات السجون وقتلوا كثيراً من القادة الوطنيين ، وأعلن غورو أن موت « فرنسي واحد أو نصراني واحد » يعقبه « أخذ النار الاهول والا تنقام الاغص » ، بالطائرات الحربية ذات القنابل^(١)

قامت سورية من جراء هذه الصاعقة « النابليونية » مهيضة الجناح تضطرب من أثر الرعب . أما الانكليز في العراق فما كانوا على كل حال ليلقوا إلا حظاً مشؤوماً وجداً طاراً ، اذ ظلت الفتنة دائرة الرحي عدة شهور . وفي شهر آذار (مارس) صرح القائد البريطاني مينا « شدة دهشته من استعداد البلاد للانتحار البركاني » . وفي شهر تموز (يوليو) التهب العراق من أولها الى آخرها بنار الثورة الاسكة ، ومع ان عدد الجيوش البريطانية كان ينيف على ١٠٠،٠٠٠ مقاتل ، فقد ذقت بريطانية الامرين في تسكين الحال واخماد نار الثورة .

وفي غضون ذلك احتل الحلفاء القسطنطينية يبتغون اكرام تركية على قبول المعينة التي كانوا قد وضعوها لمعاهدة الصلح . فكان الاحتلال بطبيعة الحال سهلاً دون مقاومة ، ولا غرابة في ذلك فان القسطنطينية انما كانت تحت رحمة أساطيل الحلفاء . غير ان السكون الذي ساد أهل العاصمة الذين كانوا بالالوف المؤلفة متجمعين بنية شهود الجنود المحتلة نازلة الى البر ، كان أبغ وأفصح من ألسنة المقاوي من الخطباء . وقد راقب بعض أرباب

(١) للاطلاع على مظالم الفرنسيين وقسوتهم اقرأ المقالات المذكورة اخيراً .

الاستقصاء من الخلفاء هذه الحالة ، فاجسوا خيفة وقلقوا بالا منها . قال صحافي فرنسي في هذا الصدد : « ان سكوت الجماهير من الخلق كان وايم الحق أشد تأثيراً من صخب الاحتجاجات البالغة أصواتها عنان السماء . كان الناس صامتين كأن على رؤوسهم الطير ، غير ان عيونهم كانت تصدح شرر العداء والبغضاء . وكان بعض القوم من الذين أخذ اليأس من قوسهم كل مأخذ ورأوا القل غنيا فوق مدينتهم ، منبئين في أفواج الناس ، يرسلون الرسل ويبعثون الدعاة الى جميع الأمم الاسلامية في اقطار العالم الاسلامي لينقلوا اليهم نبأ النازلة الكبرى والهاوية الدماء ، ففي بضع ساعات فصل الانباء الى الاناضول ، وبعد ذلك يومين تلتشر في قونية وأنقرة وسيواس ، وبعد مدة وجيزة تجوب أنباء هذه التمجيعات جميع الاقطار التي تشملها السيطرة البلشفية حتى القوقاس وعبر القوقاس ، وبعد عدة أسابيع تغطي جميع هذه الاقطار الوسطية ملتبة استعداداً لاخذ النار ، فان آسية وأفريقية ستودان فتوتقان عرى الاسلام توثيقاً لم يعرف مثله من قبل ، وسيقوم هؤلاء الرسل النجباء البلقاء بنقش انباء هذه الغزوة التي قنابها ، في نفوس العامة والكافة من المسلمين الذين لا يقرأون ولا يكتبون . ف هؤلاء الرسل هم دعاة الثورة وهاجرة التمسب الديني ، متجنلون للقيام بهذه الدعاية ، متألفون من كل جنس وطبقة من طبقات المجتمع ، منهم المتعلمون المهذبون يتكلمون فيردون خلقان الأثواب ويتظاهرون سؤالا ومتشردين ومطرودين ومنفيين ، كما يتسنى لهم بذلك نشر الانباء في جميع الأفاق واستتارة الهمم والغيرة ابتغاء ايقاد الثورة ذيادة عن بيضة الاسلام » (١)

جرت الامور في تركية مجاريها التي سبق لنتي رئيس الوزارة الايطالية قنبا عنها . فأكره رجال الخلفاء وهم حينئذ سادة القسطنطينية السلطان على تعيين وزارة (مصافية) ، ففعل السلطان ذلك ففجبت هذه الوزارة حركة

مصطفى كمال و (رجاله المصاة) وأوفدت وفداً اختير اعضاءه وه اختياراً الى مؤتمر سان ريمو في فرنسا حيث وقعوا بالرضى والتسليم المعاهدة التي أعدها الحلفاء الذين استطاعوا بذلك (تأييد مرادهم) على قصاصات الورق لا غير ، وما كان ذلك بالأمر الغريب لأن كل انسان فيه مسكة من العقل يتيقن ان جميع هذه الصفقة التي رام الحلفاء عقدها انما هي ضرب من الخبل والجنون ، وان كل فرد من افراد الحكومة (المصافية) ، من السلطان حتى أحقر الكتبة ماهو الا مصطفى كمال يتلهب بغيرة وطنية ، واذ العاصمة التركية الحقيقية انما باتت اقبرة لا القسطنطينية ، وان قوة الحلفاء لا تجاوز في الواقع غاية مرامي مدافعهم ، اما مصطفى كمال فقد قال في شأن معاهدة سيفر : « أمعاهدة صلح تلك ؟ اني مستعد لقتال العالم بأسره مشرقاً ومغرباً » .

فبات الحلفاء في مأزق حرج لا ريب فيه ، ولا سيما من بعد ما أصبحت كلمة الحلفاء تدل على بريطانية وفرنسة لا غير . اما ايطالية فلم تشارك في اللقاء دلوها في الدلاء بل فعلت كما قال نيتي ، ولم « ترسل جندياً واحداً ولم تدفع ليرا واحدة » . لذلك لم تستطع فرنسا ولا بريطانية حشد الجيوش الكافية لسحق مصطفى كمال ، في الحين الذي تتكبدان فيه نفقة ٢٠٠،٠٠٠ جندي لتسكين الحال في الاقطار العربية الهاشمية وغيرها ، وما كان سحق القوى الكمالية بالأمر السهل ، اذ قدر اركان الحرب الفرنسيون الجيش المقتضى لذلك ب ٣٠٠،٠٠٠ مقاتل تام المدة . على انه قد بقي في ايدي الحلفاء سلاح آخر - هو اليونان . فتقدم فنزيلوس رئيس الوزارة اليونانية وأخذ على نفسه خضد شوكة الترك ودق عنقهم ، وذلك على شريطة ان تنال اليونان في مقابلة حملها هذا امتيازات كبيرة في مناطق آسية الصغرى ، فقبل ذلك منه وبعد حين نزل جيش يوناني الى بر ازمير عدده ١٠٠،٠٠٠ مقاتل ، غير ان هذا الجيش قد لقي الخيبة والفشل اذ ان المئة ألف مقاتل على كثرتها كانت أشبه بالغناء واجتنب مصطفى كمال الاشتباك مع اليونان في معركة فاصلة ، ولكنه تابى على

مضايقتهم وإيقاع الخيف بهم بالحرب غير النظامية ، كما كان شأنه أيضاً مع الفرنسيين في كيليكية في الطرف الآخر من الميدان . فتوغل اليونان في البلاد توغلاً فاحشاً وتورطوا تورطاً شديداً كاد يقضي عليهم عن بكرة أبيهم ، فازدادت القضية التركية إعضالاً وإشكالاً ، وعلى ما ظهر أن فنزيلوس ظل يبتغي زوال الترك والمضي معهم في الحرب وذلك بصفة كونه « المنتدب » الثاني من قبل الحلفاء ، لكن الشعب اليوناني أبى عليه ذلك ، لأن اليونان ما برحوا منذ سنة ١٩١٢ يخوضون غمار الحرب من ميدان إلى آخر ، حتى نهكت قواهم أشد النكه ، فراووا الاستراحة ولو قليلاً . فلما كانت انتخابات تشرين الثاني (نوفمبر) اسقطوا فنزيلوس بنحو ٩٩٠،٠٠٠ صوت إزاء ١٠،٠٠٠ صوت ثم دعوا ملكهم قسطنطين الذي كان الحلفاء قد ظلموه منذ ثلاث سنوات ليعود فيتبوأ العرش . فكانت النتيجة العاصفية أن اليونان باتت كايطالية خارجة عن أرباب الصنفقة . أما الملك قسطنطين فقد استأنف القتال مع الترك من تلقاء نفسه (١) ، فكان عمل اليونان هذا العمل مناقضاً لذلك الموقف الذي وقفوه في عهد فنزيلوس . وعلى الجملة فإن الحلفاء باءوا بالخسران فرد كيدهم في نحرهم ، وسقطوا دون أمنيتهم التي حسبوها من الهنات الهينات .

في ذلك الحين كان مصطفى كمال يجهد ليس لتوحيد قوته وسلطته في آسية الصغرى فقط ، بل لاكتساب أحلاف له في الخارج . ففي المقام الاول كان ينشئ علاقات وثيقة مع العرب ، الامر الذي قد يبدو لاول وهلة من الترابية بمكان ، اذ يرى ان العرب والترك وهما العدوان بعضهم لبعض ينقلبون من العدواة المرة الى الصداقة الحلوة ، ولكن ذلك ليس في الواقع بالقرب البتة لأن السياسة الفرنسية البريطانية هي التي قد خلقت هذه الاعجوبة وأتمت

(١) قسطنطين لم يكن يريد الحرب مع الاتراك ، بل كان مرشح اولاً بأن سياسته هي الصالحة معهم ، ولكن اشتعلت عليه إحدى دول الحلفاء متأهة هذه الحرب ان كاله يريد ان تساعد في تبوء العرش ، فاضطر الى ذلك مكرها لا بطلا . (ش)

بهذه المخارقة . والسبب الذي من أجله عاد الاتفاق بين العرب والترك قد جلاه .
 لورانس المعروف « روح الثورة العربية » حق الجلاء ، فقد قال بعد فراغه
 من الخدمة العسكرية ، في بيان له نشر في الصحف البريطانية : « ان العرب
 قد ثاروا في وجه الترك خلال الحرب العامة ليس لأن الحكومة التركية كانت
 فاسدة فساداً شديداً ^(١) ، بل لانهم ابتغوا نيل الحرية وراموا ادراك الاستقلال
 فلم يخوضوا المعركة لكي يستبدلوا سادة بسادة ، كأن يخضعوا لبريطانية أو
 فرنسة ، كلا ، بل لكي ينشئوا لهم دولة عربية » . على ان هذه الحقيقة قد
 أغرغها أحد زعماء العرب ، وهو قائد من قادة النهضة الوطنية المشتغلين بالقضية
 العربية ^(٢) ، في قالب أبين عن القصد وأفصح عن الغرض ، وذلك في مقال
 نشره في صحيفة فرنسية راديكالية مقاومة للطروحة السورية جاء فيه :
 « ينبغي لفرنسة وبريطانية ان تعلمتا علم اليقين ان العرب انما هم لترك اخوان
 في الدين ، توحدوا وياهم توحداً سياسياً قروناً عديدة ، بحيث هم لا يرغبون
 البتة في الانشقاق عن اخوانهم المؤمنين وشركاتهم المسلمين وأترابهم المجاهدين
 الذين وياهم كانوا في الحروب الخالية يقاتلون المدوجين الى جنب وصفاً الى
 صف ، انشقاقاً ليس من ورائه سوى خضوع اعناقهم لثير دولة أوروبية ،
 مهما كان شكل سلطان الحكم الذي تتقلده هذه الدولة فلذلك أي
 جدوى يأتى من القول الذي يقوله المسيو ميلران : « لم يدر في خلدنا قط
 ان نعتدي بوجه من الوجوه على استقلال الامة العربية » فليس أحد من العرب

(١) ليس من عمل احده الاوريون بعد الحرب العامة في الشرق الادنى واتوا فيه بإدارة
 تفوق الادارة الثمانية التي كانت قبل الحرب ، بل اتوا فيه بإدارة تترقى الى درجة عاكلة
 الادارة الثمانية ، التي وان لم تكن للثل الاعلى فقد ثبت عند الجميع انها كانت اعدل واحكم
 وامن واضبط من ادارة الخلفاء في البلدان التي جاءوا لتنظيم امورها بزعمهم فخدموا
 الاتراك بإدارتهم هذه أجل خدمة من حيث لا يشعرون . (ش)

(٢) هذه المقالة هي احدى المقالات التي كنت نشرتها في جريدة (البوبلار)
 الاشتراكية الفرنسية سنة ١٩٢٠ . (ش)

اليوم يمكن اضلاله بمثل هذا التويه وأخذ بمثل هذا الخداع . ان الهدنة قد وقعت على حسب الشروط والمبادئ التي أعلنها الرئيس ولسون ، ولكن لما تضمنت المانية وتضمنت احلافها معها ، ديس شروط الهدنة وعهودها ، كما ديس الاربع عشرة مادة ، بالاقدام . على ان النكت التي اصاب اليهود المقطوعة للعرب قطعاً جازماً لازماً في منحهم الاستقلال التام ، تلك اليهود المكررة المؤكدة عشرات من المرات ، قد حمل العرب والترك على الاتفاق من جديد واستئناف الاغواء ، فعاد حمل الولاء بينهم بعد التصرم موصولاً ، بحيث لم تمض الا أشهر معدودات حتى تم ذلك بين الامتين ٠٠٠٠ قد تستطيع فرنسا بحفظها جيشاً مؤلفاً من ١٥٠,٠٠٠ جندي في سورية ، وبتكبدها اتفاق البلابين من الترنكات ، ان تخضع عرب سورية الى ميقات ، بيد ان ذلك ليس جميع ما في الأمر ولا الضامن لسلامة العقبي ، لحدود سورية مترامية الى مايلها من البلاد التي قطينها عرب وكرد وترك ، ويمتد الى الصحراء الكبيرة . فاذا ما شرعت فرنسا في قتال الأربعة الملايين من عرب سورية ، لم يبق ذلك مقصوراً على قتال هؤلاء لحسب بل يتناول قتال عدو عدده أكثر من ١٥,٠٠٠,٠٠٠ عربي ، منتشرين في جميع الاقطار المشرقية ، غالبهم من القبائل المسلحة ، الشديدة الشكيمة الحمية الانف الصلبة القناة ، هذا ما عدا الأمم الاسلامية الاخرى ، المتداينة لهم ، الداخلة في الوحدة المتراسة الاسلامية ، والحامل على جميع ذلك انما هو ارهاق الحلفاء وتوالي ضرباتهم الساحقة على غير رحمة ولا شفقة . فان قال قائل ان في هذا غلواً ، فاعليه الا ان يواقع الحلفاء مواقفهم ويراهن عن كسب مستبصراً مستقيماً ، ولكن لعمرى أي قمع يرجي من الندم ولات ساعة مندم بعد ان تجري الدماء في الافطار العربية انهرأ وغدراناً ^(١) .

وفي الواقع باتت الأدلة على الوفاق التركي العربي مشهودة جلية في مواضع

(١) نمر هذا المقال في Le Populaire في ١٦ شباط (فبراير) ١٩٢٠

عديدة . غير ان هذا الوفاق القاضي بمعاونة هؤلاء لهؤلاء لم يمتد به علناً من جانب مصطفى كمال ولا من جانب الملك فيصل الذي أزل عن مرشه وجاه من بعد خروجه من دمشق الى ايطالية حيث طلق بوالى القيام بمناقشات سياسية ، مع هذا فقد اصطف العرب مع الترك جنباً الى جنب في كيليكية وقاتلوا الفرنسيين العدو المشترك ، واشترك الترك والكرد مع العرب السوريين في ايقاد الفتن السورية التي ظلت تشب في موضع موضع . واما ما كان لمصطفى كمال من اليد في اشغال الثورة المراقية على البريطانيين فظاهر ظهوراً يغني عن البيان .

وان هذا الوفاق العربي التركي لم يكن جميع مارت الى السياسة الخارجية التي اتبعها مصطفى كمال ، فهو في ذلك الحين عينه كان يبعد بمرمى سياسته الى الحال الشرقي ، ليتناول الترفي عبر القوقاس والتركمان في اذربيجان الفارسية . وكانت القوقاس في هذا الوقت ميداناً لتزاع شديد وخصام عنيف بين فريق التتر والتركمان المسلمين ، وبين فريق الأرمن والكرج النصارى ، وبين طائفة من الاحزاب الروسية البلاشفة ، مما كاد يحول ذلك القطر الى بؤر شديدة السمير . وقد لقي مصطفى كمال في التتر التركمان ، المختمرين جد الاختار بالدعوة الطورانية ، أعواناً حمساً وأنصاراً غيراً ، ثم لقي نصيراً ثالثاً مد اليه يدالعون وهو روسية البلشفية . فالسياسة البلشفية التي قد سبق لنا بيان غرضها وغايتها ، والتي كانت تجهد لاشغال الفتن والثورات في وجه الدول الغربية في جميع أقطار الشرق ، قد ارتاحت كل الارتياح لثورة مصطفى كمال وأعظمها وأكبرها . أما في بدء الأمر فلم يكن باستطاعة البلاشفة القيام بمون كبير لرجال الثورة الوطنية التركية ، لأنهم لم يكونوا على صلة مباشرة مع القائمين بها . غير أن الدائرة للثامة التي دارت على جيش « وراڤيل » الأبيض في شهر تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٢٠ ، واجتياح الجيوش الحمراء على أثر ذلك لروسية الجنوبية بحذافيرها ، قد مهد طريق الصلات المباشرة بين موسكو وأقرة على طريق القوقاس ، ومن ذلك الحين بات مصطفى كمال مشدود الارز

من قبل البلاشفة بالسلاح والمال وقليل من الرجال .

زد على ذلك أن كالا والبلاشفة كانوا جيماً يوقدون نار الفتن في إيران تلك البلاد التي كانت وإيم الحق في حالة يرثي لها . فقد ظلت هذه البلاد خلال الحروب العامة ، على كونها محايدة تمام الحياد ، ميدان نزاع بين البريطانيين والروسين . من جانب ، والترك والالمان من جانب آخر . فلما انتهت الروسية انهيارها الأكبر سنة ١٩١٧ حملها ذلك على أن تجل جلاء عسكرياً عن إيران ، فاحتلت بريطانيا الفرصة اذ ذاك ، فأعزت سيطرتها وأعلت شأن نفوذها وأيدت كلمتها . وكسبت موقعها صفة قانونية بذلك « الاتفاق » المشهور الذي دبرته مع حكومة الشاه في شهر آب (اوغستوس) سنة ١٩١٩ ^(١) ولكن هذا الاتفاق مع كونه مبرماً وموقعاً على الوجه المرغى قد استنكرته الأمة الإيرانية استنكاراً وحسبت من جرائه الف حساب . فالتفت الحال بذلك فرصة ثمينة لعود الدعوة البلشفية الى العمل والانتشار . فأعلنت الحكومة البلشفية نزولها عن جميع الحقوق التي كانت الحكومة الروسية القيصرية قد اكتسبتها في إيران ، وجاھرت بولائها ومصافاتها للأمة الإيرانية ووقفت في جانبها لمقاومة التوسع الاستعماري الغربي . فأفلح المسمى حقاً بطبيعة الحال ، فباتت إيران مضطرباً يكثر فيه نشوب الفتن العسكرية . وفي أوائل صيف سنة ١٩٢٠ عبرت قوة بلشفية بحر قزوين ونزلت الى الساحل الإيراني . غير أن هذه القوة لم توغل ايثلاً بعيداً في البلاد اذ لم تكن بحاجة الى هذا لأن البلاد بدأت تمور في بحر من الارغاء والازباد ، مما جعل الموقف البريطاني متزولاً زلزالاً شديداً . فاقضت عدة شهور والاضطراب سائد في طول إيران وعرضها وما برحت هكذا حتى الحين الذي نكتب فيه هذه السطور . على أنه ليس هناك من ريب أن موقف بريطانيا في إيران صار مجملته وشيك الانهيار ، وأن

(١) زيادة الاطلاع على مجاري هذه الوقائع اقرأ مقالة المؤلف نشرت (كاون الثاني -

بريطانية ستكره لذلك مما قريب حتى تجلو عن البلاد كلها ما عدا القسم الجنوبي الأقصى الذي يمكنها فيه احتفاظ موقعها .

نمود الآن الى خريف سنة ١٩٢٠ حيث موقف بريطانيا وفرنسة في الشرق الأدنى بات ينقلب على التوالي من سيء الى أسوأ . فالدولتان غدا موقفهما منذراً بالويل والثبور ، ولا سيما من بعد ما تخلت عنهما ايطاليا واليونان ، وزجها الترك زحمة شديدة ، وثار في وجههما العرب ، وانتفض عليهما المصريون والفرس ، وانتشرت الدعوات البلغيفية ضدما في سائر الأقطار ، فبهظ العبه وثقل الحمل ، ونهكت القوى وشقت الأتقس . ففي العراق وحدها بلغت النفقة التي تكبدتها بريطانيا ١٠٠،٠٠٠،٠٠٠ ليرة انكليزية . والحالة لم تبرح متجزمة الجو لا تدل على كثير من الانقراج .

لذلك ليس من الغرابة في شيء في مثل هذا الأوان العصيب ان غدت السياستان المتبعتان في الشرق الأدنى هدفاً لسهام الانتقاد المرء والقذف الشديد ، ولانصباب جام التنبؤ عليهما من كل قوم وناد في كل من بلاد بريطانية وفرنسة . أما في بريطانيا على الخصوص فقد بات الانتقاد طوفاناً أعمى يجرف في سبيله كل شيء حتى عدت المحاولة التي تحاولها بريطانيا في العراق جنابة وخطراً ما انزل الله بهما من سلطان . مثال من ذلك الانتقاد ما قاله الأمير آلاي لورانس : « لقد غدونا على مقربة من الداهية الدهيئة وصارت حكومتنا أسوأ وفسراً من الحكومة التركية البائدة ، فان الترك قد استطاعوا أن يحكموا في البلاد ويولدوا الأحكام بنحو ١٤،٠٠٠ جندي من أهل البلاد ، وبقتل عدد من العرب لا يزيد على المئتين كل سنة أما نحن فأننا نحفظ جيشاً عدده ٩٠،٠٠٠ مقاتل ، تام العدة مجهز بالطيارات الحربية والدبابات المسلحة والسفن الحربية والقطر المصفحة ، وقد قتلنا نحواً من ١٠٠،٠٠٠ عربي في ثورة هذا الصيف (١) » خلعت هذه الانتقادات المرة

(١) من بيان له نشر في الصحف آب (اغستوس) ١٩٢٠ .

المؤثرة ، والصفة العامة لمجاري الأمور ، الحكومة البريطانية على تقويم موقفها ، فاقصدت الى العراق السريسي كوكس للمفاوضة مع العرب ، وهو ند للمز ومن طرازه ، لا يقيم وزناً الا للحقائق ، كثير الخبرة والحسكة في معالجة الشؤون الشرقية. ولما كان قد فُرض اليه القيام بالمناقشة والمفاوضة في شأن اتفاقات كبيرة فقد اجتمع بالقادة الوطنيين على انبساط وحرية ، فكان له في نقوسهم تأثير كبير . وعند كتابة هذه السطور كانت الحال لم تزل قلقة ، غير أنها تدل على أن بريطانيا عاملة على اختطاط خطة جديدة يكون لها بموجبها الحكم المباشر على الطرف الجنوبي الأقصى من العراق حيث رأس الخليج الفارسي ، اعني على منطقة سيطرتها القديمة المعروفة قبل سنة ١٩١٤ . وفي تلك الفوضى استطاعت فرنسا ان تحفظ شيئاً من النظام في سورية . لكن بطرق السلاح والنار ، ومع هذا لم يزل الموقف متزعزعا ، فقد قتت السلطة الفرنسية كثيراً من ابناء البلاد على اختلاف الطبقات فهدا جميع أهالي البلاد ، حتى المواودة الكاثوليك الذين كانوا يميلون الى فرنسا ميلا تقليدياً ، يهيجون ويصخبون ، فسكن الجنرال غورو بسرعة هذه الحركة بنبغي القادة والزعماء الى كورسكا . وعلى الجملة فالحقيقة الراهنة التي يجب ان تقال وتعلم هي أن أصدقاء فرنسا الاوفياء في سورية قد غدوا على فرنسا ساخطين ولها مبغضين . وكل هذا لم يكن ليحمل فرنسا على تقويم سياستها حتى اليوم . قال الميوليغ رئيس الوزارة الفرنسية منذ عهد قريب في شأن سورية : « ان فرنسا ستحتل سورية باجمعها احتلالاً دائماً » وصرح الجنرال غورو منذ عهد أقرب : « يجب على فرنسا ان تبقى في سورية لاسباب سياسية واقتصادية ، فلو تخليتنا عن البلاد لجرّت علينا النتائج السياسية التي نتجم عن ذلك الرزبة الفاجعة ، ولقضي القضاء الاخير على مكانتنا وسيطرتنا في الشرق والبحر المتوسط . زد على ذلك ان المطامح الفرنسية الاقتصادية تدعونا لبقاء في تلك البلاد ، ومتى ما وفر العمران وعم التقدم والفلاح في

سورية وكيلىكية كان لهُذين القطرين شأن اقتصادي يضاهي الذي لمصر .
بيدانه ، مع تصلب الحكومة الفرنسية الشديد ، لا تزال حملات الانتقاد
على « المطوَّحة السورية » ، من الرأي العام الفرنسي في ازدياد . وليس الذين .
يقومون بهذه الحملات هم الغلاة المقاومين للتوسع الاستعماري خُصب ، بل
أيضاً منهم المحافظون الأبرياء من كل تهمة وغرض . قالت الصحف السياسية
الفرنسية في هذا الصدد : « ان العرب ، وهم ينفارون أشد الغيرة على
الاستقلال والحكم الذاتي ، قد تمردوا من النير التركي ، لكن لا يبتغون
حكماً أجنبياً جديداً . فالتقول اذاً ان سورية تطلب حمايتها لها ، انما هو كغيب
واختلاق . ان سورية تريد الاستقلال التام وتطلبه » . ومن عهد ليس ببعيد
وقف فكتور برار خطيباً في مجلس الأعيان وهو من أعضائه ويعد من ثقات
فرنسة المشهود لهم بالاضطلاع والخبرة في الشؤون الشرقية فانقد سياسة
حكومته في سورية انتقاداً شديداً مراراً وكشف النطاء عن مخابيها ومشائنها
وصرح تصريحاً ان « سورية الحرة » قد أمست قضيتها « قضية مصلحة .
وشرف معاً » .

وبالرغم من هذا كله فالحكومة الفرنسية باقية لم يلن جانبها للعرب ، من .
حيث انها قد فعلت ذلك ازاء الترك ، فبدلت موقفها عندهم تبديلاً تاماً ،
فضربت بمهادنة سيفر عرض الحائط ، وأبرمت منذ عهد قريب شروط صلح
موقت مع الترك ، موافقة كل الموافقة في الواقع على اخلاء كيلىكية . وقد
بانت بريطانية وفرنسة تملكان جيداً ان معاهدة سيفر صارت عقيدة لا يستطيع
العمل بمقتضاها ، وان امتلاك الترك لآسية الصغرى من أقصاها الى أقصاها
أمر لا بد منه ولا منتدح لهم عن الاعتراف به .

ان فرنسة باتفاقها مع مصطفى كمال ترجو بلا ريب رجاء كبيراً ، ألا وهو
خض مغنى كمال ان يكر على العرب يوماً ، بيد ان ذلك بعيد ، فان مرابي
جميع الحوادث والواقعات تغير اشارة بينة الى صيرورة الوحدة متراسة

الجوانب موثقة العرى بين شعوب الشرق الادنى لمقاومة التسلط الغربي السياسي . وأقوى الادلة وأعظمها على سير الوحدة هذا واتجاهها متجها تتدفق به الشعوب في جميع اقطار الشرق الادنى بعضها من بعض ، هو المؤتمر الاسلامي العام الذي عقد في سيواس في أوائل سنة ١٩٢١ . وكان الفرض من عقده وضع خطة راهنة بآلة يستطيع بها توثيق عرى التآخي الاسلامي في العالم الاسلامي مشارق ومغارب . وقد حضره الامراء ، والقادة السياسيون السنيون من المسلمين ، وأمراء من سائر الملة الاسلامية مثل أمير كربلاء الشيعي ، والامام يحيى ^(١) ، أمير الأيدي في اليمن - ائمهاء الدين لم يكن التعاضد والتقارب مستطاعا بينهم وبين السنيين من قبل ، وأعظم ما في الامر هو ما أذاعته الصحف من ان الامير السنوسي الكبير هو الذي قد ترأس هذا المؤتمر . ولا جرم فاننا قد عرفنا مما تقدم من الكلام ان السنوسي لم يبرح دائماً جاداً في سبيل امزاز الجامعة الاسلامية والوحدة الحمديدية الكبرى في المعمور الاسلامي ، لمقاومة التسلط الغربي . هذه هي صفة الحال اليوم في الشرق الادنى - حالة عصيبة كلها اضطراب ، ومخوفة بنذر السوء . الا أن هناك أمراً فيه علامات حسنة ، الا وهو اقتباه الحكومة البريطانية لخرج الساعة واشتداد المآزق ، اقتباعاً يحملها بالتالي على تقويم موقعها . فذلك ان جهداً يبذله مثل اللورد ملر والسبرسي كوكس ، ولو اعترض سبيله كثير من المصاعب والمشاق ، يستبعد ان لا يكون مثمراً ولو بعض الثمار . ان هذين الرجلين لظاهر فيهما التحدرد السياسي من نشاتام ودرهام ، الداهيتين اللذين رفعا عماد تلك التقاليد السيامية الكبرى التي وسعت جميع شؤون الامبراطورية البريطانية حزماً وتديراً في ما زق مستحكمة الحلقات وأزمات مربدة الجواء .

أما من الجهة الاخرى فلا تزال الحالة مؤذنة للخطر في الشرق الادنى حيث

(١) الامام يحيى لم يحضر مؤتمراً كهذا ولعل اناسا من جهة حضروا . (ش)

فرنسة لم تبرح على عنادها السياسي رأكبة فيه رأسها منقادة لهواها ، وما دامت فرنسة مستغرقة في بحر تقاليدها القديمة ، فهي على هذه الحال معرضة بسياستها عن مواقعة الحقائق التي لابد لها ان ترغم على الوقوف عندها بمدحين معتبرة مستبصرة . فلذلك اذا ما انفجر البركان وملأت حممه الجو ، وهو الذي لا مناص من انفجاره ، ما لم تقدم فرنسة في الواقع على تقوم سياستها ، واذا جاء ذلك اليوم الاسود الذي تلتهم فيه مغموم الرب الهابة من الصحراء ثلاثين الى أربعين كتيبة من الكتائب الفرنسية ، يقضي حينئذ الكثيرون من المضطلمين بالشؤون الشرقية قضاء عدلا ، بأن : « السياسة الفرنسية قد نالت جزاءً وثاقاً » .

ندع قضية الشرق الادنى في هذه الحزّة الى أن تبدي لك الايام ما كنت جاهلا ، وندخل في الكلام على الممضة السياسية الكبرى في الشرق المتوسط .
الا وهي المصيبة الجنسية والنهضة القومية في الهند .



الفصل السادس

في

المصيبة الجنسية في الهند

الهند بلاد الفرائب والمتناقضات . تشتمل على وحدة جغرافية طبيعية ، من حيث انها لم يتألف فيها شيء من الوحدة السياسية في عصر من خاليات عصورها ؛ اللهم الا ما حصل لها من صيغة الوحدة حديثاً على يد حكم « الراجوات » في العهد البريطاني . ولما كانت البلاد زاخرة بمختلف من الاقوام المتحددة من الأروم المتنازعة والعروق المتقاطعة في كل عصور التاريخ ، كان ذلك منهجاً لحولها وقوتها ، فمجزت عن صد الفاعين ، ولم تقو على الوقوف في وجه أهل الغلب والاحتياح الذين توالوا عليها دوراً بعد دور . وليس هذا بالأمر الغريب ، وأهل البلاد المتباينون عرقاً وأرومة لم يختلطوا ببعضاً ببعض ، بل ظلوا منقسمين اتقسامات لا تحصى ، يتعادون ويتنازعون ، وهم على ما لا نهاية له من الفوارق دماً ولغةً وتهديكاً وديناً . فالهند ، وهي تستوي بمساحتها وساكنها مع أوروبا أو الصين ، لم يتألف فيها كما في هذه الأخيرة من وحدة جنسية عنصرية تامة ذات مستقر ونصاب ، ولا كما في الأولى من وحدات وطنية تامة الصورة ، مستقلة متمايزة ، بل قد غبر عليها ما غبر من الدهر وهي مبعثرة الحال مشققة الشأن لا تعرف اطمئناناً ولا سكوتاً ، وجل ما استطاعت ان تملك هو شيء من المنزع نحو الوحدة التي لم تدركها قط . يشتمل تاريخ الهند على ثلاثة فتوح كبيرة : الفتح الآري وأوله حوالي سنة ١٥٠٠ ق . م . ، والفتح الاسلامي من سنة ١٠٠٠ ب . م . الى سنة ١٧٠٠ ب . م . ، والفتح البريطاني أوائله سنة ١٧٠٥ ب . م . ثم ما اتفك بتدويعه ، وينتشر ويرسخ مدة قرن تالٍ حتى طبق الهند بأسرها ولم يزل قائماً الى اليوم .

اما الآريون فثقب صبح البشرة ، من اليقين انهم على الجملة يتحدرون من الاصل الذي تتحد منه نحن . نزحوا من أواسط آسية مجتازين المارب الشمالية الغربية ، وهي المارب الوحيدة المفضية الى الهند من تلك الجهة وليس هناك من سواها ، لأن جبال حلايا الشاغرة العالية القدرى ، هي فاصل البلاد عما يليها . ولما بلغ الآريون الهند على طريق تلك المارب فاتحين مجتاحين ، أخذوا يتغلبون على أهل البلاد الأصليين الدرافيديين السمر البشرة ، ومغضونهم ، ويقمونهم في البلاد سادة حكاماً . غير ان هذا الفتح كان فاشياً رقيق الظل من حيث كان غير مطبق لبلاد . فاستقر غالب الآريين في الشمال الغربي ، واما ساثرم وهم أكثر إقداماً وأركب للاهوال فقد انتشروا في سائر شبه الجزيرة بمض الانتشار . واعلم فوق هذا ان قد بقي حتى في الشمال كور جبلية كبيرة وآجام عظيمة في ايدي أهل البلاد الأصليين ، بينما الذين توغلو من الآريين في جنوب البلاد كانوا زراً . وعلى الجملة فقد كان الآريون في غالب الهند العابقة القليلة ولكن كانوا أصحاب القلب والحكم على سائر شعوب البلاد وان كانت هذه أكثر عدداً . واذ خفي هؤلاء الآريون لقلتهم ان يتعلمهم الدرافيديون لكثرتهم ، فقد ابتغوا احتفاظ تقوهم السيامي وصروحة تحدرهم الجنسي بانفاء نظام الطوائف أو الطبقات ، النظام الذي لم يبرح منذ ذلك العهد حتى اليوم قاعدة الحياة الاجتماعية في الهند . فاقسم المجتمع الى ثلاث طوائف : البراهمة أو الكهنة ، والمخارين ، والسفلة أو العملة المبروفين « بالسدراس » واحتاز الآريون الطبقتين الأولىين . واما الطبقة الثالثة ، السدراس فقد قصرت على الدرافيديين الخاضعين للحكومين . وظلت هذه الطوائف والطبقات بميدة بعضها من بعض بفوارق عديدة شديدة ، ثم هذه الفوارق ازدادت تأيلاً وتمكناً بسلسلة من النواهي والحرمات الدينية . فعدا التزواج والاشتراك في المآكل والمعارب حتى في الجوار ، وصار اقتراب شخص من آخرين أهل الطوائف المختلفة والطبقات المتباينة يعد نجاسة لاتزول من

صاحبها في بعض الاحيان ولو كفر عنها أشد التكثير . وكانت المعصية في خرق هذه النواهي والمحرمات تقتضي ازالة العقاب الهائل بالمرتكب فينبذ نبذاً من مرتبته الطائفية ويثنى ليس الى مرتبة أدنى منها من المراتب المتسلسلة النظام ، بل الى طبقة أدنى من السدراز ، فيعرف اذذاك بالعاصي المنبوذ الجرد من المرتبة الطائفية ، ثم يكره على القيام باحط اعمال الخدمة وليس له من الحقوق حتى ولا مائتلك التي عليها السدراز . فنجم عن ذلك ، ان الشريعة الدينية ذات الطقوس ، لا الشريعة المدنية ، هي التي سادت المجتمع الهندي سيادة تامة ، فبات الدين الهندي الوليد (أي البرهمية) صفتة اجتماعية لا أدبية اخلاقية .

فنتجت عن جميع هذه الأمور النتائج الكبرى . أما في أفق النسل فإن نظام الطوائف لم يكن له كبير شأن يحمل على احتفاظ الدم والاول والسلالة ، اذ أن البرهمنين أنفسهم أخذوا على التوالي يختلطون اختلاطاً دموياً ، قليلاً أو كثيراً ، بالرافيديين^(١) وذلك على شدة النواهي والمحرمات . وأما في أفق المجتمع فقد ظل نظام الطوائف يعمل عمله ويسير سيراً غريباً ، فدرجت الطوائف الثلاث الأولى تنقسم ثم تنقسم حتى أصبحت الطبقات الثانوية والتي ما دونها على التابع ماث وأولفاً ، ففقدت أو كادت تفقد ما كانت عليه في أول العهد من العزة القومية . ثم أن جميع هذه الطوائف الثانوية أخذت تحتفظ بمراتبها وحقوق مراتبها تشبهاً بالطوائف الثلاث الكبرى ومحاكاة لها ، فنتج عن ذلك ان المجتمع الهندي قد تناثر تناثراً ، وتمزقت وحدته تمزقاً بات معه التعاون بل التفاهم بين أهل البلاد ضرباً من المستحيل . فعدلت على التاريخ الهندي

(١) يقول بعض المؤرخين أن هذا الاء تلاق في الدم والانساب لم يتم ان ظهر بيد الفتح الآري ، والرأي الذي عليه هذا القول هو أن الآريين الفتحين لم يكن فيهم ما يكتسبهم من النساء من بنات جسد وهم لم يزلوا يخرج البلاد الشمالية الغربية ، لذا طفقوا يتخلطون من النساء الفرافيديات أزواجاً وحظايا ، ثم يثبتون فيهم في تعليمهم أبنائهم غير الفرميين ، بحيث جعلت ذريتهم تشاطئة واحدة مؤلفة من الاضاح والاختلاط على التصام في الفرق وامتزاج في الدم . ثم منعت زيادة الاختلاط ولكن من بعد أن ذهبت بقوة الأصول والانساب الآرية

من جراء ذلك عادية لا تزال حتى اليوم . قال مؤرخ ثقة من البريطانيين : -
 « كان طائفة التنايد والتقاطع الدائم والاعتزال الاجتماعي المستمر ، أن غدا
 الشعب بأجمعه مؤلفاً من عناصر متناكرة كل التناكر ، ولم يقف الأمر عند
 حد غني وفقير ، وأمير وصملوك ، ومدينة ورستاق ، وخادم ومخدوم ، وسيد
 ومسود ، بل بلغ أكثر من هذا ، اذ بات سكان كل مقاطعة من المقاطعات أو
 مدينة من المدن مجموعاً من مختلف الجنسيات - وغالباً من مختلف الأنواع
 الانسانية - لا يتزوجون ولا يفترق بعضهم مع بعض في مأكل ولا في مشرب
 وفي الخطير من شؤونهم الحيوية تحكم فيهم لجان من قومهم تدبر لهم امورهم
 وتقيم أحكامهم . وليس من المبالاة في شيء أن تقول ان أهل الهند قد غدوا
 بسبب نظام الطوائف منقسمين الى ما فوق الألفي طائفة وطبقة ليس بين
 بعضها مع بعض من الألفة أكثر مما بين ضروب البهائم المتألفة في حدائق
 الحيوانات . »

لذلك لا عجب اذا غدت الهند ، وقد تمزق مجتمعا هذا المتمزق وتناثرت
 وحدتها السياسية الى امارات عديدة ، لا تستطيع الوقوف في وجه أول فاتح
 عظيم يكرّ عليها فتسقط بين يديه متضمنة متلاشية ، وكيف لا يكون ذلك
 وقد كان هذا الفاتح هو الاسلام . ان المسلمين أخذوا يكرّون على الهند من
 بعد ما تم لهم فتح فارس ، كرات لم يكن لها من الشأن والخطورة في أول الأمر
 أكثر من الذي يكون للفاتح التي دشّن على المدو عند الحدود دون أن
 يكون لها أثر باق . على أن الفتح الاسلامي الخطير قد قام به محمود الغزنوي
 الأمير الافغاني^(١) سنة ١٠٠١ م . ، فسار محمود في الطريق التي سار فيها
 من قبله الآريون منذ أجيال وحقب متطاولة ، ودوّخ بلاد الهند الشمالية
 الغربية المعروفة بالبنجاب حيث رسخت قدم الاسلام رسوخاً ، ثم طلق
 القواد المسلمون يوالون توسيع الفتح أكثر فأكثر من جهة الشرق حتى غدا

(١) اقرأ تليفاً كبيراً في تاريخ الممالك الاسلامية الهندية في آخر هذا الجزء - للرب

غالب الهند الشمالية في قبضة أيدي المسلمين . وقد كان لهؤلاء الفاتحين المسلمين حاملان قويان ساعداهم على هذا الفتح الذي قاموا به ، أولاً أنهم كانوا متحدين اتحاداً مشوباً بالتمصب الديني لقتال عبدة الاوثان ، ثانياً أنهم استطاعوا ان يمحوا الكثير من أهالي البلاد على الديانة بالاسلام . فان الاسلام المعطل للبرهمية الجاعل جميع المؤمنين اخوة قد فاز حقاً في هداية الناس اليه فدخلوا فيه أفواجا من أهل الطبقات الحقةرة والمنبوذة ، الذين كانوا بعد ذلك يرتقون الى مستوى الفاتحين . وهذا هو السبب الكبير في ان المسلمين الذين في الهند اليوم لبربون على السبعين مليوناً . بحيث ينفقون على خمس مجموع السكان . وهم يتعدرون ليس من الفاتحين الافغان والترك والعرب والفرس حسب بل أيضاً من ملايين الهنود الذين دانوا بالاسلام بعد الفتح .

وقد انقضت أجيال عديدة وحكم المسلمين في الهند مقصور على الشمالي من البلاد . ففي أوائل القرن السادس عشر زحف القائد بار التركي المغولي الى الهند وأنشأ المملكة المغولية ، ثم دوخ بار ثم خلفاؤه من بعده جنوبي البلاد ووحّدوا الهند توحيداً سياسياً غير مسبوق المثل . ولكن هذا التذويج كان فاشياً كالفتح الآري من قبل ، ثم اذ شعر البراهمة بانهم مهددون بالخراب والاندثار ، شرعوا يبشرون بدعوة ليقظة الهندية فآل الأمر الى تضييع سلطان السلالة المغولية ، وفي أوائل القرن الثامن عشر انقرضت المملكة المغولية .

عند هذه القوضى الشاملة ظهرت بريطانيا الى عالم السلطان صاحبة الحول والطول . ولم تكن في بدء الامر هي وحدها في حلبة الميدان بل كانت في عداد الدول الأوروبية - من البرتغال وهولندا وفرنسا - صاحبات الطائرات الصغيرة المنتشرة على السواحل الهندية وهذه الدول الأوروبية لم تكن لتتوي القيام بفتح الهند اذ ذاك ما دامت الدولة المغولية في عالم الكيان . لهذا السبب ما كانت علاقة بريطانيا بالهند في أول العهد سوى

مجازفة تجارية معروفة « بشركة الهند الشرقية ». ولكن لما استفحلت
 النقوض في البلاد اضطر الأوروبون للحال ، الى أن تكون في أيديهم سلطة
 محلية يستطيعون بها حماية مصالحهم ومصانهم ، ثم من بعد ذلك جعلوا
 يوسمون مطامعهم ويجترئون على وضع المشروعات التي هي أبعد رمى وأكبر
 غرضاً ، وانما كان وهن الحكام الوطنيين هو الباعث لهم على هذا الامر ،
 وتضعف سلطان هؤلاء وفقدانهم الحول والقوة هيئاً لهم الاسباب فاخذت
 بريطانية على التوالي تقهر مزاحمتها الأوروبيات عنوة حتى استوسق لها الامر
 وتم لها الغلب السياسي ، فوطدت قدمها وأعزت سيطرتها ، وكان لا بد لها ،
 كلها لنفب اختلال وعلى مرجل اضطراب ، من ان تبسط سيطرتها وتوسع
 سلطانها ، وقد كانت تقوم بهذا في أول الامر على الهوى والتوعدة اذ ظلت
 شركة الهند الشرقية عهداً طويلاً ساعية السعي الاكبر وراء غاية تجارية .
 مدارها جنى الارباح واكتساب الاموال فكانت في هذا السبيل أبذل جهداً
 منها في سبيل احراز السيطرة والسطة . بيد انها شرعت تتحول من بعد
 ذلك الى حكومة تامة الشرط ذات سياسة ملاحة ترمي الى الفتح والاستلحاق ،
 فكان من شأن هذا التحول والاقبال ان يقبض الكثير من أهل الهند
 وأحجى انوفهم احاء كان السبب في انفجار بركان الثورة سنة ١٨٥٧ . ثم
 اخمدت بريطانية هذه الثورة والقت شركة الهند الشرقية وجعلت الهند
 تابعة مباشرة للتاج البريطاني ، ونودى بعد ذلك بالملكة فكتوريا امبراطورة
 الهند . فلم ينجم عن جميع هذه التطورات تقوية السلطة السياسية البريطانية
 فقط ، بل زيادة تفلغل النفوذ الغربي على كل نوع وصفة ، فأنشئت الطرق
 والمسالك الحديدية والاقنية ، وربطت اجزاء الهند بعضها ببعض فتدانت
 اطراف البلاد ، وقربت الأبعاد ، وسهل افتتاح ترعة السويس التواصل مع
 أوروبا ، من حيث بات التعليم والتهديب على الامول الحديثة وسيلة
 الانتشار الآراء والمبادئ الغربية .

ثم بعد هذا الانقلاب الهندي السريع والتطور الحثيث جاء حكم «الراجا» البريطاني فطبق البلاد قاطبة ، وهو ضرب من الانظمة الحكومية فريد النوع في جميع العالم ، اذ هو حكومة يقوم باعبائها بضع مئات من الخبراء المدبرين أهل الدربة والخبرة ، يعضدهم جيش صغير مدرب في حكم تلك المئات من الملايين المختلفة ، على ان حكومة «الراجوات» هذه هي اريثة مطلقة ، تنهج في ساطانها النهج الذي تستعمله وتراه ملائماً لها وموافقاً ، غير متخذة من التبعة ازاء الشعب أكثر من تلك التي كان يتخذها الحكام الوطنيون المستبدون من قبل . فهذه الحكومة المنشأة على هذا الطراز المحدث قد حكمت حكماً حسناً صحيحاً ، وربما كانت حكومة الهند هذه من حيث اعتبار الأمانة والكفاية والشعور بواجب الوظيفة خير مثال من أمثلة الحكومات « المستبدة العادلة » التي عرفها العالم ، فقد نشرت هذه الحكومة في ربوع الهند الراحة والأمن مكينين ، وترغمت عن الحياة والفرس ، وأقامت قسطاً العدل بين جميع الاقوام والطوائف والطبقات المتباينة في الاعتقاد المختلفة في المازاج ، وفوق جميع هذا جعلت لهند كينونة سياسية حقيقية لم تعرفها الهند في جميع ماضي ادوارها . فتوحدت ممالك الهند توحداً وثيقاً للمرة الأولى في جميع تاريخها في ظل حكم واحد - هو حكم « السلام البريطاني » .

على ان حسنات الحكم البريطاني هي التي بذرت بذور الاضطراب التي قد نمت نمواً هائلاً ، فوفر الساكن وعمر النسل ونشأت طوائف الناس من أهل البلاد تعيش متسائلة متعابة ، متعارفة بعد التقاطع والتدابير تعارفاً لم تذوق طعمه فيما عدا من الدهر ، ناسية ما كان بين بعضها والبعض الآخر من الأحن والشحناء ، قوامه على شؤونها ، غير غافلة عن النقائص الأوروبية . وفوق جميع هذا صارت الهند لئماً شديداً للآراء الغريبة كالحكومة الذاتية والحرية والجنسية . وفي الهند ، شأن سائر اقطار الشرق ، كان لا بد حتماً من

نفوه حركة المقاومة لحكم الغربي والسخط عليه سخطاً متفاوت الدرجات ، من المطالب المعتدلة لحكم الذاتي ، الى مطالب القلوات الناحية منحي الاستقلال التام .

دامت الحال هكذا حتى الربع الأخير من القرن التاسع عشر ، والمقاومة السياسية المنظمة لحكم « الراجوات » البريطاني غير معروفة بثة سوى ما كان يقوم به بعض الافراد القلائل والجماعات النزرة ، من رفع بعض الاحتجاجات المنخفضة الصوت دون ان تلقى صدًى مرجحاً من الشعب . اذ ان معظم سواد الهنود ، الدائنين ابدأ في طلب الرزق ابتغاء الاقوات مما لا يزيد على الكفاف والمؤونة ، قد ارتاحوا الى هذه الحكومة غير الجائرة ولا المستبدة ، والتي هي أعظم كفاية وأقوم على شؤون الرعية من سابقتها البائدة . وعن الجلة ان ظهور المصيبة الجنسية الهندية لم يكن له من أثر قط ، حتى ولا بما يدل عليه ، حتى الربع الاخير من القرن التاسع عشر .

على ان أول أمانة من أمارات المقاومة المنظمة ظهرت في تأليف « المؤتمر الهندي الوطني » سنة ١٨٨٥ ^(١) وبمجرد اسم هذا المؤتمر بدل على ان « الراجا » البريطاني المطبق حكمه الهند انما كان هو نفسه الداعي لاستيقاظ العناصر الهندية المختلفة وتنبهها ، ثم تطلعها نحو غايات معينة ومطامح وطنية معروفة . ولكن هذا المؤتمر ما كان ليمثل الرأي العام الهندي تمثيلاً صحيحاً بالمعنى المعروف ، اذ لم يستعمل الا على جانب قليل من الشعب كأرباب الصناعات العالية والصحافيين والساسة ، ممن تم لهم الوقوف الكامل على الآراء الغربية والمناهج الأوروبية ، لأن أساليب التهذيب الغربية التي أتت بها البريطانيون الى البلاد قد أثمرت أطيب الثمار ، فنشأت في الهند طبقة

(١) بلقنا مؤخراً من احد اعضاء هذا المؤتمر الوطني من البراهمة ان عدد اعضاء هذا المؤتمر ستة آلاف شخص يمثلون جميع الهند وان من هؤلاء الذين هم من المسلمين (ش)

متهذبة راقية شديدة التضلع من اللغة الانكليزية ، بالغة الارتواء من الروح الغربية .

ولما كان أهل هذه الطبقة الراقية الجديدة على اعتقاد حسن في الاعمال والغايات الغربية ، وكانوا يقدرون ما لذلك من الشأن والقيمة حتى قدره لم يكن لهم مندوحة بطبيعة الحال عن المخط والتفضيب على الكثير من صور الحياة الهندية وشؤونها . فلهذا لم يكن الجهد الذي بذله أهل هذه الطبقة أول عهد البقطة موجهاً نحو غاية سياسية بمقدار ما كان موجهاً نحو غاية الإصلاح الاجتماعي والاقتصادي ، كقضية منع الزواج الباكر ، وتزوج الارامل ، ونشر التعليم والتهذيب . غير انه على توالي الأيام طلقت قضايا الإصلاح السياسي تتكاثر وتفضل مكاناً خطيراً . ولما كان أرباب الفكر من الهنود من ذوي الاطلاع الواسع على التاريخ الانكليزي والفلسفة السياسية ، أخذ شعورهم يزداد بما ينقص بلادهم من الحكومة القاتية ، وشرعوا يطمحون الى منح الهند بركات الحرية التي يمتثلها حكام البلاد الانكليز ويعلمون قدرها وينزلونها المنزلة الفريدة . فنشأت في الهند للحال الصحف الوطنية الصادقة العزم والغيرة تنهج مناهج الارتقاء والتقدم ، مبشرة بانجيل الوطنية الجديد ، حاملة جميع أرباب الفكر على الاتحاد عصابة واحدة ، عصابة الايقاظ والتنبيه ، ومكونة في البلاد رأياً تاماً متماسك الاطراف مشدود الأركان . وقبل اختتام القرن التاسع عشر أصبحت الطبقة الهندية الراقية تملأ الفضاء صباحاً ومجراً علانية في سبيل نيل النظم السياسية الحديثة كالمجالس النيابية ، والاستفادة من السلطة التنفيذية ، والاشتراك في وضع قوانين الضرائب ، وتوسيع المجال لاهل البلاد كما يتسنى لهم القيام بالخدمة المدنية وغير ذلك . وعند اختتام القرن كان الجاهدون في سبيل هذه المطالب والمطامح ، كما قلنا قبلاً ، هم رجال الطبقة المنورة المثبتين بالآراء والمبادئ الغربية ، الذين مع انتحالهم اسم الوطنيين كانوا لم يدركوا بعد

المستوى الذين يستحقون به ان يطلق عليهم اسم القائمين بالعصبية الجنسية بالمعنى الصحيح . ولم تكن غايتهم ، اللهم الا في بعض المواضع ، الاستقلال ، ولا نحو السيطرة البريطانية الفعالة ، بل بالاكثر القيام بالاصلاح في أفق الحياة الهندية على المناهج الغربية . وينطوي تحت ذلك توسيع المجال للحكومة الذاتية المتخاضعة لمعارفة السلطة البريطانية .

على انه عند نهاية القرن التاسع عشر تطورت الحال تطوراً كبيراً . غطقت الهند شأن سائر الشرق تضطرب اضطراباً شديداً وتهدج فيها عوامل الانقلاب والانتقال وتمخض عن حركات عنيفة ، واستيقظت روح جديدة تدل على التنبه السيامي واليقظة الجنسية والنهضة القومية . وظهرت أدلة وأماثر تؤيد منشأ هذا تأييداً لا ريب فيه . فانكب العلماء والباحثون الهنديون على خزائن الأسفار من تواريحهم البالية وكتبهم المقدسة ينقبون في بطونها تنقيباً ، ويمحيون من بين دفتها انباءً عن عز الهند التليد ومجدها الغابر وماضيها المجيد ، وقامت بعض الطوائف المصلحة مثل « الآرياسوماج » توجب القيام بالاصلاح ايجاباً دينياً ، ثم انضم الى جماعات أهل الفكر والروية المنشهرين الروح الغربية ، عناصر أخرى ، فأنحد الجميع معاً وانبروا يدبرون الدرائع والوسائل ليس لبلوغ الاصلاح المتدرج على المناهج الغربية ، بل لاحياء الهند كلها ، الهند الجديدة ، احياء حديثاً من شأنه ان يحدد قواها النفسانية الحيوية تجديداً ، ويمحررها من اغلالها وقبودها تحريراً ، فتسير اذ ذلك في سبيلها وراء مقاديرها تسوق نفسها بنفسها . ومنذ ذلك الحين ارتفعت الاصوات من جوانب طبقات الوطنيين وهي تردد ترديداً بالقأ عنان السماء « بانديتارام » - ليحي الوطن !!

يبدان هناك أمراً أخرى بالاعتبار وهو ان هذه النهضة الجنسية الهندية انما كانت لأول عهدا حركة قام بها ابناء الهنوديين اما المسلمون فقد حذروا منها ونظروا اليها بعين الريب أو العداء . وانهم في الواقع كانوا على حق في

هذا ، لأن غاية أولئك الوطنيين الجدد كانت « الهند الآرية » « هند العصور القديمة » ، وبات شعارهم : « رجوعاً في القديدا ! رجوعاً الى القديدا ! » وهذا بطبيعته يقتضي احياء ذكريات الأيام الخالية احياء تدرج تحتها يفتة البرهمية الفاشمة . فتطورت حال أهل الطبقة الراقية تطوراً هائلاً اذ ان الرجال الذين كانوا منذ بضع سنوات ينادون بتفوق الآراء الغربية ومحو المبادئ الأوروبية ، ويسخرون من أبطال عبادة الأوثان وسواها ، باتوا اليوم يشنأون كل شيء غربي ، ثم اقبلوا يقربون القرايين ويقدمون القبايح للآلهة الهندية ، وأمسك « تربة الهند المقدسة » في نظرهم يجب ان تظهر تظهراً من الأجانب ^(١) . والأجانب الذين قد عناهم الوطنيون لم يكونوا الانكابر فقط بل أيضاً المسلمين ، الأمر الذي حاجت بسببه الذكريات المتبقية واثارت لأجله روح الانتقام فقد ظل الخلاف الهندي الاسلامي احيالاً طويلة شقاً لا يستطيع حوصه وصدها لا يمكن رأيه ، وما كانت تلك الجروح لتلتئم ، لكن تفتت بنفاه لطيف هو سيادة « الراجا » البريطانية لجميع أهل البلاد الهندية سيادة غير محايية ولا متخيزة . اما الآن فقد تمزق هذا النشاء فاذا بالمسلمين يرون أنفسهم مهددين بمدا الهندويين عدااء متجدداً وهو المدااء الذي كان سبباً في اضلال الدولة المغولية بدمموت الامبراطور « اورنغزيب » منذ مئتي سنة خات ، ولم يحمل هذا المدااء المسلمين على الحذر والخشية فقط ، بل أشعلهم غضباً وحنقاً ، فطفقوا يتذكرون مجد المملكة المغولية ، كدأب الهنود يتذكرون مجد الهند الآرية ، وشرعوا يحسبون أنفسهم سادة البلاد بحرق ، وبأبواب الخنوع بته الحكم « عبدة الاوثان » المزدري بهم . وما كانوا اذ ذاك ليحبوا البريطانيين ، بيد انهم اضطروا الى محبتهم بسبب عود المدااء بينهم وبين الهندويين ، فوجدوا في الراجا البريطاني حرزاً عزيزاً يتقون به شر تلك

(١) سبق لنا الكلام على « المصور القديمة » الهندية ومنازمها في الفصل الثالث من هذا الكتاب .

العداوة المزمنة الكامنة في الرماذ ، وفوق هذا فالهندويون يفوقونهم عدداً كخمسة الى واحد . لهذا السبب أخذ المسلمون يقاوموا النهضة الجنسية الهندية ، وقبلون على موالاة الراجوات موالاةً شديدة . وكانوا في هذا الدور قد أصبحوا على حال من التأثر بروح الاضطراب والقلق المنتشرين في العالم الاسلامي من اقصاء الى اقصاء ، فدبت فيهم روح العصبية الشديدة التي بسبب كونهم الأقلين عدداً لم تتخذ لها شكل الوطنية الاقليمية ، بل زعت الى تلك المواطن الاسلامية المتلاطمة الرامية الى الجامعة الاسلامية وجامعة العصبيات الجنسية الاسلامية اللتين قدمنا الكلام عليهما .

فالعصبية الجنسية الهندية في أول عهدها لم تكن ذات صفة هندوية فقط بل أيضاً برهمية يلابسها التزوع الى المرق ، لجعل البراهمة يزدادون حولاً وقوة في تسيير الحركة وسوقها في مجراها يبتغون من وراء ذلك تقييد عزم ورفع لواء تفوقهم ، في هند الهند ، حتى يستطيعوا بذلك ان يمدوا سيرتهم الأولى ، فأثار ذلك خوف جانب كبير من المجتمع الهندي ، فشرعت طوائف كثيرة من الطوائف السفلى والبارياه تخشى ان الهند اذا ما استقلت أو نالت حكومة ذاتية يمدد الحكم البرهمي الاوليناري الطائفي الى الوجود ، ويكون ذلك سبباً في ان تفقد تلك الطوائف المنافع والتوائد التي هي حاصلة عليها الآن في ظل الحكم البريطاني ^(١) . وفوق ذلك فقد ذهب كثير من الامراء الهندويين يقاومون فكرة الرجوع الى الحكم التيوقراطي بعامل الوجل من انهم سيسلبون باستقلال الهند جميع ما في أيديهم من السلطة . لذلك باتت الحركة الوطنية الهندية أشبه بتوائق بين البراهمة والطبقة الراقية المتشعبة تهدياً غريباً ، وهؤلاء جميعاً وضعوا خطة وجعلوها تفتل على مطامعهم الرامية الى غاية حكم الهند حكماً مشتركاً .

(١) ان شأن اللببلة المنظمة في الهند قد يناله في الفصل الثالث ، وانا تزيد في يانه في هذا الفصل .

واذ غدت الحركة الوطنية تهيجها هذه المطامح وتسلطها الغيرة الدينية فقد كان من شأنها في هذه الحال ان اكتسبت طبائع التعصب واتصفت بشدة المقت والشناءة للغريبيين وكل شيء غربي . وقد كانت الحرب الروسية اليابانية العامل الأكبر في تقخ هذه الروح ، ففي السنة التي تلت تلك الحرب (١٩٠٥) ظهرت الأدلة منذرةً بقرب هبوب العاصفة ، وكان ذلك على أثر قرار وضعته الحكومة في تقسيم البنغال ذلك التقسيم الذي كانت الغاية منه ادارة صرفة مجردة عن كل صبغة سياسية ، فرجال الحركة الوطنية حسبوه أمراً مقيماً مقعداً ، فلققوا يسمعون نار دعوة كبيرة الهبت الهندكها ، فعم الاضطراب وساد القلق . وكان زعيم هذه الدعوة الباعثة على الهياج والفتنة « بال فاندريهار تيلاك » الذي دعي بأبي الاضطراب الهندي . فان تيلاك هذا وهو برهمي كان روح الحركة وعرقها النابض ولسانها الناطق ، نال حظاً وافراً من التهذيب والدوم الغربية ، وكان مدوياً شديداً للحكم البريطاني والحضارة الاوروية ، وداعياً عظيماً يتسلط على القلوب فتتقاد اليه ، وخطيباً بليفاً واري الزند تير خطبه سوا كن النفوس . وكانت صحيفته « ياغنتار » في كلكتا تقذف هم المقت والشناءة للغريبيين قذفاً وتعمل الشعب على الهياج والافتعال والثورة . فانتجت طائفة تلك الموامل التي اثارها تيلاك النتائج المحسوسة الأثر لالحال ، فاشتد الهرج والمرج وكثرت الفتن وحوادث قتل الانكايز واغتيالهم ، وما كانت « ياغنتار » الا واحدة من عديد الصحف الوطنية التي نهجت هذا المنهج وكان بعضها يكتب بلغة أهل البلاد والبعض الآخر بالانكليزية وجميعها متبار في حلبة الهياج والاثارة .

والى القارئ مما كانت تنشره الصحف الوطنية تبين منه شدة النعمة وهول الشناءة . قالت « ياغنتار » : « ان الثورة انما هي الثريمة الوحيدة التي تستطيع بها الأمم المستعبدة المتقودة بأغلال اللد والقرع الدافع عن كيائها والقياد عن ذمارها . ان كنت لا تستطيع يا ابن الهند ان تكون رجلاً كل

الرجل في الحياة فاستطاع ان تكونه 'الموت في سبيل الوطن . ان الأجانب
 السخلاء ، يا ابن الهند ، قدهبطوا بلادنا وجاسوا خلالديارنا ، وحتموا عليك
 كيف يجب ان تميش ذليلاً وشدودا في ذلك ما استطاعوا ، اما كيف يجب ان
 تموت فذلك أمره في يدك فآختر الموت موت الابطال فداء لهذا الوطن ،
 هيا بنا ابناء الهند ! اعدوا عددكم وامشوا لاضرام نيران الثورة العامة التي
 لا تبقي ولا تذر ، تلب الهند من جانب الى جانب ! ان هذه الشراذم من
 الشرط والجنود لمي أعجز عن الوقوف في وجه الثوار يتمورون تمور البحر
 الاخر المتلاطم الحجج ، ويلاًون الهند السهل منها والجبل . قد يزج الثوار
 في المحابس والسجون ، ويحتسون كؤوس الحمام ضروباً وألواناً غير ان ذلك
 كله ليس بالموهن من عزمننا وحزمننا ولا بالمضعف من شدتنا وبأسنا . يقتل
 ألف فتتبري من بدمهم الآلاف المأوثة بقيام واجب الوطن . يا ابناء
 هندستان ! عضوا على النواجذ ولا ترهبوا ! ان تربة هندستان مريعة
 المراجع أبداً بدماء الابطال . لا تياسوا ولا تقنطوا ، هذما بطلاننا وهذه اموالنا
 فليجد الجد اقتطفوا غماره يانمة طيبة . اعدوا ان طائفة من التقذائف رميم بها
 المدوق قد شقت كبده شقاً . هو الهول والظلم مما ملأ الجواء وغطى السماء
 فسيروا قدماً وخوضوا بصادق الشمسمة عباب بحر من الدماء القانية ! »
 وقد كثرت حوادث الاغتيال كثرة هائلة فقال « س . كريشنا فورما » في صحيفة
 « انديان صوسولوجيست » : *Indian Sociologist* : « ان الاغتيال
 السيامي لا يمد قتلا البتة . اذ ان الاستعمال الحق لمثل هذه القوة انما هو دافع
 تجاه قوة معتدية » وقالت « ياغنثار » في موضع آخر : « انما بدل الاشتراك
 الواجب على جميع قراء هذه الجريدة هو ان يأتي الينا كل منهم برأس
 أوروبي » وما كانت النساء والاولاد من الانكيز مستثنيات من الرجال اذ
 قالت « ياغنثار » فرحة مبتهجة في تعليق لها على مقتل سيدة انكليزية
 وابنتها : « يجب ان تقتل على توالي الأيام عفاريت عديدة من هؤلاء النساء

ذوات الارواح الشريرة الخبيثة ، وتجتث شأفتهن كما تجتث شأفة جنس « الاسوراز » من على وجه الارض . « واليك كلمة تدل على مبلغ تمصب الرجال الذين طلقوا يداؤن على القتل والاغتيل (وغالبهم من الشبان) قالها شاب هندي قتل موظفاً انكليزياً كبيراً هو السركرزن ديلي ، وهو على دكة المشنقة : « اني أيها الملاء لا اعتقد ان أمة يتحكم فيها الأجانب الغرباء بالحرب اللوامع انما هي على حرب مقبوبة النار ابداً . ولما كانت الحرب المنظمة التي تمعاً فيها الصفوف ليست بالامر المستطاع عند أمة عزلاء من السلاح ، فاني لم أجد بداً من الهجوم على حين غرة . ولما لم يكن لدي مدافع أصلي بها العدو صواعق نارية فقد لجأت الى مسدسي وأطلقت منه بعض العيارات . اني بصفة كوني هندياً لاشعر ان الاساءة الى بلادي هي الاساءة الى الآلهة ، وان مصلحة الوطن هي مصلحة « دربرام » ، وخدمة الهند هي خدمة « شري كريشنا » . على ان من كان مثلي صفر اليدين خالي الوطاب ليس عنده كثير مال ولا غزير علم ، فليس بوسعه ان يجود لامة بشيء سوى دمه الهندي الجاري في عروقه ، فلذلك اني أسفك دمي هذا قرباناً على مذبحها المقدس . ولعلم سائر بني أمتي ان العظة التي يجب تلقينها في الهند اليوم انما هي معرفة كيف يجب على الهندي ان يموت ، والوسيلة الوحيدة الفضلى لتلقن هذه العظة هو ان أشرب أنا وأمثالي كأس الردى ، فرجياً بهذا الموت الذي ألقاه الآن شهيداً . وهذه الحرب القائمة في ديارنا اليوم مستظل مفتعلة في رجوع الهند مادام الجنسان الهندي والانكليزي على هذا العداء وما لم تتبدل هذه الحالة بأفضل منها »

على ان جواب الحكومة على شبوب هذه الفتنة الهائلة المملوءة بمحادثات القتل والاغتيل ، قد كان المبادرة في الأخذ بأسباب الاخاد بيد من حديد ونار . فعملت الحكومة الصحف الوطنية ، وسجنت رجال الفتنة وقتلتهم تقتيلاً ، وجعلت تهف الحد بين قوانين جزائية شديدة ، وكانت بسبب

الفتنة قد هاجت الجماعات الأوروبية أجمعاً هياج وثامت وقعدت لما يقوم به
الوطنيون من ازهاق الأرواح وسلب النفوس ، فحمل الأمر كثيراً من
الانكيز على ان يطلبوا شديداً استرداد الامتيازات السياسية ، وجعل التعليم
الجاري على الطراز الغربي لا يمدو حدوداً معلومة ، ولا يتخطى حكماً مطلقاً
شديد الاستبداد ، فلما رأى الوطنيون هذا انبأوا الى الفتنة فعادوا يشعلونها
في كل موضع ، فلقوا الجزاء الأهل والمقاب الاشد . وفي الواقع ، ان
الفلاة من التريقين ، فريق الوطنيين وفريق الانكيز ، كانوا يتلومون زيدون
النار وقوداً ، فعمت البلوى وشملت المحنة ، وظلت الهند بضع سنوات تعظم
في جوانبها الفتن ، وما كانت السجون ولا اعداء المشائق ولا النفي ولا
الابعاد بالقرينة الكافية لتسكين الحال ومنع الفوران .

ثم هدأت العاصفة هدوءاً غير طويل الأمد فتصفت الحال وجرت
مجرى حسناً ، اذ قل عدد الفلاة ، من حيث أخذ أرباب الحصافة والروية
من البريطانيين والهنود ينتفون مخرجاً من ذلك المأزق المرج . وقام القادة
الحافظون من الهنود مثل المستر غوكهال وانداده يهيجون الهول والرب ،
ويدعون ابناء وطنهم للسمي وراه تحقيق امانهم الوطنية على المناهج السلمية .
ثم ان احرار الانكيز وهم لم يزالوا اذ ذاك يأبون الأوبة بالفضل والخسران
شروعوا ينتفون الوصول الى خطة يتم بها الاتفاق والوثام ، فندب السيامي
المر الكبير جون مورلي وفوض اليه مهمة القيام بتسوية شؤون الهند فآخذ
يمجد حتى توصل بالتالي الى وضع « لائحة المجالس الهندية لسنة ١٩٠٩ » وكان
مقتمل هذه اللائحة الاقلاص التام عن الحكم البريطاني في الهند ذلك الحكم
الغيبه بالمطلق الشديد ، وتوسيع المجال بالتدرج لأهل الاعتراض من الهنود
بحيث يستطيعون بذلك ابداء الرأي والمشورة والاقدام على النقد والمناقشة .
وكان من محتوى اللائحة ايضاً وضع نظام ذي قيود وحدود لا تتخاب الهيئات
الاستراتيجية التي تنشأ على مقتضى هذه اللائحة . فكانت النتيجة ان الوطنيين

المعتدلين ، على كونهم غير مرتضين الارتضاء كله ، قبلوا باللائحة وحسبواها باكورة تتلوها المنح الاستقلالية ، وبرهاناً على حسن نية بريطانية ، من حيث ان اعمال الثلاثة القائمة على الرعب والهول والكيد اصابتها صدمة كبيرة ولكنها لم تنقطع انقطاعاً كلياً . وكانت زيارة الملك جورج لهند سنة ١٩١١ سبباً في مد حبل الولاء والاخلاص ، فارتاحت شبه جزيرة الهند الى هذه الزيارة واتخذتها غلاً تيمنت به .

ولكن كانت سنة ١٩١١ منتهى الفترة التي ساد فيها السكون بعد العواصف التي توالى هبوبها من سنة ١٩٠٥ - ١٩٠٩ . ثم عاد الاضطراب يتجدد شيئاً فشيئاً بعد سنة ١٩١١ لأن التأثير الذي كان قد حصل في يده الامر بسبب لائحة المجلس ، قد ذهب الآن وعفا . فقد الشعور بالحمية حاملاً على التوسع في المطامع والتطوح في الآمال . والحقيقة ان المعصية الجنسية كانت هذه السنوات مطردة الاشداد ومتوالية الاتساع ، فبعد ألقها ورحب مضطربها ، فرسخ مستقرها واعتز نصابها ، ففدت الحركة الوطنية غير مقصورة الشأن على القشة القليلة المؤلفة من الغلاة ، بل انضوى تحت لوائها القادة المعتدلون مثل المستر غوكال وامثاله الذين اعتزموا العمل في سبيل ادراك الغاية الوطنية على طرق متدرجة ومناهج على مقتضى الحال ، ولكن على كل حال كان من امر هؤلاء المعتدلين اللاحاح على الحكومة بمساعدات جديدة يسع بها المجال لوطنيين في تقلد الأحكام وولاية الامور . وكانت العلامة الكبرى من علامات تعالي النهضة الهندية هو جنوح جانب من الرأي الاسلامي العام الى الأخذ بنصرة الحركة الوطنية . اذ ان المسلمين كانوا من قبل ذلك الحين انشأوا « الميثاق الاسلامي الهندي العام » الذي كان يختلف بطبيعته عن مناهج الحركة الوطنية ، لأن النرض من انشائه في المقام الاول هو الدافع عن مصالح المسلمين ازاء ما كان يقدر عهدئذ من تفوق الهنوديين . واسته حال سلطانهم . ولكن على توالي الأيام طلق بعض المسلمين يرتجمون .

عن موقف المقاومة للهندويين ، ويقلمون عن المشادة معهم خلافاً لمقتضى الميثاق الاسلامي ، واقلبوا ينضمون الى معتدلة الوطنيين لكن دون الاشتراك في ايقاد الفتن والعبت بالامن ، وكان ذلك الانضمام منهم من بعدما قطع لهم معتدلة الهندويين الوعود والعهود وأكدوا لهم وقوفهم الى جانبهم موقف الصديق الصيني . وفي ذلك الحين كان رجال النهضة الوطنية قد انقسموا قسمين : المعتدلين والغلاة . اما الغلاة ، وقد تم عليهم نظراء وهم ، فقد استمروا على الهياج والاثارة والقيام بمحملات العنف والشدة ، وكان أكبر المدبرين لوسائل هذه الحركات والاعمال هم القادة الغلاة المنفيين الذين كانوا لا يفتأون ، وهم في البلاد الاجنبية ، يعمنون دعاة الشعب والفتنة الى الهند فيقوم هؤلاء بتحريض أبناء بلادهم واستثارتهم ما استطاعوا الى ذلك سبيلا .

هكذا كانت الحالة في الهند عند نشوب الحرب العامة ، وهي والحق يقال حالة ليس فليلاً ما فيها من العوْم والخطر ، ولكنها على كل هذا كانت اذ ذاك خيراً منها منذ عدة سنوات خلت . ومن المعلوم ان الحرب قد كانت سبباً في زيادة القلاقل والأحوال ولكن على مقدار معلوم ، فظلت الهند على الجملة مدة الحرب المائمة تجرد برجالها واموالها على غير انقطاع في سبيل نصر الامبراطورية البريطانية ، فلات الجيوش الهندية ميادين أوروبا وآسية وافريقية .

على أنه وان كانت الحرب العامة قد انقضت والهند لم تنشب فيها الفتن والنورات المصطفلة العامة ، فلا يؤخذ من هذا ان الحركة الوطنية كانت خامدة ساكنة تماماً أو انه قل السحي وراء توسيع نطاق الحكومة الدائمة ، كلا ثم كلا ، فان الحرب الكبرى ما كانت الا لتكسب الحركة الوطنية صولةً وبأساً ، وشدةً وعنفاً ، فقطق الصراخ يتعالى والججاج يزايد طلباً لانفاه حكومة ليس يجب ان تكون صالحة فقط بل ان تكون بماهيتها وصفتها عند رضى رجال الحركة الوطنية وتنتهي اليهم . ولما كانت الهند قد برهنت في الواقع على حسن ولائها للامبراطورية البريطانية ببذلها في سبيلها النفوس والثروات

من جود وسخاء ، فقد كان ذلك باعثاً على عود البحث في منح الهند قسطاً أكبر وقدرأ أوفر في الحكومة الذاتية ، فطبق الرأي العام الهندي على اختلاف اقسامه وطبقاته يرفع البرامج الجديدة الى الحكومة البريطانية في هذا الشأن ، فكانت جميع هذه البرامج المتنوعة أشبه بمنعكس ظهرت فيه صور المصيبة الجنسية الهندية أجلى ظهور ، وكانت غاية الغايات التي رمى اليها الجميع واحدة : هي التحرر من الوصاية البريطانية تحرراً تاماً ، غير ان الاختلاف قد شجر بين أهل البلاد في كيف ومتى يدرك هذا التحرر . اما أشد المحافظين فقد قصرُوا أمرهم على طلب حكومة ذاتية خاضعة للإرشاد البريطاني ، بينما غيرهم من الذين هم أوسع مطامح وأمالاً طلبوا نظام الحكم التام الممنح للملك المستقلة في الامبراطورية البريطانية مثل أستراليا وكندا . واما أصحاب المنصر الثوري فقد ظلوا بمبدأ مصرين على ان العنف والفسدة هما الوسيلة خير الوسيلة لادراك الناية الوطنية أعني بها الاستقلال التام .

ومن مقتضى مطالب المعتدلين القيام بتغييرات كبيرة في نظام الحكومة الحالي ، والتقليل من السلطة البريطانية الى حد معلوم في المواضع التي لم تعد عندها الحكومة الهندية الوطنية ناضجة كل النضج . وقد قبلت الحكومة البريطانية هذه المطالب بروح المطف الدال على ابتغاء الاجابة والتوفيق ، والمنهي باهداء المنح الاستقلالية في المستقبل القريب . في هذا الصدد قال نائب الملك في الهند اللورد هاردنج سنة ١٩١٦ : « اني لأود الاخذ بنصرة هذا المطلب الذي تطلبونه من حكومة ذاتية في الهند ، لأن هذا هو غاية وطنية شريفة . ان الحكومة الذاتية لمي مطلب حق صريح يطف عليه ويفترق فيه جميع المعتدلين ، غير ان الحالة اليوم في الهند تقتضي بطبيعتها النهج على سياسة عملية بعيدة من الناية القصية . لذلك ينبغي لنا ان نتمسك جهداً بما هو واقع محسوس ونعرض عن متطوح الآمال التي ليس من نتيجة التشجيع عليها سوى الابطاء والتأخير عوضاً عن سرعة التوفيق والفلاح في

ميدان السياسة . ومعلوم عندى ان هذا هو رأي المقلء وارباب الصحافة والروية من رجال الهند . وليس هناك من هو أرغب منى في رؤية آمال الهند الحقة الصريحة محققة مما قريب ، من حيث انى أحاذر كل خطر رينجم عنه رد الفعل بإنشاء النظم الجديدة التي يدل الاختبار على كونها سابقة لآ وانها .

وفي أواخر سنة ١٩١٧ قدم الهند من بريطانية المسترموتافو وزير الهند مبتغياً الوقوف التام على الرأي العام في الهند بشأن قضية الاصلاح الدستوري ، فصرف عدة أشهر يباحث ويناقش ويكتنه ويستطن ، ويقدم المؤتمرات المثلة لجميع الاجناس والطبقات والأديان ، وبالتالي وضع تقريراً أودعه نتائج هذا الاستطلاع المدقق ، وقمه هو ونائب الملك في الهند اللورد « شلر فوردي » ، ونشر في تموز (يوليو) سنة ١٩١٨ .

واشتمل هذا التقرير على بيان ميثاق يوضح جدارة أهل الهند لنيل المنح الاستقلالية مما يفوق جميع ما قد منحه برطانية الهند من قبل ، وبين صريحاً ان تمنح الهند الحكم المعروف « بالحكم الوطني » (*Home Rule*) هو رول) في المستقبل القريب ، وان هذه المنحة ليست تعد النتيجة الناشئة عن الاضطرابات الهندية ، بل عملاً بمقتضى « الاعتقاد والوجدان المستقرين فينا » . ثم يتلو ذلك كلمات "حق ان تكتب بماء الذهب ، ألا وهي : « اننا نعتقد اعتقاداً راسخاً ان قد حان الوقت الذي أصبحت فيه اطالة حمايتنا لهند لا يستطاع القيام بها دون ان نصيب حياة الهند ، الحياة القومية الوطنية بضرر وخطر ، وان لدينا الاك منحة لأهل الهند هي أمن من جميع المنح المتقدمة منا لهم ، فان حياة أهل الهند باعتبارهم أمة صحيحة البنيا ، في كنف الامبراطورية ، ليرتمثل فيها شيء هو أقس حقاً من سائر ما قد اكتسبته الهند في الماضي ، وان السكود البادي على السواد الأعظم اليوم ليس بالتربة الصالحة التي تنمو فيها حياة الهند الجديدة ، فاستحسانا القوم من تلقاء أنفسنا ليتأهبوا لقاء عصر جديد انما هو الخير كل الخير لهند » .

وصفوة التقرير بيان " في ان طراز « الحكومة المشتركة » يصلح اتخاذه قاعدة ومبدأ لتسوية القضية الهندية ، وهذا الطراز اتماهو ضرب من الحكومة تقسم بمقتضاه التبعية الحكومية بين مستشارين تعينهم السلطة التنفيذية البريطانية وبين وزراء تنتخبهم الهيئات الانتخابية الاشتراعية ، وعلى هذا الشكل والنظام تتكون الحكومة المركزية وحكومات الأقاليم . اما السلطة الاشتراعية فينتخب اعضاؤها على انتخاباً على نطاق تفدو فيه حقوق الانتخابات رجة وافية الى حد لم يعرف من قبل ، ونحول المجالس الاشتراعية سلطة كبيرة واسعة ، اذ في الماضي لم تكن سلطة هذه المجالس تزيد الا القليل على سلطة المجالس الاستشارية ، اما الآن فانها معتبرة بمقتضى التقرير اشتراعية تامة الصفة بالمعنى الغربي الصحيح ، على كون سلطتها لم تزل محدودة في مواضع أخصها المالية التي ظلت القوة التنفيذية تحتفظها احتفاظاً يكسبها الكلمة العليا والقول الفصل في بعض الشؤون ، وبهذا لا يكون هناك شيء من توازن السلطات ، بل تكون كفة الرأجا البريطاني هي الراجحة أبداً على ما سواها . ثم يبين التقرير ان هذا المنهاج الحكومي لن يكون أبدياً ، بل انما هو بدليل شكله وظاهره وسيلة يتم بها انتقال السلطة من الحكومة الراجوية الى الحكومة الوطنية ، أو هو أشبه بمدرسة يتخرج فيها الشعب الهندي المدة المقتضاه ، حتى اذا ما نال قسطه من الخبرة والمران ، واستوفى ما ينبغي ان يكون عليه من الحكمة والمراس ، واقتبس ما فيه الكفاية من هذه الفروس الأولية في الحكومة الدائية ، منح حكومة نيابية تامة الجهاز كاملة الشرط بوسنها وطاقنها ليس الاقتدار على المباشرة والانشاء والاشترع لحسب ، بل أيضاً القبض التام على أزمة السلطة التنفيذية وتسيير دفتها .

ثم بات التقرير موضوع البحث والمناقشة المدققة في الهند وبريطانية . وبالوقوف على ما دار حول شأنه من مختلف المباحثات وضروب الاقوال ، تتجلى لنا ماهية القضية الهندية مع ما هي عليه من التناقض والتباين . اما

رجال النهضة الوطنية فقد ذهبوا حينئذ مذهبين مختلفين الأول مذهب المعتدلة الذين ارتاحوا الى التقرير ارتياحاً ووافقوا على محتواه ومقرحاته ، وأبدوا ما تضمنه من المهاج الحكومي وشرفوا بمضدونه عضد المعاونة والولاء ، والآخر مذهب الغلاة الذين مالوا ان فندوا التقرير تفنيداً شديداً وقالوا ان مقرحاته ليست الا احبولة وشركا . وصرح المعتدلة صفة حالهم ببيان أصدروه موقفاً من زعمائهم وقادتهم ، وفي طليعتهم الاقتصادي الهندي المشهور « السر دانفواشا » ، ومما جاء في هذا البيان : « ان المهاج المقترح في التقرير هو أشبه بصورة مركبة الاجزاء بعضها قابل لتحسين والترقية ولا سيما القسم الاعلى منها ، والمهاج مع ذلك يحسب مشروعا ظاهراً فيه التقدم والتحسين ، ومن شأن الاصلاحات المقترحة فيه ان تمهد السبل للأقاليم الهندية للوصول يوماً الى غاية الحكومة النيابية التامة . وعلى الجملة ففي هذه المقترحات من صدق النظر وروح المطف على الآمال الهندية ما يستحق به صاحبها التقرير الكفيا بالاشهران ، شكر أهل الهند وامتنانهم » . وكان تفنيد الغلاة للتقرير حديداً جديداً ، وقد جهد بهذا زعماءهم وقادتهم ، فقال المستريلاك : « الاعتصام الاعتصام بالناتية التي وضعها نصب عينيه المؤتمر الهندي الوطني » . وقال المستريين شندربال : « لن أحول عن رأيي الصريح وهو ان ما قبل بهذا المشروع المقترح ونفذ فان الحكومة ستصبح يومذاك أشد عنفاً واستبداداً منها اليوم » .

ومما هو احرى بالاطلاع عليه هو اعتراضات الاحزاب المقاومة للحركة الوطنية ، ولا سيما الاحزاب الاسلامية والطوائف الهندية الدنيا ، اذ ان من الامور الدالة على شدة تمعد القضية الهندية ومناقضة بعض وجوها لبعض هو خفية الملايين العديدة من الهنود للحركة الوطنية أشد خفية ، واتخاذهم حكم الراجا البريطاني مجناً يتقون به اضطهاد رجال الوطنية وعصنهم وتسلطهم ، أما المسلمون الهنود فكانوا لم يبرحوا على خلاف شديد فيما بينهم

في شأن قضية الحكومة القادسية . وكانت الفئة الكبيرة فيهم تحقت الحركة الوطنية وتحذرها لما اكتسبته بالتالي من الصبغة الهندوية الحاملة على التمسب ، غير ان جانباً منهم أي من المسلمين أخذوا شيئاً فشيئاً يجنحون الى مناصرة الحركة والجهد في سبيلها ، كما سبق لنا بيان هذا ، وكان عدد هؤلاء يزداد ازدياداً فاحشاً طول الحرب العامة ، فجعلت العرى بين المنصرين تتوثق ، ولكن ما كان السبب في هذا التأخري الاسلامي الهندي مقصوراً على رغبة المسلمين في نيل الحكومة القادسية بل لأنهم فوق ذلك قد اجتفوا مقاومة دول الحلفاء في سياستها التي وضعتها وعلقت تتمشى عليها لاقتسام الامبراطورية الثمانية واشغال الشرقين الأدنى والوسط^(١) ، لذلك أمسى الوطنيون الهنديون على استعداد شديد لمقاومة المسلمين شعورهم في الشؤون الاسلامية الخارجية فنجم عن جميع هذا ان استحككت عرى الولاء بين الهنديين والمسلمين استحكاماً ، وتأكدت روابط الاتحاد بين المنصرين تأكداً ما عرف له من شبه من قبل .

وتدل الحال التي بلغ عندها اعتزاز الطوائف البرهمية بالحركة الوطنية اعظم مبلغ ، على ان المقاومة التي قامت بها الطوائف الهندوية الدنيا للحكم الهندي الوطني (هومبول) هي في الواقع عظيمة . فاشتد وجل هذه الطوائف حتى حسب أهلها انهم كادوا يخسرون الحماية التي هم حاصلون عليها اليوم في ظل الرجا البريطاني ، فتقاضى بهم الحال اذ ذاك الى معاناة القتل والاقامة على العنيم والتعير ، وذلك بما لا ريب فيه متى ما عاد الاستبداد البرهمي الى الكيان وهو كما لا يخفى استبداد الطوائف العليا . فدعاهم ذلك كله الى اتخاذ وسائل القتاد من حمام ، فالتوا جمعية دعوها « الناماسودرا » وسلموا زعامتها والقيام على شأنها الى رجل كبير مشهور من آحاد رجالهم هو الدكتور ناير^(٢) ، فاخذت .

(١) كما سبق لنا بيان هذا في الفصل الخامس .

(٢) ذكر في الفصل الرابع .

فهذه الاعتراضات التي قام بها اقسام كبيرة من أهالي الهند مقاومة للحكم الوطني « هومرول » المقترح في التقرير ، كان من شأنها انها استرحت انتباه عدد كبير من الانكليز أهل الاصطلاح في القضية الهندية الذين كانوا قد كففوا عن فئاعهم واعتقادهم في استمداد الهند للحكم الوطني ، من حيث انها قوت حجج طائفة عظيمة من الانكليز ، ولا سيما أولئك المهتمدين [انجلو انديان] القائلين بأن الهند ليست الى الآن ناضجة لفضجاً كافياً لنيل الحكومة الذاتية . قال أحد أصحاب هذا الرأي في مجلة (Round Table) « روند تايل » : « ان الحشوة من أهل الهند لا يحفلون البتة بشؤون السياسة ولا يفقهون شيئاً من الحكم الوطني . بل انهم يؤثرون البقاء في ظل قضاء الصلح الانكليز على كل شيء سواء وهذا الامر هو مبتغاهم ابداً ، وهم واثقون كل الثقة بالانكليزي لانه كان دوماً « حامي الضمفاء » لا يجاني هندیوياً ولا مسلماً وقد عرف بالزراعة والأمانة » . وقال الورد سيدنهام في نقد مسهب فند فيه مقترحات تقرير مونتاغو شلزو فورد : « ان هناك تقاض عديده في منهاج حكومتنا في الهند يحمل على الاصلاح الواجب ان يقدم على قاعدة

٢٨- ثان

المصلحة لجميع سكان الهند بدون تمييز . ولكن اذا ما نفذت سياسة « استحداث القوم من تلقاء أنفسهم لكي يتأهبوا ل لقاء عصر جديد » ، كما يقول نائب الملك في الهند ووزيرها في بريطانية ، واذا ما انتشر النبأ في الروايا المتنامية في الشرق ان تلك السلطة الوحيدة الكافلة لسير القانون والنظام والآخذة للأمة الهندية بيد المعونة في سبيل الارتقاء المتدرج ، قد وهنت وتضعفت ، فسي قضى بذلك على المصالح العامة القضاء المبرم ، فمادت اللاحن والأحقاد تشتمل جديداً ، ثم يكون على الأثر رد فعل عظيم تقوى به البراهمة . وتذهب به جميع الترقيات والاعمال الشريفة التي قام بها الانكليز في الهند » .

على ان هناك كثيراً من ثقاة الانكليز المضطلمين في الشؤون الهندية ، ذهبوا يؤيدون مقترحات التقرير ويبينون ما هي عليه من الحكمة الصادقة ويلحون على الحكومة طالين ان يشترع البرلمان قانوناً لها ويضع نظاماً لتنفيذها ، هذا اذا رامت بريطانية حقاً اتقاء الأخطار العظمى والبلايا الكبرى . وكان زعماء هذا الرأي والمذهب هم مثل ليونل كرتس والسـر فالتين تشيرول^(١) فقال هذا الأخير : « انه لمن عزم الامور ألا يؤخر العمل على مقتضى مقترحات التقرير ، فلنتمتع ولنعتبر بما قد جرى حتى اليوم . فذلك لعمري كاف ان يحملنا على الانتباه لمخاطر التسويف والارءاء . أيا ترى يغيب عنا بعد جميع الذي جرى ان الزمان اليوم في الهند كما في سائر المشرق أصبح اكبر معين وأعظم عامل على اتعجار براكين الفتن ؟ ... ليس بوسعنا البتة ان نأمل التوصل الى توفيق مرض بيننا وبين الغلاة ، بل ما نستطيع الا امل فيه هو ان نطلق لأهل الهند قوائم الحيوة من اغلالها ، تلك القوى المراقبة يوماً فيوماً الافلات من اسرها ، فتنتطلق في سبيلها وحبلها على غاربها ، فتأخذ بالجد والانكاش في العمل ولها من نفسها مسيطر عليها » .

وبالتالي قبل البرلمان البريطاني بتقرير مونتاغوشلنز فوردد قاعدة للبحث والمناقشة وفي أواخر سنة ١٩١٩ اشترع البرلمان مقترحاته قانوناً رسمياً ، بيد انه خلال المدة المنتهية منذ نشر التقرير الى اشتراع مقترحاته ، وهي ثمانية عشر شهراً ، قد تبذلت الحال في الهند لتكبد الطالع تبداً هائلاً وانقلبت انقلاباً عظيماً قاربت الجوف وعادت الفتن والثورات تنفجر ويران الكوارث تندلع في طول البلاد وعرضها ، ففاقت جميع ما عرف من هذا القبيل منذ سنة ١٩٠٩ .

والاسباب في ذلك حجة . ففي المقام الاول شرعت جميع العناصر الوطنية الشديدة السخط على التقرير تستثير أصحاب المنازع الثورية وتحرضهم على استئثار اعمال المول والرب ، ولعل الفرض من هذا كان حمل البرلمان البريطاني على التوسع في المنح الاستقلالية ولفاق الحكم الذاتي فوق ما اشتمل عليه التقرير من المقترحات والمراي . وهناك من الاسباب ما هو أهم صفة . ذلك ان سنة ١٩١٨ انما كانت سنة بلايا ورزايا طبقت الهند من أقصاها الى أقصاها ، فاجتاح وباء الحمى الصدرية الهند اجتياحاً ، وفتك باهلها فتكا ذريعاً وجرف نحواً من ٧،٠٠٠،٠٠٠ نفس . ثم قحطت الهند قحطاً شديداً باحتباس الامطار عنها ، فاضمحلت الحاصلات والفلال ، فانتشرت المجاعة وطفئت شقوقها على البلاد . ثم جاءت سنة ١٩١٩ فكانت شرّاً من أخنها الفائرة ، وافدح بلوى وأشدّ قحطاً وسفكاً ، وقرر أهل الخبرة صيف السنة الماضية ان خلقاً عظيماً ذهبوا فريسة المجاعة وان ملايين من الناس سوام أمسوا على شفا جرف الهلاك . ثم جاءت الحرب الافغانية تزيد البلاء بلاءً ، فالتهمت البلاد عند الحدود الشمالية الغربية ، وانقلبت بؤرة شديدة السمعير ، فازداد هياج المسلمين وعظمت تقمهم الى حد يقصر دونه الوصف .

فكانت نتيجة جميع ذلك ان طبقت الهند عواصف الفتن ، وعانت السلطة البريطانية الامر من هذه الاحوال . فمكنت بريطانية لجنة للقيام بالتحقيق

في ماهية الهياج الهندي العظيم ، فقامت اللجنة بمهمتها ووضعت تقريراً في صفة الحال موقفاً من رئيس اللجنة القاضي « رولاط » صور فيه عظمة الاضطراب الظاهر مظهر الثورة تصورياً جامعاً مانعاً . وما ذكر فيه ان العدو الاكبر لبريطانية ليس هم شبان الطبقات العليا المتنهذين المتواتقين بعضهم مع بعض في اشغال الحركة الفوضوية ، بل ان معظم الجند قد أضحي بخالطهم رجال عسكريون وغير عسكريين يدأبون على القيام بالاعمال الوطنية تحت ستار الجندية ، وذكر أيضاً ان الامر الاخطر هو ان هناك دلالة واضحة على جعل القوى الجندية الوطنية تخرج من طاعة الانكياز فتتحاز الى جانب الوطنيين . ثم بين صاحب التقرير في النهاية ان جميع ذلك يقتضي سنّ قوانين جديدة تكون غاية في الحزم والشدة تداركاً للخطر واتقاء للويل .

واذا أيقنت حكومة الهند بأهمية البيان الذي اشتمل عليه تقرير اللجنة ، وضعت مشروعاً لسن قانون سمته رسمياً « بقانون الجنايات الثورية والفوضوية » ولكن شاع ذكره باسم « لائحة اولاط » . وغول هذا القانون الحكومة البريطانية سلطة فائقة عظيمة ، كحق التفتيش في المنازل والبيوت والقبض على من يشبه بهم أقل اشتباه انهم من أهل السجس والاضطراب على غير مبالاة بالتثبت أو اجراء التحقيق .

فهاجت لائحة رولاط هائج الوطنيين فهبوا يقاومونها فزاد الرجل غلياناً ويحمر الهرج والمرج ارضاء وازداداً . وقام القلا والمتمدلون يغندون اللائحة تهنيئاً ومحسوبوها رجوع التهقري وباهناً على ازدياد القنعة . ولما جيء باللائحة للبحث فيها في المجلس الاشتراعي الهندي ، أي المجلس الاشتراعي الامبراطوري ، هب جميع الاعضاء الوطنيين يمارضون اجازة اللائحة أشد المعارضة ، ولكن الحكومة تمكنت بالتالي من اجازتها بعد احتدام الخلاف مستعينة باصوات الاكثرية الانكليزية الميمين تميناً . وحسبت الحكومة اجازة هذه اللائحة ضربة لازب لا مناص لها منها ، لكي يتسنى لها بها حفظ

النظام والأمن . وفي ربيع سنة ١٩١٩ اشترعت اللائحة وصيغت قانوناً رسمياً . فازدادت الحال شدة . ودعا الوطنيون هذا القانون « بقانون الأفعى السوداء » ، واشتمل السخط من كل جانب . وطلق الفلاة يقومون بمحملات الاحتجاج المستطير من لهب النعمة والعداء . وارتخ أهل الهند اليوم الذي اشترعت فيه هذه اللائحة قانوناً ، وهو السادس من نيسان (افريل) سنة ١٩١٩ ، بأنه « يوم القتل الوطني » . وفيه اجتمعت الحلائق الوفاً مؤلفة لا يحصيها عد اجتماعات كبيرة ، وقام في الجموع المتراسة الخطباء الوطنيون يستثيرون الناس بالخطب الهائجة المفزعة ويشعلون صدورهم بنار حساسية مستعرة . فكان « يوم القتل » في الواقع شر يوم عرف باستفحال الفن الشديدة منذ ثورة العصيان سنة ١٨٥٧ . فعاد الرعب والهول يطبقان الهند ولا سيما في الاقاليم الشمالية ، فاعتيل الموظفون ورجال الخدمة المدنية من الانكليز ، وانتشر التخريب والتدمير ، كأن ليس لرجل الهند التالي من سكون . ومضت الحكومة لتستقبل المخطوب ترى والفن المتوالي رابطة الجأش . تخمد وتسكن بيد من حديد ونار . فانطلقت بنادق الحكومة البريطانية ومدافعها الرشاشة تصعد الحلائق حصداً ، وطفقت اسراب الطيارات تملأ الفضاء سابحة جيئة وذهاباً تطر الجواهر سحب القذائف ومزن المفرقات . ومن أشهر هذه الحوادث الهائلة « مذبحه أمرتار » حيث هجمت الجنود الانكليزية بالمدافع الرشاشة على جمهور كان محتشداً احتشاد القاتنين بالفتنة فخصدت منه النيران ٥٠٠ قس وجرحت ١٥٠٠ قس في لحظة بصر . ولم تستطع الحكومة تهدئة الحال الا بشق الاقس ، فعاد النظام الى مجراه وزجت الحكومة قاذو الفتنة في السجون ، فبانت الفتنة ساكنة ولكن سكود النار تحت الرماد . وكان اشترع البرلمان البريطاني لتقرير موتاغو شلر فورد الاصلاحى أواخر السنة ماملا في استرخاء حلقات الضيق والعدة ومسكناً من نيران الغضب والسخط ، ومع ذلك فقد ظلت الحال عصية اذ لم تعد جميع

المياه الى مجاريها ، لأن الحوادث المفوومة التي حدثت أوائل سنة ١٩١٩ كان من شأنها ان هاجت الاحن والشحناء والأحقاد هياجاً شديداً لا الطفاء له ، فباتت العناصر الثورية من تحت الغطاء أهد عنفاً ومراساً ، وظل المعارضون المقاومون للحكم الوطني مستمسكين باعتقادهم ان الهند ليست بالجديرة لذلك الحكم اذ متى ما تقلص ظل الحكومة الراجوية المطلقة طادت النوضى الى الانتشار .

لهذا اقبلت الحال غير صالحة للقيام بتنفيذ الاصلاح المقترح في تقرير مونتاغوشلز فوردي . فهب الغلاة يقاومون تنفيذ مقترحات التقرير قائلين ان الاصلاح انما هو شرك يجب اتقاؤه ولو طانت الهند في سبيل ذلك ما عانت . ثم أخذوا ييتفون ادراك الغرض ، ولما كانوا يلمون ان الثورة المسلحة غير مستطاعة لديهم ولا سيما في حال مثل تلك الحال ؛ عمدوا الى التريمة الجديدة المعروفة « باللائماون » ، وهي في حقيقة معناها مقاطعة شاملة بآلة « هائلة » لكل شيء بريطاني أو عليه سمعة بريطانية . ولم تقف المقاطعة عند هذا الحد ، اذ تجند لها المنتخبون فقاطموا الانتخاب للمجالس الجديدة ، والمحامون وارباب القضاء فقاطموا المحاكم والمكلفون فامتنعوا عن تأدية الضرائب ، والبمال فاضربوا عن العمل ، والتجار فرفضوا تماطي البيع والشراء بالبضاعات الانكليزية ، والطلاب فاقطعوا عن المداومة على المدارس والكليات . وكان الغرض من هذه المقاطعة مضايقة الانكليز على هذه الطريقة حتى تتبدل منزلتهم في الهند فيصبحوا ضرباً من « البارياء » المنبوذين ؛ فيضيق الأمر بالحكومة البريطانية والجماعات البريطانية من شدة الاعتزال ، وينفدوا الراجوات ضعاف القوة والسلطة قليلين بأنفسهم ، فيضطرون الى اجابة الغلاة الى مطالبهم وينزلون على حكمهم في شأن الحكومة القاتية التامة .

هذه غاية اللانماون . ثم سرعان ما انبرى لسعي وراءها والمجد في سبيل نفرها زعيم كبير مقتدر هو (موهانداس كارامشودغاندي) الدائع الصيت

والذكر المشهور بشدة ورعه وتقواه . فقد استطاع هذا الرعيم العظيم ان الهب الطوائف الهندوية بأسرها ناراً دينية ، مما اعتاد اضرار مثله نساك الهنود ومتشفتهم الذين على هذا الطراز . ويمكن القارئ ان يقف على ماهية الدعوة التي قام بها غاندي بالاطلاع على هذا المقتبس التالي وهو من احدى خطبه التي خُلبها في الناس : « انه لمن العجب العجيب بقدر ما هو دواعي للذل والصنارة ، ان يستطيع أقل من ٢٠٠,٠٠٠ من الرجال البيض ان يتحكموا في ٣١٥,٠٠٠,٠٠٠ من الهنود . أجل ان البريطانيين يستطيعون هذا بالقوة الفاشحة الممياء ، ولكن على الاغلب بما ينالونه منا من التعاون الذي يستفيدونه بالوف القرائع والوسائل ، واستنفاد حولنا وقوتنا كما نصبح طالة عليهم في كل أمر من أمورنا وشأن من شؤوننا على مضي الأيام وكر السنين . اياكم ثم اياكم الوقوع في أشراك هذا الاصلاح فتحسبونه بمنأى ورم وماء وهو سراب . اياكم ثم اياكم الوثوق بهذه المجالس الاشرعية والمحاكم القضائية وكرامي الأحكام فتبيعون بذلك سلطتكم الحقيقية التي هي نصاب حريتكم واستقلالكم . ان جميع هذه القرائع التي يتوسل بها الانكليز معنا ان هي الا مستدرجات لاحتلاب قوتكم وأيديكم ، واستنزاف دمايتكم وامتناك عظيمكم . ان البريطانيين لا عجز عن ان يحكمونا بعد بالقوة ، فلذلك ترونهم يلجأون من وسيلة الى أختها سواء " كانت شريفة أم شائنة ، لكي يتسنى لهم البقاء في الهند . اعلما أن الانكليز يبتغون نيل القناطير المنقطرة من مال بلادنا والتلذذ بشمراتنا والاتفاف بقوة رجالنا واولادنا كل ذلك في سبيل جشعهم الامبراطوري ونهمتهم الاستعمارية . فاذا كنا ما يجب علينا ان نكون من المعصبة المتمسكة بعضها ببعض ، وأبينا ثم أبينا امدادهم بما يريدون منا من المال والرجال ، استطعنا ادراك غايتنا الكبرى الا وهي : السوراج^(١) والمساواة القائمة على صدق المروءة .

(١) منهاما الحكومة الحالية في مراد الثلاثة ثم شاع استعمالها في الهند بمعنى الاستقلال .

على ان الغايات التي قد ابتناها الفلاة من حركة اللاتماون لم تتحقق كلها فشرع في تنفيذ الاصلاح المقترح في تقرير مونتاغورشلز فورده ، وأجريت الانتخابات الاولى على مقتضى التقرير أوائل سنة ١٩٢١ . غير ان الطواهر بعيدة بعداً كبيراً من الدلالة على استقرار نصاب الحال ؛ اذ لم يكده بشرع في الانتخابات حتى طلقت مؤثرات الحركة اللاتماونية تظهر طاملة عملها بألاف من مختلف الوسائل ، تبتدىء باضراب المال في المعامل وتنتهى باضراب الطلاب عن المدارس والمعاهد العلمية . فالهند اليوم اغماهي في غماض شديد ليس فيها الا الفتنة والاضطراب . والامر الاخرى بالاعتبار ان ليس هذا الغليان الهائل مقصوراً على الأفق السياسي فقط ، بل يتناول الأفق الاجتماعي كذلك . فان التطورات الاقتصادية الكبرى التي لم تنفك تزداد وتنتشر في الهند منذ نصف قرن الى اليوم ، قد تقضت هيكل المجتمع الهندي تقضاً تاماً فتبدلت الأرض غير الأرض . وسنتكلم على هذه التطورات في ما يلي من الفصول ، والأمر الذي ينبغي لنا استيعابه في هذا المقام هو ان القادة الفلاة لمجد في اضرار الثورة الاجتماعية وبلا ريب على صلة بروسية البلشفية ، زد على ذلك ان عوامل الانشقاق القديمة الأصل لم تضمحل بعد ولا تلاشت ، فان المذبذبة الأخيرة التي ذبح فيها المنصبية من طائفة السيخ أهل الجماعة حجاج السيخ المنشقين عن الجماعة ، والفتنة المثلثة التي نشبت في تلك الآونة بين الهنوديين والمسلمين والناصرى الوطنيين في الهند الجنوبية ، جميع ذلك يدل على ان نار التمصب الديني والجنسي لم ترح كامنة . وصفوة الكلام ان الهند اليوم هي أشبه بميدان تصارع فيه قوى التطورات والاعقالات : النشوية المتدرجة ، والثورية الهائلة . القديم يموت ويغنى ، والجديد يظهر الى الوجود ولكن لم يتكامل بعد . هذه صفة الحال العامة في الهند اليوم ، جو مر بد واتقلاب عظيم ، فول وجهك شطر المستقبل فسبحان علام الغيوب .

الفصل السابع

في

التطور الاقتصادي

من أعظم الواقعات وأدماها للمعجب في تاريخ العالم الحديث ، هو فتح الغرب للشرق فتحاً مزدوجاً . فكلمة « فتح » قد شاع استعمالها بالمعنى السياسي بحيث يتصور من ذلك زحف واستيلاء ، وجيوش معبأة وعساكر منظمة تدوخ بلاداً أجنبية وتخضعها لسلطان غريب . وظاهر لا يحتاج الى بيان ان مثل هذه الفتوح السياسية قد تكررت في الشرق وتمددت ، وقد رأينا فيما تقدم من السلام كيف كانت الممالك المنحطة في الشرقين الأدنى والأوسط تتساقط خلال القرن الماضي الواحدة تلو الأخرى أمام الدول الغربية ذات الحول والطول والقوى القاهرة المسلحة .

على ان الأمر الذي يجب النظر فيه هو ان هذا الفتح السياسي قد كان يماثيه جنباً الى جنب فتح اقتصادي أتمّ عدة من ذاك وأوسع مضطرباً وحدوداً ، وقد قدر له ان يكون سبباً في تطورات جمة أشد فعلاً وأرسخ حالاً وصيغة .

واما السبب الأصلي في هذا الفتح الاقتصادي فهو بلا مرء الثورة الصناعية في أوروبة في القرن الماضي . فانه مثلما اكتبت الاسفار البحرية التي قام بها كولومبوس ودي فاما أوروبة السيادة على الاقيانوس ثم تلت ذلك السيادة السيامية على العالم طراً ، فمكثذا قد كان شأن الاختراعات الفنية التي كانت ما بعد القرن الثامن عشر علة الثورة الصناعية ، فانها قد اكتبت أوروبة السيادة الاقتصادية على العالم بأسره . وقد كانت هذه الاختراعات في الواقع بشيراً بحصر جديد من عصور الريلد والاستكشاف ، ولكن ليس في مجاهل الأرضين

وأبكار الأقطار ، بل في آفاق العلوم وممالك الفنون . فكانت النتائج في هذا العصر الاختراعات أعظم وأجل من تلك التي حصلت في عصر الاستكشافات الجغرافية منذ ثلاثة قرون خلت ، لأنها جعلت بني عرقنا وقومنا ذوي سيادة فوق قوى الطبيعة بحيث كان من شأن الانقلابات الكبرى التي حدثت في الحياة الاقتصادية على الأثر أن بدلت وجه العمران تبديلاً تاماً ، وغيرت صورته من حال الى حال .

ان هذه الانقلابات العظمى هي بلا ريب مما لم يسبق له مثيل في تاريخ العالم . فان ارتقاء الانسان المادي كان لم يرح حتى ذلك العهد سائراً سيراً متدرجاً بطيئاً ، واذا استثنينا البارود الذي كان معروفاً من قبل زى الانسان كان لم يزل على حال تكاد لم تتغير منذ عصور متطاولة وأحقاب مديدة ، اذ لم يكن هو قد شد الى تذليل القوى الطبيعية رحاله بعد ، ولا استطاع ان يفوق أجداده الاقدمين في التسلط على قوى المادة ، فالركبات والمجالات التي كانت شائعة في عصر اجدادنا لم تكن لتختلف عن تلك التي كانت في عصور المصريين الاولين ، وأيضاً السفن الشراعية كانت كالسفن التي كانت معروفة في العالم القديم من قبل الحرب التروادية ، فالصناعة الاوروبية قبل القرن الماضي كانت قائمة على قوة عضل الانسان والحيوان ، وعلى الريح وقوة انحدار الماء . واذا بالحال تطورت فجأة تطوراً تاماً هائلاً ، فظهر البخار والكهربائية والبتروول واللاسلكي ، فبدأ الانسان يكون جباراً يسخر القوى الطبيعية الخبوءة ، ويقرب الابعاد ، ويضع يده على منابك الكرة الارضية ، ويخرق جبالها ويتغلغل في احشائها ، ويذللها ويروضها في سبيل مصالحه ومنافعه ، ولم يزل يصارع قوى الطبيعة حتى ظهر على الكثير منها ، ثم رأى نفسه فاذا هو بمالم مادي جديد ما كان ليعرفه من قبل ، يختلف عن ذلك السابق اختلافاً لم ينحصر في الحيز والحد بل جاوز ذلك الى النوع والصفة .

تقول الانسان انما بات في عالم مادي جديد ، ونحي به انسان القرن

التاسع عشر ، أو الرجل الأبيض ابن أوروبا هو وجالياته التي انتشرت في الأرض وجمعت نقىء لها طوارئ ما وراء البحار ، اذ ان المبتدع لاسباب هذا الانقلاب والتطور والاختراع هو ثم هو دماغ الانسان الاوروبي الابيض الذي كان المجلي في حابة هذا الميدان والجاني لطبيبات والخيرات قبل غيره من سائر الانسان ، على انه قد كان لهذا المعصر الجديد ميزتان هائلتان : هما نشوء الصناعة الآلية التي طمقت بها المنتجات الصناعية تندفق تدفقاً جاوز الناية واستغرق الحد ، ورتقي وسائل النقل وشيوعها ورخص أجورها . فهذان العاملان قد زادا زيادة فاحشة في القوة الاقتصادية واستفحال الثروة في أوروبا التي غدت منذ ذلك العهد مصنع العالم غير منازع . وفي الواقع انما كانت أوروبا خلال القرن التاسع عشر تنتقل من عهد كانت فيه القارة شبه زراعية الى آخر أصبحت فيه معملًا صناعيًا هائلًا ملؤه الارزاق ورؤوس المال والمال ، منه أخذت تصدر البضائع والسلع والامتنعة على اختلافها مقادير عظيمة الى كل حذب وجهة في الأرض ، واليه تجلب ارزاق جديدة من المواد الخام لتحوّل وتصنع وتبادل .

هكذا كانت حالة الغرب الثائر ثورته الصناعية لما وقف ازاء الشرق المتقهقر المتضعضع ، الساكن الحركة في حياته الاقتصادية فضلاً عن السياسية وفنون الحرب . ولا عجب فالشرق كان اذ ذاك فاقداً للصناعة والتجارة بمعنييهما المعروفين عندنا اليوم ، وما كان له من حياة اقتصادية على الجلة فانما كان قائماً على الزراعة . وهذا الاعتبار كانت الوحدة الاقتصادية هي القرية أو البلدة القائمة على عول نفسها بنفسها حتى كادت تكون في عزلة عن غالب جوارها . واما الصناعات والمهن والحرف في الشرق فقد كانت يدوية ، يقوم بها قليل من ابناء القرى أو الصنعة يفتغلون في الأكر كل بمفرده في نطاق ضيق الحدود . وكان الجانب الأكبر من منتجاتهم النفيسة النوع في الغالب ، حاجات كالية تستنفد في سبيل التمتع والترف ، تصنع على طرق بطيئة وأساليب

قديمة بحيث ان الكمّ المنتج كان على مقدار معروف ، وأسماؤه في السوق غالبية بالاضافة اليه . لهذا السبب ما كانت المنتجات الاسيوية ، على نزارة الاجور وقلة النفقة ، لتستطيع مباراة البضائع الاوروية والاميركية المصنوعة بوسائل الآلات والآخرة في اسواق العالم المختلفة ، بل كانت فوق جميع هذا محسرة وكاسدة في الاسواق الشرقية الوطنية .

على أن عدم استطاعة الشرق مباراة الغرب مباراة صناعية لم يكن كل السبب فيه قلة كفاية في طرق الانتاج وجهود في أساليب الصناعة ، بل ان ذلك ليشتمل على أسباب أخرى ، وعوامل ليس شأنها بقليل ، كحالة المال العقلية وقلة رؤوس المال ، اذ أن الحياة الاقتصادية في جميع الشرقين الادنى والاوسط كانت قائمة على قاعدة الارتضاء بهذا الحال وابقاء القديم على قدمه . أما القواعد الاقتصادية الغربية في العقود الكبرى وفي المنافسة والمزاومة لم تكن في الواقع معروفة ، فالزراع وذو الحرفة والمثقفين والصانع جميعاً كانوا لا يحميدون مصنوعاتهم زيادة على القدر الذي أخذوه عن مملعتهم بحيث وم هذا شأنهم لا يحميدون قيد فتر عن طريق القفول لا تار أسلافهم ومتقدميهم ، مرددين القول اننا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون . لذلك لم يكن هناك من عامل المزاومة ولا من داعي النفوق ما يحمل على الاجادة والتحسين وزيادة التعشق والابداع . وقد كادت الاجور تكون دوماً لازمة مضطرباً لا تعدوه ، فلم يكن من رغبة في ترقية أساليب الحياة ولا في طلب المزيد من الرخاء والرفاهية ، وكانت الصناعات جميعها تعطيه بمثاله النهج لا تخرج عن حسد المشابهة والمحاكاة ، بحيث كان جميعهم الصانع المتخرج أن ينسج عن منوال مجرجه دون أن يشحذ فكره في تحسين آلة او اختراع اخرى أو ترقية أسلوب أو استنباط جديد حتى يتسنى له بذلك تسهيل عمله وتوفير انتاجه ، بل كان عوضاً عن أن يحمي ايجني المراجيح والمكاسب مما يهدده طريق التقدم والترقي ، منكباً على

اتباع السبيل الذي اتبعه أبائوه وأجداده من قبل ، وفوق جميع هذا كان في غالب أمره على نزوع الى تقديس هذه السبيل الموروثة تقديساً يكاد يكون دينياً اقتداءً بأسلافه الذين هكذا كانت حالم أعصرأ وقرونا ، غير مريد الحيدة من أخذ اخذتهم ، ولا متحولاً عن قعر سبيلهم لا زيادة ولا نقصان ، راعياً وكاتماً لأساليب صنعتته أو فنه حاسباً ذلك كانه من مقدسات الاسرار ومحرمات الاستار .

أما الفئة القليلة التي اشتملت على الأشداء الاجرئاء المقادير الذين كانوا من الهمة والنباط بحيث لا يباليون بنسخ الماديات العتيقة والالواضع القديمة البالية ، وبينفون الخروج مما تقيدوا به حقاً وأجيالاً ؛ فكانت قلة رؤوس المال تحول بينهم وبين مبتغاهم ، وتثنيهم عن ولوج الباب الذي يرومونه لأن رؤوس المال القياضة ؛ السهلة الانتقال من موضع الى آخر ، المرصدة للأعمال المدارة خيراً ، والمشروعات الوفرة ربحاً ، لم تكن في الشرق . لأن الشرقي على اختلاف طبقاته ، أميراً كان أم صملاً ، كان لا يحسب المال وسيلة للجنى والكسب ، أو ذريعة لتقارض المنافع والتماوض بالارزاق ، بل كان يحسبه كنزاً ينبغي لصاحبه أن يحرس على خزنه ليوم عاصيب يضطر هو فيه فيكون « هذا الدرهم الأبيض لداك اليوم الأسود » . لهذه العلة الحرية بالاعتبار لم يبرح الشرق مستودعاً للمعادن الثمينة والجواهر الكريمة منذ قدمي المصور حتى اليوم . ففي الهند وحدها مقادير عظيمة من الذهب والفضة والجواهر ، بعضها مكنوز في الصناديق الدفينة في جوف الارض وبعضها الآخر مما تشغف به النساء الهنديات أقرعاً ويتحلين به عقوداً ، مما تبلغ قيمته على اليقين ملايين من الدنانير . في هذا الشأن قال كاتب حديث : « قيس لي سائمة فأخذت لكي أشاهد السرايب التي فيها الخزائن والدفائن من الجواهر لأحد المهارجات ، فأرسلت ذراعي حتى المتكبد في وطء ذهبي عملاء بالمالس واللائيء والثرمد واليوافيت ، ورأيت الجدران مرصعة بالكلايب

الذهبية ، وعلى كل كلايين حزمة من قضبان الذهب طول كل واحد من ثلاثة إلى أربعة أقدام وقطره فيرطان وبعض القيراط . ثم رأيت وعاء آخر مملوفاً ألباساً فاحتفت منه بكتلتا كفي حفنة وطفقت أأثرها من بين فرج أصابعي فكانت قطع الالباس تتناثر مؤتلفة اثلاق قطرات السحاب وقد انعكس عليها نور الشمس . فقي الهند نحو من سبع مئة امارة وطنية على رأس كل منها أمير ، كل أمير له سراديب على طراز هذه السراديب وكنوز على صفة هذه الكنوز زد على هذا أن كل دهقان [زمندار] هندي وطني اذا ما رام توفير شيء فلا يرومه الا معدناً كريماً ، من حيث أن الهندي لا يثق بقيمة الأوراق النقدية ولا يحب التعامل بها . أما النقود المعدنية فتارة يسبكها خلاخيل ثروجه وطوراً يكثرها تحت لبنة مترعة في الحائط أو حجر مبسوط من أحجار التنور الأرضية ، أو في حفرة في موضع معين .

على أن هذا الوصف انما هو لواء الهند المعاصرة ، من بعد ما انقضى عليها أكثر من قرن وهي في الحكم البريطاني ، وبعد أن انتشرت فيها الآراء والمبادئ الغربية التي كما سنرى قد سببت كثيراً من التطور في البلاد . وينبغي أن لا ننقل أن شحنة كثر المال لم تكن مخصوصة بأهل الهند دون غيرهم بل هي شاملة لجميع الشعوب المشرقية . فيسهل علينا بعد الوقوف على هذه الحقيقة أن نذكر السبب في ذلك الافتقار الشديد الذي كان عليه المشاركة الى رؤس المال الكافية للقيام باستثمار المشروعات الحيوية عما كان الى حد مئة سنة خلت . وزداد علماً بالسبب متى ما عرفنا أيضاً ان الاضطرابات السياسية والنواهي الدينية الحائلة دون ادانة المال بالمائدة ، قد وقت حجر عثرة في سبيل الافراد الطامحين من ذوي الهمة والنشاط الذين يبتغون استدراار القناطير المقنطرة من أموالهم بوسائل المشروعات الكبرى ذات الربح الجليل . فلم يبق هناك من وسيلة مستطاعة لاستدراار الأموال غير المراهبة التي عمت بها البلوى فأصبحت جميع رؤوس المال الشرقية تزدهر تستدر على هذه

الطريقة ولكن البلية هي أن رؤوس مال كهذه ، لم تدن لقيام بالأعمال المنتجة الراجعة والمشروعات القيمة بل للانفاس في الترف والاسترسال الى الملاذ البدنية ولسد الحاجة ، لكن مع الاسراف والتبذير ، فكانت مضرة قاتلة ، لا محيية منجعة ، وزادت رؤوس المال على اختلافها اجهافاً .

هكذا كانت حياة الشرق الاقتصادية منذ قرن ومن المحقق أن هذه الحياة المتضعفة ذات النظام المعتل قد أفضت بالشرق على التوالي الى المعجز وفقد القوة والحول امام تيار المزاحمة الهائل الذي اندفع به الترف التأثير ثورته الصناعية ، ففدا طوفان البضاعات الغربية ، الآلية الصنع ، الرخيصة الاسعار ، يطمو على كل قطر عن اقطار المشرق ، جارفاً ما كان امامه من البضاعات والمصنوعات الوطنية جرفاً . وما كانت الطريقة التي لاشت بها المزاحمة الغربية العظيمة ، الصناعات اليدوية الشرقية القديمة ملاشاة تامة ، كما لاشى قطن « لنكشير » صناعة النسيج اليدوية الا مثلاً يقاس عليه انهيار كل ركن من اركان الحياة الاقتصادية في الشرق . على انه قد قام بعض الكتاب الشرقيين وقالوا ان هذه الغلبة التي قد فالتها المصنوعات الغربية في الاسواق الشرقية كانت الأسباب فيها سياسية اكثر منها اقتصادية ، ويستشهد رجال النهضة الوطنية في الهند على صدق كلامهم في هذا الشأن بالمساعي التي تبذلها حكومة الهند في سبيل توفير الوسائل وتمهيد الطرق لتتفوق أقطان « لنكشير » المذكورة ، ويؤكدون القول ان هذا وليس سوى هذا من سبب لاضمحلال صناعة النسيج في بلادهم . على ان هذا القول ليس بصحيح . فان المساعي التي قامت بها السلطة البريطانية قد تكون عجلت في حصول ما قد حصل من تفوق المصنوعات البريطانية على تلك الوطنية في الهند ، ولكن هذا التفوق كان بطبيعة الحال والزم من مما لا بد منه بوجه من الوجوه . وخير دليل على انه لم يكن بد لتيار المصنوعات الغربية من التغلب انما هو الطريقة التي تلاشت بها صناعات النسيج في بعض الممالك الشرقية

المستقلة مثل تركيا وإيران ، تلاشياً شبيهاً بذلك الذي حصل في الهند أمام تيار المزاومة الغربية الجارف .

وزيد برهاناً آخر على هذا ، وهو تلك الحقيقة الراهنة بأن الشعوب الشرقية اجمالاً كان من عجيب أمرها أنها عطفقت تقبل كل الاقبال على شراء المنتجات والمصنوعات الغربية ، مؤثرة إياها على تلك الوطنية المصنوعة صنماً يدويًا متقناً . وقد حل هذا الأمر الذي لا مراء فيه كثيراً من أهل الغرب على الدهش والاستغراب ، اذ كادوا لا يفقهون كيف ان الشرقيين يقبلون على شراء الرخيص الرديء من البضائع الغربية المصنوعة صنماً على طرز مخصوص بالاسواق الشرقية ، يرونها أفضل من بضائعهم الوطنية من حيث ان هذه بالحق أجود وأجمل . فالجواب على هذا ان الشرقي بالجملة ليس بالخبير الفني الماهر ، وانما هو رجل رقيق الحاله ادركته الخصاصة ، فبات يجتهد جدياً ليتوفر على عيالة أهله اذ لو توافى بعض التوافي في السعي وطلب الرزق كادت تنشب به غالب المسغبة . فهو بهذا السبب ليس يقصد الاسترخاس فقط بل لا مفر له من ذلك سواء شاء أم أبى ، لأن رخص الأسعار هو العامل القاهر الذي يسوقه الى ذلك . ولا شك ان جودة البضاعة هي أيضاً سبب من الاسباب التي تحمل الشرقي على ايثار تلك البضاعة الجديدة . اضع الى هذا ان البضائع الغربية من حيث الكم والمقدار لم تقف عند حد الحاجات والادوات الشرقية التي كان قد اعتاد الشرقي استعمالها حقبةً واجيالاً بل أخذت تزداد ضرورياً وأنواعاً مما لم يعرفه الشرقي من قبل . ثم ان ما هي عليه هذه الضروب والانواع الحديثة من التفتن المقترن بسهولة الاستعمال كان مما يدعو الشرقي لشراؤها والارتفاق بها واستنفادها ، فصارت بطبيعة الحال تندمج في مجموع حاجاته الاقتصادية اندماجاً لا غنى له عنه . وقد ذكرنا في موضع تقدم كيف قد شاعت المطازر ومصاييح غاز الاستصباح في الشرق بلداً بلداً ، ففس على ذلك سائر الحاجات التي اخضعتها السنن الاقتصادية فشاعت

مثل ذلك الشيوع . ان انتشار البضائع والمصنوعات الغربية كان بلا ريب علة في تطورات هامة في كل صورة من صور الحياة الاقتصادية الشرقية فنشأت بطبيعة هذه التطورات حاجات اقتصادية حديثة لم تكن لتُعرف من قبل ، ونحن مستوى الحياة نمحساً بيننا ، وترقي مقياس النيقة والذوق ترقياً كبيراً . قال عالم اميركي اقام في الشرق غالب حياته : « ان الاطلاع على المخترعات المصرية ، وانواع الاغذية والآنية الحديثة مما لم يكن له وجود من قبل ، قد دعا الى نشوء حاجات جديدة ما لبثت ان ساوقت المنازع النفسانية حتى رسخت واستقرت في أفق الحياة ، فالإصلاح الصيني بات لا يرتضي بعد ان يسهر ليله على مصباح زيتته المستخرج من الاوبياء والقول ، بل ينبغي غاز الاستصباح بديلاً . والاسيوي على الجلة لا ينفك يتطلب المصاييح الحديثة الطراز طلباً شديداً ورغبته لا تقل في ذلك عن رغبته في طاب الساعات الحديثة أيضاً . وخذ لك مثلاً ، السوروي الطموح الذي بات يستنكف السكنى بيت سكه آباؤه واجدادهم من قبله مسقوفاً بالروافد والتاين وأصبح لا يرتضيه بعد اليوم الا بسقف من الأجر الثقيل الوارد من فرنسا . وفي كل مكان ترى القوم يتطلبون الأدوات والمصنوعات الاجنبية فالاطلاع يخفق الحاجة والشرقي لم يزل يزداد اطلاعاً ومعرفة ، لذلك بات يتطلب اليوم مئات الحاجات التي ما كان اسلافه يعرفونها أو يسمعون بها »

وحيثما تقلبت في أقطار المشرق رأيت هذا التطور والانتلاب على هذه الصفة . قال كاتب اقتصادي هندي ، وهو حدو شديد للحضارة الصناعية الغربية يندب كونه ذوي الفنون والمهن باتت أعمالهم لا تجدي تمعاً فطققوا ينقلبون الى القيام على الزراعة ، وان غاز الاستصباح الوارد من باكوا أو نيويورك امسى يهدد حياة باعة الزيت الوطني (المستخرج من طائفة من انواع الخضروات الوطنية) ، وان المصنوعات الحديدية الرخيصة الاثمان ،

الصقيلة المزخرفة من الخارج ، الواردة من أوروبا ، قد أخذت تلاشي التجارة الوطنية في الأواني والأوعية النحاسية التي ظلت معروفة في البلاد منذ الحقب القدي زد على ذلك ان هناك تطوراً كبيراً في اذواق المستهلكين على رق متعال مستمر . فاز أهل البلاد قد أقلموا عن استعمال « الفير » (ضرب من الحلواء) الى السكر الأوروبي ، وعن الأقشة المصنوعة من النسيج الوطني الخشن الصفيق الى تلك الفرية الناعمة ، وان جميع الصناعات الأهلية أصبحت على شفا جرف البنوار حتى قضى على كثير من أربابها ، وان القرى التي ظلت قروناً عديدة على مطرد ماذاتها ومنساق عرفها انبرت تقلع عن ذلك إقلاعاً سريعاً ، وكثر تعاملها مع كل سوق من أسواق العالم ، وان السفن والقطر الحديدية التي ربطت أنحاء البلاد بعضها ببعض قد أمتست في البلاد شبه شبكة أو عروق واشجة فتدانت القرى وصارت كل قرية على صلة من الاخرى . وصفوة القول ان المزاحمة الفرية التي ظهرت وانتشرت هذا الانتشار الهائل في عهد ما قبله من عهد ، إنما كانت حلة تطورات عظيمة تغيرت بها صورة الحياة .

ولم يكن السبب في هذه التطورات العظيمة هو تدفق البضائع الفرية خصب ، بل أيضاً تدفق رؤوس المال الفرية . ذلك لأن القرى الطيبة لاستدرا الاموال كانت عديدة فأخذت رؤوس المال الفرية تفيض فيضاً مطبقاً كل قطر من أقطار الشرق . ولما لم يكن للشرق من وليجة عن الاستماعة رؤوس الاموال الاوروبية لمباشرة جميع الأعمال الاقتصادية والمشروعات النافعة بالمعنى المعروف اليوم ، فقد كثرت القطر الحديدية واستخرجت المعادن ، وأحييت الزراعة على الاساليب الحديثة ، وأنشئت مشروعات أخرى تنمي الثروة . ولا راء ان أعظم ما أنشئ هو تأسيس معامل صناعية عديدة منتشرة من أفريقية الشمالية حتى الصين ، فازداد سمران « المدن الصناعية » ازدياداً حتى بات ذوي أسوات الآلات ودخان المعامل الصاعد في الفضاء يشيران بأن

الشرق قد شرع يحذو حذو الغرب في الحياة الصناعية .

أما النتائج الاجتماعية العظيمة التي حصلت من ديب روح الصناعة في الشرق ديباً منتشراً في كل مرق من عروقه فستكلم عليها في الفصول التالية .
لذلك تقصر - في هذا الفصل - كلامنا على شأن التطور الاقتصادي ونتائجه .
زد على ذلك ان هذا الكتاب انما جعلنا موضوعاته مقصورة على شؤون الشرقين الأدنى والأوسط بحيث لا نستطيع التوسع فيه حتى نتناول الكلام على الصين واليابان ، فينبغي للقارئ الكريم ان لا يفتى كونه تطورات الشرق الأقصى واقلباته غالبها سبل ودهاليز لما نحن آتون على ذكره في هذا المقام .

ان المستحدثات والمنشآت الصناعية جميعها كانت في بادئ الأمر أشبه بمفروسات غريبة صرفة في تربة شرقية ، تأنع على رؤوس المال الغربية ، تدبر أمورها وتدبر شؤونها أدمغة أوروبية ، ذلك الواقع الذي لا ريب فيه .
وما كان الغربي ذو رأس المال ليقرر بنفسه ولا ليجازف بماله ويضمه في ايدي ابن الشرق الفاقد معرفة اسرار الصناعة وخفاياها ، الدائب على الامراف والتبذير ، الجانح أبداً الى المراهقة والمهاياة ، اللجوج في مراد جنى التمار قبل أوانها ، القليل الحفكة في سبل الاجادة والخبرة في طرق المنافسة . بيداته على عمر ائمن أصبح للشروعات الغربية التي ضربت من النجاح والفتح يسهم تأثير شديد في نفوس الشرقين مما حمل الطامحين منهم وذوي النظر البعيد فيهم على ابراز رؤوس مالمهم والمنافسة بها في عالم الصناعة ، وقادهم الأمر الى الاطلاع على وسائل النجاح واكتناه اسرار الفلاح . وقد وصفنا في أواخر الفصل الأول من هذا الكتاب ترقى الأعمال التجارية على الطراز الحديث في العالم الاسلامي وفي الهند عند المسلمين وغير المسلمين . ففي الهند عناصر عديدة مثل المجوس والمرايين الهنوديين الذين غدوا اليوم جميعاً غاصين في لجة الاعمال المالية والصناعية بالمعنى الحديث . والسبب في ذلك ان هذه العناصر

الوطنية انما كانت من قبل قائمة على تعاطي الربا وضروب الفائدة . فاكتمست بذلك على توالي الأيام خبرة في طبائع الأعمال أهلها لولوج هذه الأبواب الحديثة . ومن غالب هذه الطوائف ظهرت الجماعات القائمة اليوم بمشروعات الأعمال الوطنية في الهند وأكبر هذه الأعمال وأعظمها معامل نسج الاقشة في كلكتا وبومبي ، ومعامل صنع الأواني والادوات الحديدية في بنغال . وهذه الأعمال جميعها قائمة على رؤوس مالر وطنية يديرها وطنيون خبراء . على أنه لا ينكر ان هذه المشروعات كانت تلقى في ابتداء سنيها كثيراً من المشقة والعناء . ولكن مما لا ريب فيه البتة ان مفروسات الصناعة الغربية في تربة الشرق أخذت تتلافى تلاشياً سيستمر حتى يختفى ظلها الاجنبي من على وجه المشرق من حيث ان الصناعات الوطنية أخذت تتأصل وتدرق في كل تربة صالحة .

ثم نتج عن جميع المشروعات والأعمال الغربية والشرقية ، ان نشأت مراكز صناعية خطيرة في مختلف الأقطار الشرقية . قال كاتب فرنسي في شأن مصر (سنة ١٩١٠) : « باتت صفتنا النيل مرصعتين بخطوط مؤلفة من معامل السكر والقطن الباسقة المداخن فوق أخصاص الفلاحين واكواخهم » . وقال السرتيودور موريسون في شأن الهند : « في مدينة بومبي قد بلغت الثورة الصناعية حد النجاس والاكتمال . بومبي مدينة صناعية حديثة ، ترى فيها حسنات الحضارة الصناعية الحديثة وسياتها : فيها الاسواق والازقة المزدهجة غير الجيدة الهواء كما هو الحال في كل مدينة وحاضرة أوروبية . وفيها طبقات من أهل الثراء ذوي الملايين قد زينوا شوارع المدينة بما انفأوه وشيدوه من بيوت البر والاحسان . فالزائر القادم من الأقاليم ليدعش حقاً من جميع ما يراه في بومبي من مظاهر الابهة المنطوية على الاسراف والافراط ، ويفتنن افنتاناً بترقي المقاييس الدوقية . اما القرى التي نشأ فيها وترعرع ، والحقول الرحبة الواسعة الارجاء التي تظلل سماءها وشرب ماعها ، فانها في نظره اليوم

هي الهند الآخذة في التطور والاقبال . يوميء بشير المستقبل الزاهر .
والغد الباهر .

على ان قرب متناول الثروة الطبيعية وكثرة المال ووزارة أجورهم جميع ذلك .
قد جعل أرباب النظر من الشرقيين على التوسع في المطاعم الكبرى والآمال
البعيدة ، حتى قامت طائفة منهم تأمل أن تضم رؤوس المال الغربية الى الايدي
الشرقية العاملة ، كما أوضح هذا أحد أكابر الاقتصاديين الهنود بقوله :
« الاموال الانكليزية والايدي العاملة الهندية هما أرخص ما في العالم » . وقامت
طائفة أخرى أشد مطمحاً وأبعد غرضاً وغاية تفكر في تحويل المشرق من
اقصاء الى اقضاء ، الى معمل صناعي ، فتنبذ المصنوعات الغربية نبذاً وبحرم
القرب حرماناً من هذه النعم التي يجتنيها في الاقطار الشرقية . وقد بين هذا
المطمح كاتب هندي في مقال نشره في احدي المجلات الهندية قال فيه :
« ان الشرق ليهتد بالغرب وينائوته مناوذة مرة غير هياب ولا وجل . لان
الشرقيين قد انبروا الى الميدان الصناعي ينازلون ويكافحون ، وقد قدر لآسية
الجبارة منذ الآن ان تقوم بحرب تجارية عوان ، لها منار وليس لها ختام ،
تطبق أقطار المشرق قطراً قطراً . فهذه الحالة الشاقة لن تدوم مادام الغربي
يركب من الهول ما يركب لكما يظل قابضاً على أزمة التجارة في الاسواق
الشرقية ، اذ ان الشرقي غدا لا قبل له باحتمال ذلك فانبرى لزال الغربي وصدامه ،
وهو لا ينفك يصارعه حتى يجنده في معركة كان الشرقي من قبل يسقط فيها
للأجنبي غنيمة باردة ٠٠٠ زد على ذلك ان الشرق في زحامة التجارة الغربية
اليوم قد ايقن كل الايقان ان الوسائل التي كانت في يده فيما مضى كانت عقيمة
لا تجدي أقل نفع ، فاقطع عن استعمال تلك الآلات والاساليب القديمة واطام
مقاهم الآلات الغربية الحديثة الطراز حتى يتسنى له بذلك قهر عدوه وطمع
منازله في كبده ، لذلك اشتدت والحق يقال عزيمته وعاد لا يرضى اليوم لنفسه
ما كان يرضيه بالانس ، وطقق يدرس العلوم والفنون التي هي لغرب ذريعة

فلاحة المادي ونجحه الكبير ، وما افك يقرن العلم بالعمل ويتمشى على نتائج استقصائه واكتناحه تمهياً صحيحاً مطرداً ، ويفرغ الاساليب الغربية في قالب شرقي على ما يلائم مطلبه ووافق شأنه ، ويتفنن في ترقية هذه الاساليب ترقية حسنة .

ثم هب كثير من أهل الاستقصاء الغربيين يؤكدون هذه اليقظة الصناعية الكبيرة في الشرق . وفي الحين الذي كان فيه الكتاب الآف الذكر يدبج مقاله هذا كان كاتب اقتصادي أميركي مشهور يقوم برحلة استقصاء في ربوع الشرق ومما كتبه في الحالة الاقتصادية قوله : « ان السبب الجوهرى في فاقة آسية وخصاصتها انما هو ناشئ من أمرين لا ثالث لهما : عجز الحكومات الشرقية عن تعليم شعوبها ، وعجز هذه الشعوب نفسها عن توسيع طاقاتها لزيادة الانتاج باستعمال الآلات والأدوات الحديثة . فالجبل اذنب وقلة الآلات هما وحدهما علة افتقار آسية وانحطاطها ، كما ان العلم والآلات الحديثة هما وحدهما علة فلاح أمريكا وارقتها أوج السادة والممران » . ثم يسوق الكاتب كلامه مبيناً انه يجب علينا ان نرتقب نهضة آسية ارتقاباً شديداً ، فان آسية مذبات ترى هذه الحقائق الواقعة بعينها انطلقت تجمد جداً هائلاً لترقية شؤونها وأحوالها ، لذلك « من الواجب علينا ان نتمتع اكثر فاكتر لمباراة هذه الشعوب المستيقظة ، الشديدة البأس والأيد بسبب انها تغالب الخصاصة وانها معتادة لتذليل الصواب ، وهي التي قد ثمرت من السواعد للتذرع بجميع ذرائعنا ، وأعدت المدة للاطلاع على جميع امرار قوتنا وفلاحنا ، متأهبة للاستفادة من المراك الذي سيكون في سبيل التفوق الصناعي والاصلاح الجنسي » . وقال مستقصر أميركي آخر في كلامه على الشؤون الاقتصادية في آسية (سنة ١٩١٤) : « ان جميع آسية من شرقها الى غربها قد امتدت فيها عروق الصناعة الحديثة واسباب الافلاح الصناعي الحديث » . وقال السريثودور موريسون في شأن مستقبل الهند الاقتصادي :

« ان الانقلاب الصناعى المائل في الهند قد أسمى على قاطب قوسين أو أدنى ، فقد اضمحلت العقبات التي كانت الى اليوم حائلاً دون نهج المناهج الحديثة في الصناعة المصرية ، وانتشرت وسائل النقل انتشاراً عاماً في طول البلاد وعرضها ، وبات استقراض رؤوس المال لشراء الآلات وتشييد المعامل والمصانع أمراً ميسوراً ، اذ يمكن أرباب المشروعات ان يجلبوا الادوات والمواعين ، واستئجار المهندسين ورجال الادارة والتدبير من أهل الغرب ليقوموا بتخريج ربانة بحر الصناعة لهند المستقبل . وباتت اللغة الانكليزية وسيلة سهلة للتعامل التجاري في الأقاليم الهندية بعضها مع بعض ، وبين الهند وغالب العالم الغربي . وما دامت الهند آمنة من ان تقاجأ بفتح أجنبي أو ثورة داخلية فلها من الزمن نصير على القيام بالمشروعات الكبرى على اختلافها . لجميع الأحوال المحيطة ملائمة كل الملائمة لثورة صناعية عظيمة اذا قبض لها الاكتمال وبلغ الحد زادت في ثروة الهند كل سنة زيادة فاحشة لم يحلم بمثلها من قبل » .

على ان العامل الكبير الذي ينبغي الاستفادة منه حق الاستفادة لا كمال عدة الشرق في المواضع التي لم تزل تنقصها الخبرة والحذافة في عالم الصناعة ، انما هو كثرة المال ووزارة اجورم ، الأمر الذي يبدو لأهل الاستقواء من الغربيين بالغاً منتهى الغرابة . فلنعتبر هذا في شأن مصر والهند على سبيل المثال الذي يصح ان تقاس عليه في سائر أقطار الشرقين الأدنى والأوسط . كتب الاقتصادي الانكليزي ه . ن برايسفورد سنة ١٩٠٨ في أمر مصر يقول : « ولم يكن اذ ذاك قانون للمعامل والمال في مصر ، من حيث ان في البلاد معامل للحلج القطن تستخدم العملة مياومة ليقوموا بأعداد القطن للفصح والاصدار ، ويستغرق هذا العمل أربعة الى خمسة أشهر كل سنة . وكانت أجور هؤلاء العمال زرة تتراوح بين ٧ و ١٠ بنسات للبالغ و ٦ بنسات للحدث ، وكان البالفون والأحداث يشتغلون في بعض الاحايين

اثنتي عشرة ساعة وفي الغالب خمس عشرة ساعة ، وعند اختلاف المعتاد ست عشرة الى ثمان عشرة ساعة في اليوم . وفي بعض فصول السنة كان العمال حتى الأحداث يشتغلون اثنتي عشرة ساعة في المساء فضلاً عن النهار . والحالة في الهند شبيهة بهذه الحالة في مصر . فأت أول تحقيق في شؤون المعامل الصناعية في الهند قد قامت به لجنة من لجان العمال الصناعية سنة ١٩٠٧ واليك بعض الحقائق التي اشتمل عليها تقرير هذه اللجنة : ان ساعات العمل في معامل القطن في بومبي هي من ثلاث عشرة ساعة الى أربع عشرة ساعة على اطراد وانتظام . وفي معامل القنب في كلكتا يشتغل بعض العمال غالباً خمس عشرة ساعة وفي معامل القطن يجب على العمال ان يشتغلوا سبع عشرة ساعة الى ثمان عشرة ساعة في اليوم . وفي معامل الارز والمطاحن يشتغل العمال عشرين الى اثنتين وعشرين ساعة ، وفي المطابع يشتغل العمال عند اختلاف المعتاد اثنتين وعشرين ساعة سبعة أيام متوالية . أما الاجور فكانت للعامل البالغ الذي يشتغل ثلاث عشرة ساعة الى خمس عشرة ساعة في اليوم ١٥ - ٢٠ روبية في الشهر . وكان العمال الأحداث كثيري العدد لم يتجاوز اسنانهم السادسة والسابعة ويشتغلون في أحيان عديدة ثمان ساعات في اليوم . وكانت نتيجة هذا التقرير ان حكومة الهند سنت قانوناً عسفت به حالة العمال بعض التحسين ولا سيما حالة النساء والأحداث . بيد انه في سنة ١٩١٤ كتب الاقتصادي الفرنسي « البرت ماتان » بعد استقصاء مدقق قام به يقول : ان حالة عمال المعامل لم تتحسن تحسناً مذكوراً اذ فقد القانون الذي وضعته الحكومة مفعوله وما روعي مراعاة صحيحة ، فعاد عدد ساعات العمل فزاد والاجور فزرت ، وبات العمال الرجال في بومبي لا يتناولون أكثر من ١٠ الى ٢٠ سنتاً في اليوم ولم يتجاوز الحد الاعلى لاجورهم ٣٠ سنتاً والحد الاعلى لاجور النساء والاحداث لم يتجاوز ١٠ سنتات في اليوم .

وقد يخيّل الى المفكر المتدبر لأول وهلة هذا الحد الذي تبلغه زيارة

الاجور ، والمتأمل هذا المدد الكبير لساعات العمل ، أن الشرق لو يسر له رؤوس المال الكافية والآلات والأدوات الحديثة لاستطاع ليس منافسة المصنوعات والمنتجات الغربية في الاسواق الشرقية منافسة الاغراق لحسب ، بل ربما استطاع غزو الاسواق الغربية في موطنها . وقد حمل هذا الامر كثيراً من كتاب الغرب على الخفية والحذر ، اذ منذ ثلاثة ارباع القرن (سنة ١٨٥٨) تنبأ غوينو بأن آسية ستفتح أوروبا فتحاً اقتصادياً هائلاً . ثم قام من بعده كثير من الاقتصاديين مثل برايسفورد وغيره بنذرون العالم الغربي بسوء العقبى من جراء تسرب رؤوس المال الغربية الى الاقطار الشرقية حيث جوء الاستثمار والعمل جذاب مستهوى للنفس ، على ان هذا الامر من حيث علاقته بالشرق الأدنى والاطلس لم يتحقق عملياً بعد ولا يوجد ما يبدل على ان خبره على قدر خبره . فالصين قد يكون مكتوباً لها في الوح المسطور ان تقوم بمفاجأة الغرب مفاجأة كريمة يقام لها حقاً ويقعد . وأما العالم الاسلامي والهند فلم تبلغ الصناعة الحديثة فيها من الترفي مبلغاً رفيع المستوى ظهر فيه الحدائق الصحيح والحزمة والمناصرة الى حد استطاع به اشلال صناعة أوروبا وأمريكا . ففي الهند مثلاً ، البلاد الاخرة بالسكان المهاجرين ، لم تبرح المعامل ينقصها العمال الخبراء الحدائق ممن يتحققون الصنعة ويبحثون عن اسرار الآلة . قال البرت ماثان : « قد يظن بعض القوم متى ما رأوا ساعات العمل عديدة طويلة والاجور زرة ان الصناعة الهندية ستقلب مما قريب منافسة شديدة ومناصرة قاهرة للصناعة الغربية ، فالامر في الواقع بخلاف ما يظنون ، والسبب الحائل دون صدق وهمهم هذا انما هو رداءة النوع . فان العمال الذين يتناولون زر الاجور ويمشون العيش الشلف وبأكلون الطعام القصف يندون بسبب ذلك ضماف المنة قلال الهمة ، فتلاثة منهم يكادون يعجزون عن القيام بعمل يقوم به أوروبي واحد . زد على هذا ان العمال المنود لا تنقصهم قوة العزم والحزم لحسب بل يعوزهم الحدائق ، وشدة

الاعتناء ، وحسن القيام والتوفر على العمل ، وتمشيق الصنعة . . . واذا الهندي ليؤثر القيام بأي عمل آخر على ان يكون طاملاً داخل جدران المعمل . فلهذا ترى الذين يشمون المعامل هم من حثالة الطبقة العاملة ، ولا يدخلون في حظيرة المعمل الا بعد ان تسد في وجوههم سبل الرزق وتفلق عليهم أبوابه ولا تبقى الا تلك السبيل فيضطرون اذ ذاك الى اللجوء الى المعمل ، ومتى مافتح له باب الرزق في مطلب أقرب متناولاً وأدرّ خيراً وقهراً ، يرح المعمل الى حيث ابنتي . لذلك لا يتيسر للمعامل الاعتماد على قدر من المال منتظم ترقى به الحال وتتوفى . وقد أخذ بعض الكتاب يتساءلون أزيادة الأجور يستطيع ياترى تحسين الحال ؟ فيجيب كثير من المستخدمين . كلا . فان المال متى مارأوه ، حالم قد تحسفت قليلاً امرهوا الى مزايلة المعامل اما الى أجل قصير حتى ينفذ موافق دراهمهم وتنضب جيوبهم فيعودون الى المعمل ويكررون شأنهم الأول ، واما الى أجل لا رجوع بعده اذا وفقوا الى عمل أفضل وأفيد . وقد كتب اقتصادي هندي يؤيد هذه الحقيقة فقال : « ان من أكبر الآفات والنقائص التي تعتور انشاء المعامل الصناعية الكبرى في الهند هو قلة الايدي العاملة وكفايتها للقيام بالعمل . فالمعمل لقاء زرع الاجور اذا كان خالياً من آثار الثبات والحذق والتفنن والمهارة هو بخسر لا مرجح بدون ريب . فالمعامل الهندي على الغالب جاهل لم يتناول التهذيب ولا الثقافة ، فليس هو مكتنفاً لأسرار العمل ولا على صلة قريبة بمستخدمه . وعمال المدن دأبهم التنقل من عمل الى آخر ، وهم على ميلهم الى تماطي المهن والحرف والفنون قليلو الثبات والمثابرة على العمل » (من مقال ليوسف علي سنة ١٩٠٧)

فلهذا السبب ترى الصناعة في الهند على نحوها هذا الفخو الفائق لم تكن عند جميع الآمال التي أملها أرباب النظر لها . فقد ورد في « الكتاب السنوي » الرسمي عبارة صريحة : أن الهند بالاختصار انما هي بلاد غنية بالمواد الخام كثيرة الاستعداد للحياة الصناعية ولكن تنقصها المثابرة وحسن القيام على

المعمل . « ويرى بعض أهل الاستقصاء أن مستقبل الهند الصناعي لن يكون ذلك المستقبل الباهر الزاهر . فقد كتب في المدة الأخيرة عالم انكليزي خير في شؤون الهند يقول (سنة ١٩٢٠) : « قد كان يمكننا منذ عدة سنوات أن الهند تستطيع بتشرعها العلوم الغربية واقتباسها وسائل المهارة الفنية في أجل قريب أن تمارس أساليب الصناعة الحديثة على ما يلائم شؤونها وأحوالها فترتقي ذروة عالية من التقدم الاقتصادي . ولم يرح بعضهم الى الآن بنذر العالم الغربي بالرؤيا الشرقية وهي نهضة الهند والصين نهضة جليلة قائمة على أفضل التنظيم وأجود التدبير ، مستمينة بالمصادر الكبرى للثروة الطبيعية وباجور العمال الزرة ، بحيث اذا ما تم هذا استطاعت آسية منازعة الغرب وخلعت عليه أسكال التفقر بعد أن جر مطارف الآراء الفاحش . ان كاتب هذه السطور لا يحسب هذه الرؤيا سوى حديث خرافة . فاعطى الاسيوي انما يراه من نوع آخر ليست هذه صفته ، فهو يرى اتساعاً زداداً في شقة البون من حيث لا يرى ارتقاء مفضياً الى التساوي في أفق واحد ، ويمتد أنه كلما خطت الهند خطوة في سبيل الترقى والكفاية في عالم الآلة ، خطا الغرب خطوتين ، وهى ما شرعت الهند تستعمل الدراجات والسيارات (دون أن تصنعهما) يكون الغرب قد انجز اصطناع الطائرة والمنطاد وأبلغ فن الطيران حد الكمال وقس على هذا . ان الحرب العامة قد عجلت نمجيلاً كبيراً في ازدياد الاختراعات الجهازية ، كما نعلم هذا حق العلم ، فاجتاز الغرب بذلك مرحلة طويلة ، بينا الهند لم تبحر مكانها منذ الحرب دون أن نرجح في سلم هذا الارتقاء حتى كأنها اليوم ، بالقياس الى أوروبا في الأجيال الوسطى ، بلاد لم تنشب صناعاتها وفنونها يدوية محضة . زد على هذا أن الهند لم تستعمل بعد أبسط القوات الآتية وأحقرها في أعمالها الزراعية . نعم ان عصر المزالة قد انقضى على كل حال ، ولكن شقة المستوى بين الشرق والغرب لم تزل بعيدة ، فاهو مصير أهل الهند الذين يبلغ عددهم أكثر من ثلاثمائة مليون يا ترى ؟ اتنا في

الفرق بازاء خطر خطير الا وهو استئصال الآفات الصناعية التجارية مما يقف عنده الباحث مدعوشاً ، ان أهل الهند باتوا حقاً على طريق التهلكة بسبب هذا الخطر الكبير ، والشرق بالجملة يصير في هذا العصر مزدحماً مختلطاً يستغرق فيه الصحيح والفاسد (كتاب « الهند في سنة ١٩١٧ و ١٩١٨ »)

وسواء أأصاب هذا الكاتب المنتقام أم أخطأ ، فما لا ريب فيه أن ليس الهند وحدها بل الشرق كله هو في دور التطور الهائل والانقلاب العظيم وان هذا الدور حقاً لمصيب ضنك . وقد استوفينا الكلام الى الآن على شؤون العمال الصناعيين من الطبقات المدقعة في المدن والحواضر ، غير أن الطبقات الاجتماعية الأخرى قد تأثرت بمعامل هذا التطور عينه ، وكان فيها من الانقلاب والتبدل مثلما كان في غيرها ، ذلك بسنة المجتمع التي لا مدفع لا لتفشار عواملها . فالتجار وأهل الحرف القديمة والمهن العتيقة الطراز راحوا لا حول لهم ولا قوة عند ظهور الأساليب الحديثة في التجارة والصناعة ، ولكن غداً سواد الفلاحين أحسن حالاً وأفضل شأنًا . ثم لم يكن هذا التطور قاصراً على اكتناه اسرار العمل والوقوف على طرقه الحديثة المؤدية الى الاتقان والتجويد ، بل هو في الواقع أكثر من ذلك : هو انقلاب محض من الأصل في وجهة النظر واعتبار صور الحياة وفهم ماهيتها وإدراك حقيقة شؤونها وأسرارها في كل أفق من آفاقها . كان من عادة الاناجار فيما مضى أن يجلس محتبياً في حانوته بين طائفة قليلة من البضاعة المبهثرة حواليه ، متكاسلاً خاملاً ، يقضي الوقت في مساومة عميله مساومة فارقة ، سيان عنده راجت السوق أم بارت . وكان المتفنن الصانع اليد يشتغل منفرداً عدداً من الساعات على قدر ماعنده طاقته المتوانية ثم يترك عمله ويذهب الى حيث شاء . وكان التلاح ينهض مع الفجر لمباشرة عمله فاذا ما جاءت الظهيرة استقام هو وحيواناته الى قبولة طويلة الى أن يهب نسيم العصر فيسقيظ ويمطى ثم يستأنف شغله متراخياً بطيئاً .

لذلك ليس من الغريب في شيء أن يبدو لأهل الشرق في بادئ الأمر جميع ما هو معروف في حياتنا الاقتصادية من النظام والسرعة والرقابة والانكماش في العمل اموراً مستكرهة ممقوتة ، لا قبل لهم باحتمالها كلها معاً والمتأثرة عليها ، لأن امر اكتساب هذه الصفات الجوهرية في النفس ورعايتها والتحشي عليها في مجال العمل لا يتم الا على ببطء وتؤدة ، يرافق ذلك سائق الضرورة والقهر الناجم عن طبيعة الانقلاب . زد على ذلك ان المشاركة ليتألمون حقاً شديد التألم من مزاحمة الأجانب لهم ، وهؤلاء لم يبرحوا منتشرين بين ظهرانيهم بمدة أفضل وذخيرة أوفر وحسكة أشد في الميدان الاقتصادي الهائل . وقد وصف السر وليم رمزي وصفاً أجاد فيه كل الاجادة ، كيف طلق الترك في آسية الصغرى على اختلاف طبقاتهم من الماداة والكبراء حتى الفلاحين ومن دونهم ، يتدلون وينحطون طيلة الحسنيين سنة الأخيرة ازاء الرحام الاقتصادية الذي أخذوا يعانونه ليس من الاوروبيين خاصة ، بل من قبل العناصر الوطنية النصرانية كالأرمن واليونان الذين قد تشربوا قدراً من حديث الأصول والطرق والاساليب في فن التجارة الغربية . ففي الأيام القديمة ، قال السر وليم رمزي ، لم يكن في آسية الصغرى « شيء من التقدم الاقتصادي والترقي التجاري ، بل كانت شؤون الأعمال على اختلاف ضروبها منحلة جارية اطراداً مجراها القديم المعروف منذ الحقب المتطاولة . على انه لمن المعلوم أن حياة اقتصادية على هذه الصفة لم تكن لتقف في وجه النظام التجاري الغربي البالغ من الترقى مبلغاً عظيماً ، أو تمارض معارضةً طفيلة تيار الحضارة الغربية الحديثة ، ولكن تلك الحياة وهي على نمطها القديم ما كانت بشافة على أهل البلاد ولا بالثقيلة كما انه لم يكن أمر الاتراء وادخار المال مستطاعاً في عهد مثل ذلك العهد ، ولا كانت الفرص الطيبة سانحة لمثل هذا وكان من المستحيل على الفرد أن يستميل اليه عدداً كبيراً من الناس ويستخدمهم في عمله ثم يأخذ بالمتأثرة على هذا العمل فيوسع نطاقه على التوالي

حتى يزداد هو بذلك نجاحاً وفلاحاً ، فيجني من وراء ذلك ثماراً شبيهة . وانما كان هناك عدد من أرباب الأعمال الفردية يشتغلون في حيز ضيق لا يجدي صاحبه كبير نفع ، (١٩١٨) . ثم يسوق السر وايم رمزي كلامه واصفاً كيف قد تمزق ذلك النظام الاقتصادي القديم المختل كل ممزق . فتبدلت الحال غير الحال وتغير الشأن غير الشأن ، وأخذت تظهر الأساليب التجارية الحديثة المنظمة على الطرز الحديثة ، فشرع العنصر التركي يرقى مستواه ويتقدم في مضمار التزاحم متفوقاً على من سواه تفوقاً بيناً .

ولأجل الوقوف التام على كيفية ما عانته الطبقات المشتغلة بالزراعة ، من فلاحين ومزارعين وملاكين وأصحاب أراضين من مر الشدائد من جراء هذا التطور الاقتصادي ، عليك بالاطلاع على تاريخ الهند للعهد الحديث المشتغل على أحسن بيان في هذا الباب . قال الكاتب الفرنسي شلي ، وهو من العلماء الثقات في الشؤون الهندية : « لم تبح أقسام كبيرة من أهل الطبقات المشتغلة بالزراعة طوال الحقبة العقود الأخيرة تسلب منها أراضيها أو تضطر هي قهراً الى ان تزارع في أرض غيرها على خصاصة وضيق ذات يد ثم بأنحطاط الطبقات الزراعية هذا الانحطاط نشأت طبقات جديدة أخذت تستولي على الارضين . . . ان الفلاحين المزارعين والملاك لسواء حقاً في المصيبة والشقاء ، لأنهم قصرُوا عن مجاراة التقدم الزراعي على ممر الزمن بل قعدوا عن ذلك واتقلبوا مكاسيل مضاييع للمال ، هذا من حيث ان الفلاح المزارع ، الفريق في بحر من التقاليد الحية منذ أقدم الاجيال ، هو جاهل لا يحسن التدبير ، ولا يعرف الثبات ولا ينظر في العواقب . واعتبر من وجهة أخرى ان الحال الاقتصادية في الهند البريطانية كانت في الواقع علة في نشوء طبقة من المتمولين الذين طفقوا يبتغون مستثمراً لاموالم ، فنشأ المراك يشهد بينهم وبين أصحاب الأرضين القدماء ، وكان هذا متوقفاً ونتيجة لا بد منها . فجعلت الثروة تتسرب أكثر فأكثر الى أهل الطبقة الذين

هم أذكي وأنبه ، والأرضين تستولي عليها أيدي سادة جدد ، فكان ذلك على الجملة أشبه بسهم أصاب أهل الطبقات الزراعية في أشرف مقاتلهم ، فقد ا جانب كبير منهم حرائين وعمالاً مأجورين ، من بعد ما كانوا سادة الارضين وأساطين المزارعين (١٩١٠) .

وقد وصف الاقتصادي الهندي « موكرجي » كيف تفتت حال القرية الهندية وتفرق ساكنها في البلاد فقال: « آراء وافكار اقتصادية جديدة شرعت تستولي على عقول القرويين وتبلغ من نفوسهم مبلغاً كبيراً ، فعلنقوا يتركون صناعاتهم وامحالم ويضربون في البلاد ، اما بسبب المزاحمة الأجنبية القاتلة ، واما بغير هذا السبب فيذرون أشغالهم من تلقاء أنفسهم ويطوفون الجهات . فالبراهمة يهبطون المدن ليطلبوا أسباب معاشهم من وراء الاممال في الحكومة أو الاحتراف الحرّ ، وأهل الطبقات الوسطى يرحلون قراهم ويتشتتون في طول البلاد وعرضها لتحصيل القوت وطروق باب الرزق على ما يكتفي سد الحاجة ، والفلاحون يزايلون أراضيهم التي ورتوها من آبائهم وأجدادهم فتتألف منهم ، وهم عطل عن العمل ، طبقة من العمال الزراعيين الذين لا أرض لهم . فأصبحت القرى وقد امتصت دماءها وجفت عروقها خربة منحطة الى المدم . على ان هذه الهجرة من القرى الى المدن ليست أهميتها مقصورة على كونها هي السبب في حصول ثورة اجتماعية في العادات والافكار ، بل ان نتائج هذه الهجرة الاقتصادية لا خطر وأجل مما يتصور المتصور لأول وهلة ، فقد جرّت أهل الطبقات الوسطى من أهل بلادنا الى انتحال الخدمة حتى صاروا لها عبيداً أقناناً ، وقتلت استقلال الفلاح المزارع قتلاً ذريعاً حتى سلبته جميع حوله وقوته ، وفوق جميع هذا فانها قد عرقلت الأسباب والوسائل التي على يدها تجتني أوقاتنا وهددتها تهديداً عظيماً . وعلى الجملة فالهجرة هي مشحونة بأشد المخاطر القاضية على مهنتنا وحرافتنا ولا سيما الزراعة - وهي صناعتنا الوطنية . »

على ان هناك بعض الدلائل الحسنة ، في عالم الزراعة الهندية على الأقل ، تدل على ان دور الانتقال والتطور أخذت حاله تستقر ، ومفعوله يصطبغ بالصبغة الوطنية ، وان الحالة على الجملة متحصنة عن قريب ومتجهة الى الخير والصالح . فقد تعاضدت الحكومة البريطانية والأمراء الوطنيون على نشر الاساليب والطرق الفنية الحديثة للزراعة ، ومنذ شرعوا بذلك أخذ يظهر ان المزارع الهندي هو اكثر استعداداً من سواه من أهل الحرف والفنون والصناعات ، للأخذ والافتباس . ثم بدأت طبقة جديدة من المزارعين تنشأ على هذا الطراز الحديث وتنمو ، وهي اكثر حذقاً وأشد قدرة على مماشاة الزمن والاستفادة الصحيحة من المستحدثات اتقنية . وخير مثال على هذا قيام الجمعيات الزراعية التعاونية التي شرعت الحكومة البريطانية في انشائها وترقيتها منذ سنة ١٩٠٤ ، وقد افلحت هذه الجمعيات كبيراً وبلغ عددها في الهند سنة ١٩١٥ نحو ١٧،٠٠٠ جمعية بمجموع اعداد اعضائها ٨٢٥،٠٠٠ عضو وبلغ ما لديها من مجموع رؤوس المال ٣٠،٠٠٠،٠٠٠ ريال . ومن دأب هذه الجمعيات ان تقرض أرباب الاعمال الزراعية قروضاً مالية يستمينون بها على شراء الحيوانات والاعلاف والحبوب والاسمدة وحفر الآبار وابتياح المواعين والأدوات الزراعية الفريية ، وأن تمتد المحتاجين وأهل العوز للقيام بسباب معاشهم عند الأزمة . ومن اعمال هذه الجمعيات التي في المقاطعات والرساتيق مكابحتها وباه الرياح المكافحة ، فهبط من جراء ذلك معدل الفائدة الذي كان ٢٠ — ٧٥ بالمائة الى ٩ — ١٨ بالمائة . وانه وان كان لم يزل في البلاد مقدار من الضيق فالدلائل الظاهرة تدل على مستقبل حسن وافر النعمة والخير .

يبد ان هذا المستقبل الزراعي الباهر لم يزل بعيداً وأبعد منه المستقبل الصناعي ، بينا الشرق لهذا المهد يتطور تطوراً ملوّه الألم والشدة ، والامر الغريب في كل هذا ان كثيرين من الشرقيين يقولون ان السبب في شقتهم وبلائهم ليس منشؤه التطور الاقتصادي الحادث بل الحكم السياسي الاتي من

قبل الحكومات الأوروبية مقترناً بالاستثمار الاقتصادي القائم على رؤوس المال الغربية . أما النتيجة التي تنتج عن جميع هذا فاضطراب وقلق وهيجان ، وقيام وقعود ، وارغاء وازباد جميع ذلك لتحرر من ربقة الحكم الغربي اقتصادياً وسياسياً . وقد سبق لنا غينا في أواخر الفصل الثاني من هذا الكتاب شأن الحركة المتشعبة اليوم في الأمم والشعوب الإسلامية ، ولغني بها حركة الجامعة الإسلامية الاقتصادية ، اذ قد نشأت حركة شبيهة بهذه في الهندويين في الهند وعرفت بالحركة « السوادشية » ^(١) ويقول اتباع هذه الحركة والقائمون بها ان الملل الاقتصادية في الهند سببها استنزاف بريطانية العظمى وغيرها من الحكومات الغربية ثروة الهند استنزافاً لا يمتد ولا ينز . وغايتهم التحريض على مقاطعة البضائع البريطانية مقاطعةً ترغم بريطانيا بالتالي على ان تمنح الهند حكومة ذاتية ، ومتى ما تم ذلك وضعت هذه الحكومة الهندية الوطنية الضرائب الحامية للاقتصادات الهندية ، ولاشت رؤوس المال البريطانية ، وتبدلت بالموظفين البريطانيين الذين يتناولون فاحش المرتبات موظفين وطنيين ، فاستطاعت حينئذ حفظ ثروة الهند للهند ولوندينا الحجج والبراهين التي يدلي بها أرباب الحركة السوادشية لرأيها : ليست بالصحيحة كل الصحة بل الأولى أن تبني عليها أسباب علل الهند وأمراضها الاقتصادية ، مما هو في الواقع ناثيء عن طبائع السير الاقتصادي العام الخاضع لموامل الدور وسنة الانقلاب أكثر مما هو ناثيء عن النقائص والاضرار التي آتت بها الحكم البريطاني . أجل ، ان الحكم البريطاني ورأس المال البريطاني ليكلفان نفقة باهظة ، غير أن ما هما عليه من الجدارة في حفظ الأمن والنظام وفي الترقية بعد موازياً لتلك النفقة التي يقتضيها الحكم الوطني لا جدال في هذا . قال السير ثيودور موريسون : « ان ما تناله الهند من

(١) « سوادشي » كلمة بنالية معناها لاصلي للشتجات الرومانية ومدلولها الشاع اليوم مقاطعة البضائع الاجنبية . وأول ما ظهرت حركة للمقاطعة في إقليم البنغال . « المرب »

المنافع والفوائد على يد الأسطول البريطاني ورأس المال البريطاني يمدل ما يتناوله الموظفون البريطانيون من مرتبات المعجز والمكافآت المالية
ان الهند تتناول فوائد مادية من علاقتها وارتباطها بالامبراطورية البريطانية .
وما هي تلك الفوائد الاقتصادية التي تناهها الهند موازية لما تتكبدته من النفقة المالية التي تؤديها الى الأجانب مرتبات ومكافآت ؛ فالجواب على هذا هو أن الهند تنال عدداً وأجهزة للصناعة الحديثة ، وإدارة منعطفة على الترقية الاقتصادية بشمن وثقة أقل مما لو كانت الهندي المباشرة لذلك بنفسها لنفسها » . زد على هذا أن المقارنة بين شأن الهند واليابان في ثقة الحياة والدفاع ومعدل فوائدها رؤوس المال العامة والخاصة كافل لنا بجلاء الحقيقة في حال الهند جلاء مانعاً للشك .

وهناك من الهنود من يعترفون بفساد الحجيح والبراهين السوداء . فقد قال أحد هؤلاء المفندين (سنة ١٩٠٨) : « ان ما يدعوته استنزافاً اقتصادياً قول فارغ من المعنى ، لأن منفاً أكثر الشقاء في هذه السنوات الاخيرة هو غلاء المعيشة واستحكام حلقات الضيق - وذلك لعمري طامة مطبقة العالم من المشرق الى المغرب » . ثم يأتي الكاتب على وصف الحالة الاقتصادية في اليابان لبرهنة على هذه الحقيقة . وقال « رمزي مكدونلد » صديق الهنود الحميم ، وزعيم المال في بريطانيا (سنة ١٩٢٠) : « هناك أمر جلبي لامراء فيه ، وهو أن تعرفه الضرائب لن يكون من شأنها إيجاد الوسيلة لتجديد الصناعات اليدوية القديمة الأصل في الهند ، ولا المساعدة على احياء الصناعات القروية ، اذ ان المامل والأدوات الصناعية الحديثة بوسمها أن تغلب على جميع الصناعات القديمة ، بحيث يحدث في الهند مثلاً حدث في لنكشير وبرمنهام من قبل » .

وأين مما تقدم هو الانتقاد الذي نشره الكاتب الهندي « برامانا نات بوز » اذ قال ان الاستنزاف يسوق الهند الى درك الخراب سوفاً ، ولكن

هل يجدى الهند مع هذا برنامج « الحكم الوطنى » (هومرول) الذي يتيه سواد السوادشين جذاء كبيراً ويرثها من علها وأستقامها الاقتصادية ؟ ليعلم من يريد العلم انه متى ما تم أمر الحكم الوطنى واستتب حاله فعل هؤلاء القوم ما يلى : (١) يتبدلون الهند البريطانيين فى الحكومة . (٢) ويضمون الضرائب الحامية للمنتجات الهندية . (٣) ويحملون الحكومة على أن تقوم بتنشيط الصناعات الهندية والأخذ بنصرتها وحشد أزمها . (٤) وأن تشرع فى نشر التعليم الفنى فى البلاد . وعلى تسليم ان كان جميع هذا فإذا عساه أن يحسن فى الحالة العامة شيئاً يذكر . أما التبدل بالموظفين البريطانيين واقامة موظفين من البلاد فلن يكون السبب فى تناقص الاستتراف وتقلصه على مقدار ما يتصور القوم أشيع الحكم الوطنى وأنصاره ، اذ ان الموظفين الهند أرباب المناصب العالية والخطط السنية قد اعتادوا أساليب المعيشة ومرافقها الحديثة على المستوى الأوروبى والطرز الغربى ، فإذا حلوا محل البريطانيين لزم لهم من النفقة ما لا يقل عن النفقة التى تؤدى الى البريطانيين اليوم ، ثم يأخذ إخدمهم غيرهم ويقدمهم سواهم ، فيزداد تطلب المواد والبضاعات الغربية على نسبة ما يقشو وينتشر فى أفق المجتمع من العادات الجديدة بطبيعة الحال . وعلى هذا الاعتبار فالاستثمار التجارى الذى يقوم به الأجانب لا يبقى على قدره الحالى بل يزداد ويستفعل . وأما الضرائب الحامية فسيكون من شأنها اجتذاب رؤوس المال الأوروبية الى الهند ، فيتسنى للجانب بهذه الطريقة الاستيلاء على المشروعات والأعمال ويلتهمون الأرباح دون أن يكون للهند نصيب فيها . واعتبر من وجهة أخرى أن الهند لم تظهر الى اليوم من الجدارة لترقية الصناعات الوطنية الا قليلاً . نم لا ينكر أن جانباً من أهل البلاد ليستطيعون ، حتى فى مثل هذا العهد المعروف بوزارة الأجور ، أن يستثمروا الموارد ويؤثروا الثروات ولكنهم بالاضافة الى سائر قطين البلاد هم أقل من عشر معشار الملايين الناشئة بهم مغالب المجاعة اليوم . وفوق جميع هذا فالت الانتماس فى بحر الصناعة

سيجر على البلاد بلایا وشروراً اجتماعية قتالة . وأما قيام الحكومة بتنشيط الصناعات الوطنية فسيكون أكثر اجتذاباً لرؤوس المال الأجنبية من الضرائب الحامية مما يفضي الى النتائج التي ذكرناها . وأما نشر التعليم الفني فشرع وايم الحق ذو شأن خطير ، ولكن جاء متأخراً بعد فوات الميقات ، فإن الغربيين واليابانيين قد سبقونا أسواطاً ومراحل شاسعة في عالم الصناعة بحيث أننا لو رمنا الآن الهلحاح بهم فإدراكهم فزاحمتهم بالمناكب شق علينا ذلك أولاً ثم ازداد الامر صعوبة على التوالي بسبب شقة البون بيننا وبينهم .

ثم يسوق المستر بوز الكلام منتقداً جميع نظام التعليم الغربي الذي اتبع في الهند ، ومبيناً ان ليس التعميم انما هو لا الابتداء في هو الدواء الناجع في سقم البلاد . اما العالي فقد أفضى الى النجس المادي ولكن على نطاق ضيق لم يتناول أكثر من جانب من جمهور الأمة فيهم عدة آلاف من المحامين والاطباء وأصحاب الوظائف في الحكومة . ولكن لما كانت اعمال هؤلاء القوم وصناعاتهم وقانونهم طالة بطيعة التعارف العدواني على ما سواها ، وليست على جملتها مما يحب من موارد الانتاج الكبيرة في ترقى البلاد ، فقد ظلت قاصرة عن ان تكون عاملاً حيوياً كبيراً في عداد العوامل التي يقوم عليها ترقى الهند بصفة عامة . لذلك جاءت النتيجة على ضد المراد ، لأنه لما كان هؤلاء القوم يتشبهون بالغربيين ذوقاً ورغبة في اقتناء البضائع الأجنبية والمرافق الغربية التي يكثر النزوع اليها وتعم بها البلوى على مقدار ازدياد التبسط في راحة العيش وانتشار الرخاء ، فقد كان ذلك كله سبباً في ازدياد الاستنزاف لا في تناقصه وفي افتقار البلاد لا في ارتياشها . واما التعليم الأولي فلم يكن منه تثقيف العقول لسواد الناس ولا تحسين مرفق من مرافق الحياة الزراعية ، بل أفقد أهل الفلح والحراثة ما كان فيهم من حزم وكفاية وجد ، كما انه أشبع نفوس أهل الطبقات العاملة المتدلية الذين يتألف منهم جانب

كبير من الأمة ، صفات تيمثهم على النعمة والتفخر ، ومقت ما هم عليه من تراث آبائهم واجدادهم المشتمل على طراز المعيشة والصناعة والحرفة ؛ وتجلبهم ينزعون الى تطلب المزيد من كل جديد ، ويفتدون سعياً وراء الخراف والاعراض ، وينصرفون الى الحرف والمهن التي هي بطبيعتها طالة على سواها من الصناعات والاممال البشرية . فاعطت بسبب هؤلاء الصناعات الوطنية مباشرة وغير مباشرة ، وكانوا هم بلا ريب علة استفعال الضيق الاقتصادي الذي همهم وسائر الامة معهم . ومن البلية ان ما كان ينتفيه هؤلاء في أول الأمر هو زيادة الاقوات والاغذية - ولكن الهند الجديدة وحكومتها قد اجابتهم الى مبتغاهم بتجهيزهم بهذا الغرب من غذاء « التعليم » الذي لم يكن له تأثير ولا شأن في توفير الوسائل التي يستطاع بها التامن العيش وطلب اسباب الرزق ، بل غرس في قوسهم صفات وعادات فسد بها مزاجهم وكانت السبب في اقلالهم شعباً كسولاً ، تستزفه رؤوس المال الاجنبية وتقتص دماء عروقه المتصات الغريبة عرفاً فرفاً . وبهذا الاعتبار لم تكن الاسباب السياسية والاقتصادية هي وحدها الفاعلة في ملاشاة الصناعات الوطنية لو لم يهترئ بها التطور في العادات والاذواق ، ذلك للتطور الذي نفا عن البيئة الغربية التي كان من أهم عواملها ومؤثراتها « التعليم الاوروبي على هذه الصفة التي ارادها الانكليز » .

وصفوة أقوال المستربوز وآرائه أن ليس في برنامج الحكم الوطني من سبيل من سبل الإصلاح المنشود والترقية المنتهاة ما يكفل حقاً شفاء الهند من عطلها وبراءها من أوجاعها ، « بل ان الهند مترداد تورتاً في أشراك المدنية الغربية وأحاليها الخداعة ، دون ان تلقى من النفع والفائدة ما يعادل مماناتها الملققة والنصب ، وسيشتد خناق الغرب على حق الهند اشتداداً يضيق اعماسها تضيقاً » ، فالقرينة الوحيدة للهند ، على ما يذهب اليه المستربوز ، هي ان تدبر كل شيء غربيّاً ، وتولى وجهها شطر ماضيها فتقلب صابحة في

لحجر من تقاليدھا وسننھا التاريخية ، وتوضح معالم حضارتھا المطوية في سجل الدهر ، وتستثير دقاتھا ثم تخلع علیھا ثوب البهاء والرونق . وفي هذا الصدد قال المستربوز : « ان نجاة الهند ليست مرتجاة في أفق السياسة ولا في مطمحنا الى ان نصير أمة من أم الأرض العظمى ذات الحول والطول ، والقوة والأيد ، بل في رجوع الهند الى ما كانت عليه قبلاً من منزلة الانضاع - تلك المنزلة الحافلة بجلال العزلة مع العظمت والهيبة . لسنا بالمدرکین غایتنا بنحونا نحو الحضارة الغربية ، بل بالامراض منها ما استطعنا الى ذلك سبيلا ، ولسنا بالبالغين غرضنا بزيادة الاشتباك بأشراك تلك الحضارة المزركشة ذات الخيوط الماعة من الهمقس والابريس ، بل في الادبار عنها واجتنابھا في كل طريق تراءت لنا فيه » .

هذه خلاصة ما أوضحه المستربوز ، وله من المناصرين في آرائه عدة رهط من المفكرين الخياليين مثل رابند رانات طاغور ومن نسج على منواله . غير ان الأمر الذي لامرأ فيه هو ان هذه الآراء على ما اشتملت عليه من ملذوذ الخيال وبديع التصور ، هي ضرب من العبث والباطل ، اذ ان شعباً ياجمه بعد بمئات الملايين لسن يستطيع بعد اليوم الاقطاع عن سائر العالم ، ويتجلبب جلباب العزلة على نحو ما كان هكذا في غابر الدهر ، منكراً ما هناك من الصلات والروابط بينه وبين المجتمع الانساني ، ومنفرداً انفراد النساك في الصوامع والديران . ان زمن «عزلة الشعوب» قد انقضى وطويت صفحته ، فلن يعود الى الوجود ولا سيبا في بلاد مترامية الأطراف كالهند وهي ملتقى طرق الشرق يحيط بها البحر من أكثر جهاتها . وزد في الاعتبار ان هذه البلاد قد تغفلت فيها الآراء الغربية تغفلاً بعيداً وانتشرت في أهلها الافكار الاوروبية انتشاراً كبيراً

وكان لتلك الأقوال المضروبة على اوتار التقشف ، الاوتار الحساسة الكامنة أبداً في مزاج الهندي وطباعه ، أكبر تأثير في نفوس العدد العديد

من أهل الهند حرك من تقوسهم الساكنات ، فباقوا وقد أدرکوا امتناع تحقيق آمالهم كلها ، يحاولون أمرين أولهما اتخاذ سبيل وسط يستطيعون به احتفاظ كل شيء وورثه من النظام القديم مما لا يستهم على كروار الأيام صبغته ومازجتهم بفعل المادة طبيعته . والآخر اقتباس الاحسن واختيار الصالح الملائم من الحضارة الغربية ، ثم افراغ ذلك في القالب الذي يوافق شأنهم ويجاري مستوى حالهم ، موسوماً بعلم هندي ومعلقاً عليه شارة الوطنية الهندية . وعلى هذا الرأي وضع ارباب هذا المذهب برامج لانشاء نظام جديد قائم على مزيج من التصوف الهندي ، ونظام الطوائف ، والصناعة الغربية ، والاشتراكية .

ولكن هذه البرامج على ما فيها من فائق البراعة وثقوب الرأي ليست بالجامعة المانعة ، اذ لو استبصر واضموها لملوا المثل الغربي انه « لا استطاع أكل الحلو واحتفاظها مماً » . ومتى ما فقهنا شأن الطبائع المتضادة ، والصفات المتخالفة بين الشرق القديم والغرب الحديث في نظامهما الاقتصادي ، تبدي لنا ان كل محاولة يبتنى بها التوفيق بين وجوه النظامين توفيقاً مقصوراً على المواضع التي كثر التشابه في صفاتها والتجانس في طبائنها ومزاياها ، مع عدم النظر في مواقع النقص وفي الكثير من الاختلافات والمتناقضات ، هي محاولة لتأليف بين الممتنع تأليفه أو الملائمة بين لونين متخالفين ، لا يجدي ذلك نفعا . أكثر مما تجدي محاولة المريد تربيع الدائرة أو تدوير المربع . وقد قال لويس دكنسن في هذا الشأن قولاً حكيماً (سنة ١٩١٤) : « ان الحضارة انما هي جهاز تام كامل ، وكل ما فيها من فن وأسلوب ودين جميعه معلق على صفة النوع الذي يكون به رقيها في الاقتصاد وأصول الصناعات . اني لا أكاد أصدق ان أمة من أم الأرض تستطيع الترفي بأن تأخذ من هذا عند ما تريد وتعرض عن ذاك عند ما تأتي ، كما هو شأن الشرق الذي قد يقول ، اني لاأخذ من الغرب سفنه الحربية ، وجواربه المنشآت ، ومعامله الصناعية ، وعلومه الطبية ، ولنأخذ عنه اختلاط مجتمعه : وانكاشه وهرعه ونصبه ، وشناعته وقبحه ،

وافراطه وطمعه ٠٠٠٠ كلاً اني لا أكاد أصدق هذا ، بل أرجو ان الشرق يقتني سبلنا ويتبع مناهجنا ، اشاء أم أبي ، وهو سيجتاز ما قد اجتزناه نحن من مشقة وعناء ، وسيسير القدمية لا يلوي على شيء ، ولا يرجع بين السبيلين حتى يدرك مستوى من الحضارة رفيعاً .

هذا هو القول الصحيح . فان الشرق باعتبار ما لا يحصى من الشواهد والأدلة الظاهرة على شأنه اليوم ، سيقنتي آثار الغرب في سبيل هذا التطور الذي سيقف عند حد ، وقد يمرض عن بعض تقائصنا وعيوبنا الظاهرة ، ولكن في غالب الامر سيمشي على صراط شبيه بصراطنا . وهذا التطور كما قلنا في شأنه في مواضع تقدمت انما هو مكيف لكل أفق من آفاق الحياة الشرقية ، وقد بينا مجاري هذا التطور العظيم من وجهاته الدينية والسياسية والاقتصادية ، وبقي الكلام على الوجهة الاجتماعية التي انتهينا اليها في الفصل التالي .



الفصل الثامن

في

التطور الاجتماعي

كفى دليلاً على ما لهذا التطور الذي نعيشه اليوم في الشرق من الشأن والعظمة ، ما هو متجسّد في أفق الحياة الشرقية من ضروب الانقلاب ، ونجد المنازع والانتقال من هيئة الى هيئة ، اذ ان المؤثرات الغربية الفاعلة عملها العظيم في تحول اشكال الحكومات ، والأوضاع السياسية ، والمعتقدات الدينية ، والتطورات الاقتصادية ، هي فاعلة أيضاً في اطوار النظام الاجتماعي ، وليس شأنها في هذا المقام بأقل منه في سائر مواضع الانقلاب الشرقي . وقد أتينا في الفصل الثالث من هذا الكتاب على بيان موجز عما للمؤثرات الغربية من الشأن في الاطوار والتارات التي تقدم الكلام عليها . وغايتنا في هذا الفصل ان نبسط الكلام على التطور الاجتماعي الحادث اليوم في العالم الاسلامي .

لا مرأى في ان هذا التبدّل خطير عظيم ، على كونه لا يخلو من غموض يظهر في بعض المواضع ، خلافاً لسائر آفاق الانقلاب الآذنة بكل جلاء ووضوح . والسبب في هذا الاستيهام هو ان للمادات المتأصلة والتقاليد المتبعة في حياة الفرد والامرة والجماعة في المشرق سلطناً قوياً وشوكة نافذة ، يميلان عبر المتحمقين من أهل الاستقصاء في شؤون الشرق على ان ينجحوا الى القول المؤكد بأن هذه العادات والتقاليد لم تبرح على حاملها القديمة من الرسوخ وشدة التأثير ، بحيث على زعمهم ، لم يتناول التطور الحقيقي داخلها مثلاً تناول خارجها ، ولا تنفلت روح الانقلاب في باطنها كما أحاطت بظواهرها ، ولو بلغ الانقلاب المادي وتحول ظاهر الحياة ما بلغنا . على ان

هذا الرأي الذي يقول به هؤلاء القوم الذين لا يعملون على التحقيق في المسائل ، هو مما لا يجيزه أهل العلم والبحث ذوو النظر النافذ في اسرار الانقلابات ، وإن الشرقيين أنفسهم ليستهزؤن بهذا القول وامثاله ، ويفندونه بالحجة والبرهان ، ويؤيدون حدوث التطور الاجتماعي ونتائج بسنة التحول التي لن يجد لها الناس تبديلاً .

وأهل الشرق لمعري على حق فيما يقولون ويبينون ؛ فإن قيل إن الشرق مساعد بممرج الترقى مادياً ، من حيث هو لم يزل على حاله من السكون والجمود والغرارة من الجملة الاجتماعية فاعلم ذلك نجاعل وتنام عن الواقع ، ومكابرة في الحقيقة التي بات لا يختلف في ثبوتها من أهل الاستقصاء الصحيح اثنان ، إذ أن الانظمة الاجتماعية تتبدل أبداً بالمؤثرات المادية الحسية ، تبدلاً لا يقل عن ذلك الذي يتم بقوة المؤثرات الأدبية المعنوية ، والآراء والمجردات . أيستطيع من ينظر في مادون العرض الفاشي ، نظر المتأمل المستبصر ، أن ينكر ما للقطر الحديدية والبرد والاسلاك البرقية من قوة العمل والتأثير في سير الترقى الاجتماعي والأدبي والحضاري ؟ أما من شأن ، اجتماعي ومادي ياترى ، لما يقتبسه الشرق من الغرب ويأخذ عنه من مبادئ المحدثات والمخترعات ، بين عمين وثافه ، وخطير وحقير ، وضار ونافع ؟ . أنخلو من معنى كون قبر صاحب الرسالة الاسلامية في المدينة المنورة غداً كالكوكب تتلأأ فيه المصابيح والأضواء الكهربائية ، وإن الرقاق البريدية المصورة صارت تباع على أبواب الكعبة المقدسة في مكة المكرمة ؟ أجل ، قد يستغرب المدقق أول الأمر من أن المؤذن أضحي يذهب الى المسجد راكباً قطاراً كهربائياً ، وإن التاجر المسلم أخذ يخرج من مخدع حرمه فيتناول صحف الصباح فيقف على أنبائها وأخبارها ، ثم يمتطي سيارة الى بيت تجارته ومعه سجادة الصلاة . ثم إذا ما فرغ من إقامة الصلاة انقلب تارة الى تلقونه وطوراً الى آلة الاملاء يفرغ فيها نصوص الرسائل والكتب التجارية . فلماذا

نحن نعلم بأن للسجد ومخدع الحرم وسجادة الصلاة شأنًا مؤثرًا في حياة المسلم وتكييف معيشته على الجملة ، حينما ننكر ما لجميع المحدثات والمخترعات التي أخذها الشرق عن الغرب من التأثير في تكييف حياة المسلم الاجتماعية ؛ أضف الى هذه الاسباب الحسية المادية ، الاسباب الادبية المعنوية مثل العلوم الطبيعية ، والوسائل الفرية الحديثة ، التي جعلت قتلها والراحة ، وتحور المرأة نوعاً ما ، فتبدو لك لتحال أهمية التطور الاجتماعي الحادث اليوم ، واتساع أفقه .

على ان هذا التطور الاجتماعي قد اتسع نطاقه في الاقطار الشرقية التي هي أكثر تعرضاً من سواها لتيار المؤثرات الفرية وكان مبدأ ذلك منذ نحو من نصف قرن . لما عاد المستشرق الهنغاري فمباري الى القسطنطينية سنة ١٨٩٦ بعد غيبة من الزمن طالت أربعين سنة ، دهش حقاً مما شاهده من عظيم التحول والانقلاب ، والاستانة عهدئذ راسفة بالأغلال الحميدية ، فقال : « عند ذلك طفقت أسائل نفسي أهؤلاء يأترون الترك الذين رأيتهم سنة ١٨٥٦ ، وكيف قد تمت جميع هذه التطورات الكبرى ؟ ولقد ما كان عجبني لما أخذت أقلب نظري في مظاهر المدنية وصورها فرأيت المباني الحجرية الجديدة ، قد قامت مقام الخشبية القديمة ، والاسواق ، والفوارع ، دبت فيها عوامل الحياة ديباً ، تجرت فيها المركبات المزينة تجرها الجياد المطعمة ، والقطر الكهربائية تنساب في جميع الاتجاه ، كل ذلك مما لم أره في مثل هذه الاسواق والفوارع وهي اذذاك مختلط تزدهم فيه الدواب والعجلات القديمة الطراز . وصمت جلجلة الآلات المتحركة تخالطها اصوات المؤذنين الذين يجارون الى الله من على رؤوس المآذن . فظهر لي من جميع ما شاهدت وصمت ، وعرفت وخبرت ، ما هو مناقض للقول المؤثر ان « لا بدعة في الاسلام » . وقد كان دهشي أشد وعجبني أبلغ لما دخلت المنازل والبيوت فلم يكن بوسعي سوى الاعظام والاكبار ، ليس لما شاهدته من كيفيات

التحول الظاهرة فقط ، بل أيضاً لما هو أجل قدراً من التطور المعنوي الكبير . فبدالي ان طبقة الافندية (أي المتهذبة) في الاستانة قد تبدلت من حال الى حال ، وانتقلت من دور الى دور ، في مجتمعا وطرازها الخارجي وطرق اتصالها بالتربيين » .

ويمتد قساري شأن الارتقاء الداخلي كما يمتد شأن الارتقاء الخارجي ، في الطبقات التركية التي تناولها التهذيب والتعليم ، فقال في هذا المعنى : « قد هذا التركي اليوم يرتاح الى العادات والآداب الغربية ارتباطاً كبيراً مشهوداً ليس في المظاهر والصور الخارجية فقط ، بل في أسلوب المعيشة المنزلية أيضاً ، وذلك من صفة الأثناث والمتاع ، وآداب المائدة ، واحترام المرأة ، وغير ذلك . ان هذا الطور الجديد لجليل الشأن ، لأنه معلوم ان الشعب الذي يقبل على تشرب العوامل وقبول المؤثرات الغربية الساتئة الى الترتي العقلي ، عند ما يصفو اعتقاده بأن هذه المؤثرات انما هي صالحة له ، لا يستطيع الاقلاع من مؤلف عاداته الثابتة الصبغة ، المتأصلة في مزاجه وطبيعته ، الا بفق الانفس . والترك قد لقوا الشدائد في هذه السبيل ، فذلوا المقبات ، وتغلبوا على المكاهة ، حتى ضربوا من التجدد بسهم وافر . ورأيت ان الشعور الشديد بضرورة ملائمة الحضارة الغربية والتحقق بها ، قد عم المجتمع التركي بأمره حتى رجال الدين . ولكن جماعة أهل الرأي على اختلاف في كيفية التطبيع وأسلوبه ؛ فبعضهم يبتغون إعطاء ما يودون أخذهم عن الحضارة الغربية صفة وطنية وصبغة قومية ؛ والبعض الآخر على الضد من هؤلاء ، اذ يبتغون انتحال تهذيبنا العقلي على علاقته ، ويأبون كل تكليف له ولو قليلاً » .

والامر الامر هو ما شاهده قساري من شأن النساء المخدرات القابعات في أكسار بيوتهن ، وقد تغيرت الآن حالهن وتمحولات صور حياتهن الى حد يقضي بالمعجب . قال قساري : « وأزيد القول تأكيداً ان المرأة التركية قد

تبدلت أساليب حياتها بدلاً شاملاً عما معه كل أصل قديم خلال الأربعين سنة الأخيرة . ثم إن هذا التطور قد تمّ أمره بسببين : الأول اعتقاد الترك بأنّ ألتجدد ضروري لم في هذا العصر ، والثاني الضغط الشديد الطاريء من الخارج . واذ لاحظ قمبرى انتشار تعليم البنات وزيادة نصيب المرأة في القيام بتدبير الحركات الإصلاحية وتنظيم الدعوات وبثها في هذه السبيل ، قال : « إن هذا الأمر حيوي للأمة لأنه متى ما شرعت المرأة تقوم بواجباتها في الحياة المنزلية بصفة كونها عاملاً من عوامل الارتقاء الحديث ، فإن الإصلاح الحقيقي لابدّ له من أن يثمر ثمره في المجتمع والدولة والحكومة » .

وبين « خوجه بوخش » ، المسلم الهندي الحر ، وهو من أهل الاطلاع الصحيح على شؤون بلاده ، ان الحياة الاجتماعية في الهند غدت في تطور كبير وذلك بسبب ما تشربته من المؤثرات والعوامل الغربية ، كما هي الحال في تركيا ، ويوضح خطورة هذه الأدوار الشديدة التي لا بد من اجتيازها ، أدوار الانتقال من حال الى حال ، والخروج من القديم والولوج في الجديد . وهو متشائم من هذا ، لأنه يمتزف بأن « دور التطور انما هو بحكم الضرورة الى حد معلوم ، دور فساد في الآداب ، وانحطاط في الاخلاق ، وعبث بالدين ، مما قد يحسبونه مرضاً ويزول ، ومرضاً ويرأ ، ولكن لا مبريء لهذا سوى كروار الأيام » ولكن هذا الخبير الكبير ، مع علمه بجميع ما ذكر فانه لا يقال من خطورة الدور الحالي الذي أقل ما يقال فيه انه هادم لاركان النظام الاجتماعي القديم هدماً فقد قال : « ان أوضح نتيجة لهذا التطور هي تزلزل نظامنا القديم القائمة عليه حياتنا المنزلية ، وعاداتنا الاجتماعية ، وسبب هذا التزلزل انما هو تيار الحضارة الغربية ، وهذا الأمر الواقع أظهر ما يكون في موضعين : معتقداتنا الدينية ، وحياتنا الاجتماعية . ان النظام القديم ، على جميع عيوبه كان مشتملاً على فضائل جمة واقية » . أما اليوم فقد انهار هذا النظام القائم على ضيق المدارك لا بل على التظاهر بخوف الله وطاعته ، وحلّ

عنه « استقلال فكري عملي غريب . فمفت صفة احترام الماضي ، واكرام الكبار والشيوخ ، واعتبار قال فلان وروى فلان . كان الأب في ظل النظام القديم رب العزة ووليها الجهم ، وكانت كلمته فيها شريعة مطاعة وأمرأ مقضياً ، وكان حارس بيتها وراعي حرمتها ، وحافظ شأنها . أما الآن فقد أصبح مجرداً من جميع المنزلة التي كان عليها من قبل ، وراح أصغر فرد من افراد الأسرة يبتغي الاستواء معه في كل شأن من الشؤون ، وينازعه السيادة في كل أمر من الامور » .

وبأسف المستر بوخش أسفاً لما هو منتشر من تيار الاسراف والتبذير والانفاس في الزرف ، وذلك ولاشك ناشيء عن اقتباس عادات الأوروبيين وتقليدهم في جميع أساليب المعيشة تقليداً أعمى جامعاً للضرر والفساد والفث والسمن . ثم يسأل المستر بوخش نفسه : « ماذا لعمري ثم في الهند ؟ اننا قد اتخذنا ازياء أوروبية في لباسنا ، وأساليب أوروبية في معيشتنا ، ولم نكتف بذلك بل جاوزناه الى عادات شرب الخمر والمقامرة والميسر ، ولكننا لم نتخذ شيئاً من الفضائل الغربية ، فيجب مداواة الالة قبل استفعالها وتطبيب السقم قبل الاعضاء . يجب علينا أن نتعلم من أوروبة ولكن دون ان نهدر في سبيل ذلك كينوتتنا الأديبة ووجودنا المعنوي . اننا لم ننتبه الى الخطر الذي حاق بنا فسرنا في التقليد سير ضلال ، وجل ما حصلناه اننا خضنا خوضه قليلة في التاريخ الانكليزي والأوروبي ، ثم طعقنا زردري ديننا وآدابنا وتاريخنا وتقاليدنا . ولم ندرس ماضينا ولا اطلعنا على انباء حضارتنا ولا بنينا ركننا جديداً ، ولا شيدنا لمجتمعتنا قواماً قوياً حديثاً يثبت به غير مترعزع على صروف الدهر وتقلبات الازمان . وعلى الجملة فاننا قد افسدنا حياتنا افساداً من حيث لم نباشر لذلك اصلاً » .

ويؤكد المستر بوخش القول مثل قنباري ، ان المرأة الهندية سائرة في سبيل التحرر ، اذ انقضى العصر الذي كانت هي فيه سلمة تباع وتشترى

« فصارت المرأة المسلة اليوم في الهند تعلم وتهذب على ازدياد . وغدت تعرف حقوقها وتحسن الدفاع عنها . نعم ان نظام « البردة ^(١) » لم يزل شائعاً ولكنه ليس من الشدة وإيجاب العزلة كما كان منذ خمسين سنة خلت ، بل انه أوشك بسقط ويندر ، وشرعت النساء يتدرجن في نيل حقوقهن الى أن يبلغن اليوم الذي يدركن فيه السوي الكامل لتحرر المرأة الشرقية . كانت نساء بلادنا منذ أربعين سنة موضوع الاحتقار بل خشونة المعاملة من أزواجهن . أما اليوم فقد تبدلت حالهن كثيراً ، وبنّ يعملن لنيل جميع حقوقهن ، واعزاز مقامهن .

بهذين البيانين - الموصوف بهما التطور الاجتماعي في الشرقيين الأدنى والأوسط - ندرك ماهية الاقلاب الحادث اليوم في الشرق . ثم ينبغي لنا أن نذكر أن هذين الكتائين قد وصفا حال الطبقات الراقية المتهذبة في المدن والحواضر الكبرى ، والحقيقة أن الاختبار سار سريعاً عظيماً ومنبتاً انبثاها شاملاً ، في جميع آفاق المجتمع ، متناولاً طبقات الأمة الواحدة بعد الاخرى ، وتراه دائماً على اتساع وامتداد .

ان انتشار التعليم الغربي في الأقطار الشرقية خلال بضعة العقود الأخيرة يدعو للاعتبار لأنه قد نقض ما هو معهود في الشرق منذ التقديم من نظم التهذيب والتعليم . فقد كانت أصول فن التعليم الجارية على سنن التقليد في جميع الشرق ، من مراكز حتى الصين ، لا تخرج عن حد تحفيظ الكتب الدينية والأسفار المقدسة تحفيظاً مقروناً بتعليم فروض الدين وممارسة شعائره . وكان الطالب المسلم أو الهندي يقضي سنين عديدة يتلو على معلمه أو مدرسه فصولاً من الكتب الموضوعة بالمرية القصص أو السنسكريتية ، الكتب التي لا يستطيع ادراك معاني عباراتها وتراكيبها ، ولا فهم اغراضها ومدلولاتها ، فكان نظام التعليم على هذا النمط حائلاً شديداً دون اتساع

(١) البردة بلغة أهل الهند . معناها السريعة المعذرة في ناحية من المنزل .

المدارك العقلية ، فتتبدل القوى الدماغية جميعها ماعدا قوة الذاكرة ، وتذهب قوة الابتكار العقلي .

ولم يبرح هذا النظام الفاسد متبهماً حتى اليوم في بعض الشرق ، وما اتفكت الملايين من النشء الشرقي تقني الاوقات الثمينة في معاناة التعليم على هذا المنوال الحائل دون نمو القوى العقلية والادراكية . على أن نظاماً جديداً شرع بماشي ذاك القديم منازعاً له وملاشياً اياه وهو يشيع وينتشر في جميع المحيط التعليمي ، من كتاتيب الأطفال حتى الجامعات والكليات الكبرى ، فصار الناشئ الشرقي يرتضع أفاويق العلوم على مناهج غربية صحيحة ، وهذه المنشآت العلمية الحديثة الطراز هي على ضروب مختلفة . فهناك الى جانب المدارس والكليات والجامعات - التي تعلم تعليماً حراً وتعد الطلاب للقيام بالخدمة الحكومية أو المهن الحرة - عدد كبير من المدارس الصناعية والزراعية تخرج للشرق حذاق الفنين والزراعيين والمهندسين ، ومدارس دور المعلمين تمد المعلمين اعداداً حسناً يتأهلون به لتعليم النشء المقبل وتثقيف عقولهم على الأصول الصحيحة والاساليب السليمة . والمدارس الاميرية والخاصة لا تني في توسيع التعليم على الطراز الغربي وفي زيادة نشره في الشرق . وقد كان من شأن جميع الحكومات الاوربية الأخذ بنصرة التعليم الغربي في الأقطار الداخلة في سيطرتها وحكمها ، ولا سيما الحكومة البريطانية في الهند ومصر ، بينما هناك البعثات التبشيرية النصرانية المختلفة قد انتشرت وانبثت في آفاق المشرق ، وأنشأت عدداً كبيراً من المدارس والكليات ، وبينما كثير من الحكومات الشرقية مثل تركيا والحكومات الوطنية في الهند باذلة غاية المستطاع لنشر التعليم الغربي في شعوبها وراياها نشرأ متوالياً مباركاً .

على أن النتائج الحاصلة الى اليوم ليست غاية في الكمال المطلوب . ولاغراة في ذلك لأن الدور دور تطور واقلاب ، وتغير وتبدل ، ولأن التقاليد

الفاصلة المتسلسلة من ماضي الاجيال ما اتفكت تعرض جهد الأقوام
 الساعية بمجد في سبيل تحرير التعليم من جميع النقائص التي لم تزل عاتقة به .
 لهذا السبب الجدير بالاعتبار نرى سواد الطلاب الشرقيين الى اليوم ، أميل
 الى الاعتماد على ذاكرتهم وحافظتهم ، منهم الى الاعتماد على عقولهم وقوى
 مداركهم ، يؤثرون اجتياز عهد الطلب سرعاً حتى يدركوا ما نشره اليه
 نقوسهم من تقلد الوظائف والأعمال الحكومية ، على التذلل من العلوم
 والتمكن في المعارف مما يكسبهم الجدارة للاختصاص بمختلف الفنون
 والصناعات التي لا بد أن تكون بمقتضى سنة الترقى الصحيح . ولما تأوا على
 هذه الصفة المتقدمة كانت النتيجة ان اخذ كثير منهم يحبطون دون الوصول
 الى الغاية فيحل بهم الابتئاس ، ويحفظون سميماً وراء امانهم فتشقى عليهم
 الحال ، وهذا وقد اجتروا ببعض العلم اجترأ لا يكسبهم القدرة على ضروب
 الأعمال النافعة والمهن المنتجة . فترام يسرون في الحياة على غير هدى
 لا يسمون الى غاية مقصودة ولا يشدون غرضاً بمينه . كل ذلك يحلهم على
 الانقلاب اعداء مبغضين لروح الغريبة ، ثم يسوقهم هذا الى بث اسباب
 الثورة وبذر بذور القلق الفوضوي . في هذا الصدد أجاد « السراةردليل »
 في وصفه سيئات التعليم الغربي في ربيع الشرق فقال في شأن الهند :
 « لامراء أن الجهل انما هو علة شرور كثيرة وبلايا عديدة في دائرة المجتمع ،
 وقد قام كثير من الفلاسفة وحلة العلم في القرن الماضي بنادون أن التعليم
 الكافل لتنقيف العقول وتنوير الأذهان هو انجى دواء وأفضل ذريعة لشفاء
 العالم ونجاة مآهوغارق فيه من بحر الضلال والجهل » ، وقام ساسة خبراء مثل
 « ماكولي » يبينون للملأ أن التعليم على هذه الصفة هو السبيل الفضلى
 لخلاص العالم بأسره من المضلات السياسية ، ومن الحال التي قد استفحل فيها
 امتياز حرمة القوانين والانظمة والأحكام . فلذلك بات ضربة لازب على
 الحكومة البريطانية أن تحرر القيام بتحرير الهند تحريراً عقلياً ، حاسبة هذا

العمل خير مبرر لحكمهما تلك البلاد . « على اننا قد عرفنا بالابتلاء وتقرر لدينا بالاختبار منذ شرعنا نقوم بذلك أن التعاليم ، مع كونه الدواء الشافي لأمراض عديدة وكونه ضرورياً لا بد منه لاتمام الارتقاء الاجتماعي الصحيح ، فانه اذا لم تحسن ادارته كل الاحسان وتوفى وسائل تديره القسط الأكبر من الاجادة والاحكام ، انقلب بقوة فعله وعمله سماً قاتلاً تتولد منه جرائم الفساد والاضطراب ، بمد أن كان خير دواء يرجى به الشفاء . ولا غرابة في ذلك لأن التعليم على هذه الحال أخذ مغفوله يسري وفواعله تشتت اختاراً في مجتمع متزلزل الأركان متداعي الجوانب . ثم من شأن هذا التعليم أن ينقض ما ينقض ويحرف ما يحرف ، ويهيج ضغاف الادمغة ، ويستثير مسارب الاعوجاج ويبعدي الآمال بما لا يستطيع تحقيقه في الحال ، فيجعل الاخفاق أهل البلاد على السخط والذنب فتضطرم نار ذلك اضطراماً .

غير أن بعضاً من الغربيين أهل المناية بشؤون الشرق ، نخس بالذكر منهم رجال الاستعمار ، أخذوا يقومون ويقعدون المخاطر السياسية والاجتماعية المنبثقة من جانب هذه الطبقات المشتعلة على الدين أفتنا على ذكرهم من ذوي العلم الناقص (١) وأنشأ المستعمرون يمزون السبب في انتشار روح المقاومة لغرب الى التعاليم التي جاءوا بمناهجها وأساليبها . فالورد كرومر على سبيل المثال ، يراتب شديد الارتياب في شأن المصريين الذين تلقوا العلوم

(١) كثير من مؤلفي الاوربيين ورجال سياستهم يحذرون حكوماتهم من اتقان التعليم في المستعمرات ، بحجة ان الغالب على النشء المتعلم هو النزوع الى الثورة ، اذ كانوا يقرأون امورا « نسيه قلوبهم مضيا » ويقبسون اقية قاسية قاسية فيشبهون ويشبهون . ومن جهة شواهد ذلك تلك المقالة التي عربناها عن « مجلة باريز » والتي صاحبها يشير بإمارة اللغة العربية من الغرب واقامة الفرنسية مقامها بشرط أن يكون التعليم قاصراً على مايزم لامانة هذه واحياء تلك لاغير . والحاصل انهم يريدون تلغ العلوم العربية من بين المسلمين ، ولكن يفتنون ان يجعلوا مكانها العلوم المصرية ، تلاميحي بها تقوس هذه الامم ، اذ يملكون انه لايجتمع العلم والتدب في محيط واحد سواء كان طناً شرعياً اسلامياً أو طناً اوريا مصرياً أو طناً جامعا للامرين .

(ش)

مكتبة جامعة القاهرة
مكتبة جامعة القاهرة
مكتبة جامعة القاهرة

الغربية . وقال موظف بريطاني هندي شهر ان علة الاضطراب في الهند ناشئة عن « نظام التعليم الذي نشرته بريطانيا في البلاد » .

وهؤلاء المرتابون المتشائون المستعمرون ، الذين يقولون ما يقولون من أن التعليم هو سبب نشوء الاضطراب في الشرق ، يفعلون عن انه لابد لادوار التطور والانتقال من ان يصحبها شرور وآفات ، وعوارض فاسدة ، بطبيعة الحال دون مرد . ولكن هذه الحقيقة الكبرى لم تخف على الحكماء من أهل الاستقصاء ، فكان شأنهم في درس تطور الشرق خلاف شأن أولئك المرتابين ، اذ قالوا ان التبدل والتغير في أنظمة هذا المجتمع الانساني لا يكون حالياً من تقاضى تسموره وغيوب تصاحبه ، ومن هؤلاء الحكماء قُمباري الثقة الكبير الذي احاط بالشرق وشؤون علماء ، وادرك ان في الشرق اليوم مستوى عالياً يتجلى فيه جدارة الموظفين الوطنيين ، وبه يظهر صدق امانتهم ، وهم الموظفون العاملون بأعمال الخدمة المدنية في حكومة الهند البريطانية وحكومة افريقية الشمالية الفرنسية (وجل هؤلاء الموظفين من الذين تلقوا العلوم الغربية) ، ففي هذا المعنى قال قُمباري : « ان الشرقيين المحافظين المتشددين والاوربيين المنتميين ، ليخالفوا ان الاتيان بهذيننا القري الى الشرق قد ذهب بفضائل الاسيويين ، تلك الفضائل الساذجة العظيمة ، حتى غدا الشرقي غير المذهب أكثر امانة واعز شرفاً وأشد إباءً ، واجدر بالثقة من الاسيوي المذهب على الاساليب الغربية . ان هذا الخيال لأفن وخيال فلعل هذه الاوهام تصدق على أولئك الناثلين قطعاً قليلاً من التعليم والتهديب ، ولكن لا تصدق على الاسيوي التام التهديب الذي وقر في نفسه ان الارتقاء العقلي قائم بمجملته على الاعناس الممكنين ، وهو التعليم الوافي الصحيح ، والتهديب المنظم الطريقة ، والتنقيف السليم الاسلوب والمنهج » .

ثم مهما كان شأن النقص الذي صاحب أساليب التعليم الغربي في الشرق ، فالتعليم هو المنهاج الذي لا يستطيع الانهجه ، والباب الذي لا حيدة عن

ولوجه . وعلى كل فان ما قد بلغت الروح الغربية في الشرق من سعة الانتشار وشدة التأثير ، هما من الاهمية بحيث لو أردنا الكلام عليه تفصيلاً استغرق ذلك المجلدات الضخام . ولو سلطنا جدلاً ان الحكومات الاستعمارية قد كان في وسعها ان تحول دون التعليم الغربي الصحيح ، أفلم يكن الشرقي على كل حال قادراً ان يتعلم ما يتعلمه على طرق أخرى ومناهج شتى . اذن خير للشرقي وأفضل ان يتلقى العلوم والمعارف في كتب مفيدة صحيحة الاسلوب برعاية الاكفاء من المدرسين والمعلمين ، من ان يترك وشأنه يتبع الأساليب الفاسدة والطرق المتترة ويخط خطب عشواء .

وتتضح لنا خطورة التعليم الغربي في الشرق أحسن انضاح بما هو ظاهر ومشهود من النتائج الاجتماعية الكبرى ، الا وهي ترقية شأن المرأة واعلاء مقامها ورفعها من تلك الحالة التي كانت عليها . ومعلوم ان تلك الحالة التافسة التي كانت تنزل بمقامها في جميع البلدان الشرقية تحتاج الى الاصلاح الحقيقي الذي هو قوام المجتمع الناجح . ان هذه الحالة السيئة في الافطار الاسلامية هي اسوأ منها عند الهند وبين القوم المنتشر فيهم الرواج الباك واستعباد الارامل والآيامي (الهواشي) كان من العادة ان يحرقن أحياء وظلت هذه العادة شائعة حتى قضى عليها الانكليز بسيف القانون) وتعجب المرأة تحجباً أشد من تحجب المملكات واقل وطأة . قال كاتب انكليزي : « نحن في الغرب نقول السيدات أولاً والرجال ثانياً ، وفي الشرق يقولون الرجال أولاً والسيدات ثانياً . ولعل هذا كاف لتبيين مبلغ الاختلاف في صفات البيئة المنزلية بين الحضارتين الشرقية والغربية » .

وقد يبدو للتأمل لأول وهلة ان حالة المرأة على هذه الصفة لم تزل تحت تأثير بحيث لم تنف فيها لحد الآن المؤثرات الغربية التي تبث في مجتمع النساء روح اصلاح حقيقي . كلا ، فان الأمر على خلاف ما يتبادر الى الذهن ، اذ ان المؤثرات الغربية قد انبثت وذاغت ، وكان لها ما كان من بالغ التأثير في افق

نساء الطبقات العليا ، فانتشر تعليم الاناث انتشاراً كبيراً ، ولكن على نطاق أضيق من نطاق تعليم الذكور . وقد ظهر في الافطار الشرقية التي هي أسبق من غيرها ترقياً ومهرانا اجتماعياً مثل القسطنطينية والقاهرة ومدن الهند ، طراز جديد من النساء المصريات ، المتهذبات الراقيات ، ولا سيما من معلمات المدارس القواني نزلن منزلة رفيعة في المجتمع الذي أخذن يعملن فيه .

وقد جاء تطور المرأة المسلمة في الشرق بنتائج حسنة لم يكن نعمها مقصوداً على النساء لحسب ، بل تناول المجتمع بأسره . وكيف لا يكون هذا التطور خطيراً والمرأة الشرقية ، كما قال فبيري ، مستغرقة في الجهل والغباء ، وإذا كانت هكذا ، فما أسوأ التربية التي تنشيء بها أولادها الذين على صدرها وبين ذراعيها . وهل من بلية أعظم من هذه البلية التي تحول دون ارتقاء الفقى الشرقي والفتاة الشرقية ارتقاءً عقلياً ، وهما يشبال في مخاض الحرم على جهل شديد يتضائل به الاستعداد الفطري ، وتضييق المدارك ، فهذا الأمر أخذ يحمل الآباء الشرقيين أولي الرأي والمعرفة ، على ارسال ابنتهم الى المدارس أبكر ما يكونون سنّاً للطلب والتحصيل ، انتشاراً لهم من تلك الحياة التي اذا طالت عليهم وهم في مخاض الحرم ، أفضت عليهم بالتحول وفتور كل قوة حيوية فيهم . ولكن هذه الوسيلة على الجملة لم يكن من شأنها سوى تخفيف الوطأة الواقعة ، لأن ما ينطبع في قس الابن ويرسم في لوح ذهنه وهو يرتضع ثدي أمه في السن التي يكون هو فيها أكثر طواعية ولينة منه في سائر العمر لا تبقى أثرأ من جميع ما يتلقاه الابن فيما بعد عن المعلم . فبهذا الاعتبار ، ما دام نصف الشرق لم تعمل فيه عوامل الارتقاء على الدوام ، فمنهضة الشرق الاسلامي على الجملة تظل ناقصة براء ، ولا سبيل الى اكملها ما لم يشمل التهذيب الصحيح المرأة والرجل معاً في هذا الدور وكل دور مقبل .

ولكن ازدياد عدد النساء الشرقيات المتهذبات ازدياداً متوالياً في كل قطر من الاقطار الاسلامية ، هو الدواء الناجع المبرىء من هذه الملة الكبرى

والشم للهنزة الشرقية . قال كاتب غربي في هذا الصدد : « علموا الامهات وهذوهن تبدل حاله المشرق بدلاً تاماً من أقصاء الى اقصاء ، فان الفتيات متى ما تلقين معارف وعلوماً صحيحة مع ما يحفظنه من السور والآسي القرآنية استظمن أن يقمن بتدبير المنزل قياماً حسناً ، سواء كن بنات أم اخوات أم أمهات . ولا شك في أن النساء اللواتي تعلمن القبالة وأصول الطبخ والخياطة وقواعد طامة في علم الصحة في مدارس الاقتصاد المنزلي ، كانت حياة المنزل الذي يكون فيه حياة طيبةً هنيئة ، في جو تذاق فيه لذة السعادة البيتية . ان الحياة القديمة التي كانت تقضيها المرأة فيما مضى جالسة على الديون لاهية ، لا تعرف شيئاً أكثر من تناول ضروب الحلواء آتية بعد أخرى ، وماجئة مع الطوائد الاوائى حوالها تارة ، وطوراً مع صواحبها الجاهلات مثلها ، قد اقتضت وجاءت من بعدها حياة جديدة ، ترى فيها المرأة المهذبة رفيقاً لزوجها وشريكاً أميناً ، لا عبدة له ولا سلة بين يديه . وشأن الزوج أخذ في التبدل من كونه تجارة خسيسة لتعاوض النساء كما تتعاوض الأئمة والعروض في الاسواق ، الى اتحاد زوجي وثيق العروة قائم على احترام المرأة من قبل زوجها وابنائها ، وهي صائرة في ظل هذه الحياة الجديدة الى أن تكون ربة مقام رفيع وشأن اجتماعي كبير .

وفي هذا العصر الجديد ترى الرجل والمرأة تتبدل أفكارهما وآراؤهما بدلاً ظاهر الأثر في انقلاب مستوى المعيشة ، المستوى الأخذ في الارتقاء تبعاً لتطور الآراء والأفكار بطبيعة الحال . وهذا جميعه وان كان اظهر ما يكون في أهل الطبقات المثيرة في المدن والحواضر ، فهو جار مجراه من الشيوع في جميع طبقات الشعب . فالشرقيون كافة ، من غني وفقير ، وقروي ومدني ، أخذون في تبديل نمط معاشهم تحديداً بالتربين وعما كاة لهم . وهذا التبديل يصحبه تطور اجتماعي بعيد الافق واسع الميدان . والسبب في ذلك ن بعض وجوه التباين والاختلاف بين الحالتين المقطع عنها والمنقول اليها ،

لأشد تأثيراً ومفعولاً من جاري الحالات المتتادة في طريق الحياة ، ذلك حتى لا ريب فيه سواء كان في العالم الشرقي الحافل بالتقاليد الموروثة ، أم في العالم الغربي الحديث . وهذا التباين والاختلاف ليسا ناشئين كل النشوء عن أمر الفنى وبسطة الحال (لأن الشرق مثل الغرب من حيث الفنى الفاحش والفقير المدقع) بل بالأكثر عن وسائل الرغادة والرفاهية بمعنيهما عند أهل الغرب فالشرقي المثرى في سالف العهد لم يكن غالب دأبه الا في تبذير ماله في سبيل الترف الشرقي المشتغل على الاثواب الفاخرة والألبسة الثمينة والجواهر الكريمة والنساء الغواني ، والخيول المهطمة ، والخدم والحاشية وغير ذلك ، وما كان ليعرف شيئاً من أسباب الرغادة الغربية الحديثة ، لهذا يصح القول في هذا المعنى ان الشرقي المثرى فيما مضى كانت عيشته المنزلية على مستوى أقل مما يرضى به سواد الغربيين اهل الحرف والصناعات .

غير ان الشرقي اليوم يتناد أسباب الرغادة الغربية ، ويقبل على هذه الاسباب ما استطاع الى الاقبال سبيلاً . فالأشياء المديدة التي جربنا نحن على استهلاكها ترفيهاً لحالنا وتوفيراً لراحتنا وهنائنا ، وهي شائعة في حياتنا شيوعاً لا غنى لنا عنه ، كالمصابيح ، والانوار الكهربائية ، والمطازر ، والناطحات ، والجمعة ، والمظلات ، وأدوات الصحة ، وكثير سواها ، باتت جميعها عند الشرقي اليوم من ضرورياته الجديدة التي لا يطيب له عيش بمدى الا بها ، وهو لا يتفك ويتنهي التمتع بضروبها واشكالها ويطلب المزيد منها . لكن اقباله عليها الى هذا الحد قد أفضى به بالتالي الى الوقوع في ضنك شديد ، وان رمت الوقوف على العلة فاعلم ان الشرقي ليس الاقتصار من شغلته ، ولا التوفير من طبعه ؛ فلما أخذت حاله تتبدل منتقلاً الى دور طافح بالحاجات الجديدة المستطابة والاسباب المستلذة ، كان لا بد بالضرورة من ارتفاع سوي ميعته ارتفاعاً كبيراً ، فكيف يستطيع والحالة هذه ان يتوفر له المال الذي يكفيه ثقته الجديدة ؟ فاذا كان فقيراً تمين عليه ان يقرر

يتضح لنا من جميع ما تقدم ان التنازع في سبيل البقاء يتضاعف شدة ،
التناحر زداد حلقاته استحكماً ، بحيث ان التفرح في حقه والعالم في
معمله ، باق في هذه الحال التي قد ارتفعت فيها آمال الضروريات الممدودة
قوام الحياة ارتفاعاً لا قبل لها باحتاله ، وأسيا بعد ما اعتادا صنوفاً من
الحاجات العديدة المستعدة التي ما كانا يراقها منذ عدة عقود خلت اعتياداً
جعلها لهما من الضروريات ، يقاسيان أعظم ما يكون من القلق وضيق ذات
اليد ، مماثلة للحال وجرياً مع الدور . قال أحد الكتاب في هذا الشأن :
« ان الاحوال الاقتصادية قد تطورت في الشرق تطوراً كبيراً لم يستطع معه
المشاركة حتى اليوم القيام بعباء جميع الحاجات المستجدة عندهم بسبب هذا

التحول ، فازداد غلاء المعيشة ازدياداً أسرع سبباً من نمو الثروة فانتعش البون ووطالت الفقة .

ومن الاسباب الكبيرة في هذا البهران الاقتصادي السياسي الذي يجتازه الشرق اليوم ، تعاطف عدد القطين (وان كان هذا السبب غير متفق عليه لدى الجميع) فان الشعوب الشرقية مضروب المثل بعيلها وبكوار قابليتها لتتناسل وبالتالي . وهذا ليس ناشئاً عن شدة العاطفة الجنسية بحسب ، بل له اسباب اقتصادية كالانتفاع من شغل النساء والاولاد شغلاً قاسياً اداً ، وأسباب ناجمة عن التعاليم الدينية الحاملة على الزواج الباكر وكثرة النسل . لهذه العلة كانت الشعوب الشرقية دائماً في همٍ ناصبٍ من الدأب وراء مواد المعيشة ولو لم تنل منها سوى الكفاف . وقد كانت في الزمن الماضي طائفة من العلل المتاعلة من ذاتها في تقليل عدد القطين ، كالحرب وجور الحكومات ، والابوثة ، والمجاعات ، جميع ذلك مما كان يجتاح البلاد اجتياحاً فيجرف في سبيله المطلق الكثير ، بحيث أن عدد الساكن كان على الجملة ، مع ارتفاع عدد المواليد ارتفاعاً كبيراً ، على نسبة كادت تكون سوية . ولكن لما كان للمؤثرات الغربية عمل عظيم في هذا الافق من الحياة الشرقية ، فقد تغيرت الحال من اساسها . فان امتداد التسلط الأوروبي السياسي فوق الاقطار الشرقية قد كان سبباً في وضع حد للمنازعات الاهلية ، وتقليل ظلم الحاكم ، وكفاح الابوثة والامراض ، وتدارك وسائل دزء المجاعات ^(١) . وبمباراة أخرى ان

(١) على ان المجاعات للتمددة التي اجتاحت الهند منذ دخلها الانكليز بل في ايماننا نحن فضلاً عن المائة سنة التي خلّت من زمان استيلائهم ، هي فوق كل تصور يفرى . وقد تفردت إحدى المجاعات الايطالية منذ سنوات احصاء من مجاعات الهند بهذا السعر ، وما جرته من مخرات الملايين من الاناس ، وتناقلته عنها المرائد ، فكان شيئاً تورث قراة القشيرة والنيث النفس . واكثر السبب في ذلك هو سياسة الاستثمار للبنية على استئثار المستثمرين بالارواح والمكاسب واستنزافهم منابع الثروة الوطنية بضياعهم وادواتهم ، وتركهم السواد الاعظم من الهنود حالة عبيد حينما احتسب المطر قليلاً ، او هبت على الزروع لافقة سموم قتل المحصول ، وارتفعت اسعار الغذاء ، لم يبق أمام هؤلاء الاهالي سوى الموت جوعاً أو بالامراض

العوامل التي كادت تكون من قبل سبباً في استواء عدد القطين مستوى مملوفاً ، قد تحققت أو تلاشت ، فكانت نتيجة جهد الحكومات الغربية في دره المواد الطامة ووقاية الاقاص من الهلاك ، ان قد هبط مستوى عدد الوفيات الذي كان هائلاً فيما مضى وحائلاً دون نمو عدد الساكن نمواً مطرداً ، الى حد قريب من مستوى عدد الوفيات ، بحيث صار المستويان متقاربين كما في أحوال الام الغربية . على ان الطريقة الى اهباط عدد المواليد الذي ينمو ذلك النمو الفاحش لا علاقة له بمسألة الوفيات ، لذا ما برح مستوى المواليد يتصاعد ويتعالم حتى ضاقت الارض بقطينها على رحبها في غالب اقطار المشرق الممتد فوقها التسلط الغربي السياسي . ثم ان سائر الاقطار الشرقية التي احتفظت باستقلالها ، وأخذت من الوسائل الغربية بنصيب لوقاية الاقاص وصيانة الحياة ، قد زاد عدد ساكنها زيادةً كبيرة في قليل من الزمن كما هو الامر في غيرها من الاقطار ^(١) .

وبالبلاد التي زخر فيها عدد القطين اكثر من غيرها هي الهند . فهذه

التي سببها سوء الفناء ، لان التي يأخذون بدل عملهم لا يجدوا كفاً لفرأ قوتهم الضروري . ولو فحصنا في تاريخ مجامع الهند ، أو مجامع الجزائر التي منها المجاعة الماهرة للمسترة منذ ثلاث سنوات ، لا نجد انكليزياً في الهند ولا فرنسواً في الجزائر منه الجوع أو مات شيئاً ، فهو دليل كاف على ان الاستثمار هو من أعظم العوامل في مساهمة المستمرات . (ش)
(١) طالما زعم المستعمرون ان البرهان الساطع على عدم الظلم ، وعلى انتظام الادارة وتوفر الاحتياجات الصحية في مستعمراتهم ، هو ازدياد عدد الاهالي ، فهذه هي الهند قد ازداد سكانها كثيراً على ما كانوا قبل الحكم البريطاني ، وما هي جزائر الغرب كل اهلها مليوناً ونصف مليون يوم فتح فرنسا لها ، فصار فيها اليوم خمسة ملايين وعلم جراً . والحقيقة في هذه الزيادة انها نتيجة الضرائب والطبائع واساليب النيشة التي عليها الاهالي ، بدليل ان هذه الزيادة جرى مثلاً واعظم منها في تركيا ومصر وبلاد العرب والافغان وغيرها من الممالك التي لم تستع « بنسبة الاستثمار » ولا هلاقتها بساطة تلك الرحة .. فكل احد يعلم ان مصر لاراد حكم محمد علي لم يكن فيها اكثر مما كان في الجزائر من السكان وما اهلها اليوم ١٤ مليوناً . فداوئي للمستمرين من هذه الجهة ساقطة من ذاتها ، وهي من جهة نموهم المدينة لتتقل الناس من حقيقة ادارتهم الفاشلة هناك ، وما لا جدال فيه ان اهل الجزائر نولا الاستثمار كان عددهم ضئيف ما هو اليوم ، ولك ان تقول مثل ذلك من سائر المستعمرات . (ش)

(١) في أوائل القرن التاسع عشر كان مقدار قطيع الهند ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠ فبلغ

..... ٣١٥ على ما افاد احمده سنة ١٩١١

الأُنسب . أما الآن فقد قضي على هذا التنازع والتناحر ، ثم جاء سلاح حب الانسانية ونزل منزلة من عمران البلاد امتنع معها ذهاب ضحايا الاقص وهراقه الدماء ، فازداد عدد الساكن زيادة فائقة ، حتى بات جانب كبير من أهل البلاد يعيشون على الكفاف بجهد وعناء ^(١) . الحقيقة أولى ان تعلم ، وهي ان الصعوبة في حكم الشعوب الشرقية الكثيرة التوالد والتناسل ناشئة عن الحكومة الصالحة المشغلة على ماطفة حب الانسانية ولا ريب في هذا الامر الذي تجاهلناه من قبل غير مرة .

وقد اجاد « ولیم الیفر » في تبیان القضية في جوابه على المسألة : ما هي العلة في ان ترقى الأحوال الظاهرة لم يضر بالهند الى عجة النجى والصلاح ؟ اذ قال : العلة في رأيي انما هي بسيطة لا تذهب الى كثير استقصاء . فان المنافع الخاصة والتوائد المجتناة من الحكومة الصالحة هي اشياء لا قيمة لها البتة في بعض المواضع ، اذ فان الشعب الذي تكون فيه تلك الحكومة ، ان يستعين بها لا ترقية مستوى معيشته وتحسين أسلوب حياته ، بل للاكثار من النسل والثروة حتى ينفذ ذو المائلة مستغرقاً في العيلة والفقر ، لا يصيب من الرزق سوى ما يسد الرمق . ثم ، ابان هنري جورج ان كل فم واحد يخلق في هذا العالم يخلق معه يدان اثنتان . ولكن مع ان هذه الحقيقة الفسيولوجية لا تنكر ، فان الاستنتاج الذي يستنتجه الاقتصادي من هذا القول ، وهو ان مقدار انتاج الیدین يقتضي ان يفوق مقدار ما يستهلك الثم ، لا يصدق من الوجهة الاقتصادية الا في المواضع التي تنطلق فيها الیدان عاملتين عملاً مشعراً نافعاً ولكن ان زادت الافواه الاكلة على الایدي العاملة فالصير هو لامحالة الى فقر مدقع ومبشاة شديدة .

(١) قش في معيشة الكفاف هذه - في بلاد غنية في طبيعتها كبلاد الهند - من آفة الاستثمار ، وسحب ثروة البلاد الى الخارج ، لاهن وفرة حب الانسانية الذي امتاز به المستثمرون .. والذي لو قدرنا وجوده من جهة لم يسد شيئاً من الحرق الذي تخترقه سياسة الاستثمار في الثروة الوطنية . وهل يوزن الخردل بالجنبدل !
(ش)

على انه من نكد الطالع ان المفكرين الذين يوقنون بأن زيادة القطن هذه الزيادة الفاحشة هي السبب الاشد في فاقة الشرق والضيقة النازل به ، هم عدد قليل بل جميع ارباب النظر ، يردون السبب المذكور الى العوامل السياسية وبالأخص الى السيطرة الغربية السياسية . ولم نعرف الى اليوم سوى مفكر شرقي واحد أزعج النقاب عن محيا هذه الحقيقة لجلالها لبني قومه بدون محاباة ، وغاض في هذا الحديث مقترحاً بالحاح ان ينشأ نظام يتعين به مستوى المواليد ، وهذا الكاتب الحكيم هو ب . ك . وتلال الهندي ، أحد الموظفين الوطنيين في ديوان المالية في حكومة الهند ، وضع كتاباً ، هو باكورة المؤلفات الشرقية من هذا النوع ، ووسمه « بقضية القطن في الهند ^(١) » ونهج فيه منهجاً دلّ على اقتداره وطول باعه وبعد بصره بالأمر . فجاء الكتاب دليلاً على ان المفارقة شرعوا ينتهبون الى قضية هي من جلالة الشأن بمكان ، بل هي من أعظم قضاياهم الحيوية .

استهل المستر وتلال كتابه ببدء بني قومه ان يمبروا الأمر اهتماماً ويقدموا على علاجه علاجاً صحيحاً لا تحيف فيه ولا اضرار ، ومما قاله : « أريد ان يعلم كل قارئ ان الفرض المتوخى في هذا الكتاب ليس الطعن في حضارتنا الروحية الشرقية ، ولا اعلاء شأن الحضارة المادية الغربية ، سواءه كان مباشرة أم ضمنياً ، بل ان الغاية المقصودة هي انه يجب علينا ان نكتبه جد الانتباه الى مشكلة اساسية فتمسكت بها ونحصرها علماً ، ونكتنن باطنها ونجول فامضها ، ألا وهي قضية المعيشة ، وكيف نبتغي اسباب الرزق في هذه الدنيا . لا ينكر اننا شعب فقير ، ولتقرنا هذا الذي نعانيه أسباب عديدة أريد ايضاحها ايضاحاً شافياً كيما نطلع عليها كل مواطن من بني بلادي ، سواء كان ممن لم تصبهم النوائب يوماً ولا ذاقوا من العذاب في سبيل المعيشة ، أم ممن قد نالهم الضنك

(١) الستر وتلال هو من موظفي ديوان المالية في الهند يشغل منصب معاون المحاسب العام .
نصر كتابه سنة ١٩١٦ وطبع في بومبي .

بهذا السبب وعظم الفقر بناه ، ولكن ذلك لحسن الطالع ما كان بالعقبة
الكآداء الحائلة دون ادراك النجح والفلاح لاسباب دبرتها العنابة . ان هذه
القضية لقائمة بذاتها ، وهي حقيقة مشهودة وواقع محسوس ، ولا علاقة لها
للبنة في هأآن من شؤون السياسة أو الدين . يا قوم ! أأذا كنا قد آئنا الآخرين
من جراء نتائج تلك الخطيئة ، أليس من الواجب علينا بعد ذلك كله ان نبادر
لتخفيف من وطأة العاقبة وتدارك الشر قبل استفحاله وقاية لنا ولأولادنا
من بعدنا ؟ ان أكبر بلية في الأرض لمي للفقر والفقر أبو البلاء^(١) . أقول
هذا صريحاً ، على اجلال وتظيم لحضارتنا الروحية ، وغير مزيد تنقص الحياة
الروحية على الاطلاق ، بل انما غاية غاياتي في هذا الكتاب ان اناذي بني قومي
ان يحفلوا بهذه القضية الخطيرة الحيوية ، وقد حملني على ذلك وقوفي التام على
ما هو منتشر في البلاد من ضروب الشقاء والمذاب الناشئين على كثرة النسل
والولد ، وشعوري العميق بما يقاسيه جانب كبير من بني وطني ذوي الدأآن
والمسكاة ، من النصب والمضن في ابتناء اسباب الرزق ، لهذا كان من
الواجب عليّ ان أبين الكلام بدون محاباة ولا تردد وأوضح اسباب شقاء
الناشئ الهندي وما ينتابه من الضيق الخائق والعسر المستحكم ، وهو على هذه
الحال لا يسعى في النجاة من ذلك سعيّاً يرجي به الخير القريب ودرء البلاء .
ثم اشرح المستر وطال بعد هذا البناء ، بالبحث فيقول ان السبب الكبير
في تماظم عند القططن في الهند هو الزواج الباكر . ففي البلاد الأوروبية
لا يبلغ هذا التماظم مثله في الهند لأن الزواج الباكر ليس مروجاً في تلك
البلاد ، ولأن النسبة المواليد متزاوفاً معلوماً . « اما الزواج عند الهنوديين
فواجب ديني مقدس لا مفر منه ، سواء أكانت الزوجان أهلاً له ولقيام
بقيمته ، أم كانا غير ذلك دون ان يدركا بهجة الزوجية من معنى ، فالابن
الهندي يجب عليه أن يتزوج ويلد الأولاد البديدة لكي يقوموا
(١) من الاحاديث النبوية الشريفة : «الفرلوت الاكبر» و«كانفتر يكون كآراً» . (ش)

بالتمسك الدينية عن نفسه عند موته ، فإذا لم يكن ذلك ، راحت نفسه بأئمة شقية تهيم في القفر . فان مجرد اسم الابن وهو « پوتا » معناه المخلص لنفس أبيه من جهنم التي اسمها « پوتا » . والبنات الهندوية المعزاة اذا أدركت من البلوغ فلم تزوج بعد ، كانت طاراً وشتاراً اجتماعياً على أهلها ولعنة أبدية حلت بأجدادها واسلافها . وهذه الحالة في أمر الزواج تكاد تكون عند المسلمين الذين وان كانوا لا يعرفون شيئاً من مثل هذه التعميدات والاعتقادات فاتهم يقتدون بالهندويين . وهناك سبب آخر ناشئ منذ زمن بعيد كما كانت قد اقتضته الحالة الاجتماعية أيام الفتوحات الاسلامية اذ كانت الزوجة عهدت ضرورة من الضرورات لتقوم بالخدمة البيتية ولتساعد زوجها في حث الحقول والاشغال اليدوية . وشر البلية ان الزواج الباكر ، أغني زواج الاولاد دون سن الرشد ، لم يزل شائعاً ومتزايداً حتى اليوم ، على جميع ما بذل من الجهد الكبير في الاصلاح الاجتماعي . فقد أادت ارقام الاحصاء لسنة ١٩١١ ان خلال العقد الأول من القرن العشرين زاد عدد الزوجات الاناث ذوات الاسنان ٥٠- من ١٣ الى ١٤ بالالف ، وذوات الاسنان ١٠- ١٥ من ٤٢٣ الى ٤٣٠ بالالف وذوات الاسنان ١٥- ٢٠ من ٧٧٠ الى ٨٠٠ بالالف . وبعبارة أخرى ان في سنة ١٩١١ كان أكثر من العشر من كل ألف من بنات الهندود متزوجات دون سن العاشرة ، ونحو النصف متزوجات دون الخامسة عشرة وأربعة ائماس متزوجات دون العشرين .

لهذا السبب ارتفع مستوى المواليد ارتفاعاً هائلاً . قال وطال : « غير أن هذا الارتفاع ما كان لبلاد أمراً تضبط عليه ولا تسر له . إننا قد عرفنا أسباب ارتفاع مستوى الوفيات فجعلنا تتداركه بوسائل التخفيف ، ولكن هل يعقل أننا نستطيع احتمال هذه الحال طويلاً ما دامت جارية هذا المجري بحيث أن مستوى المواليد يبلغ ٣٠ بالالف ومستوى الوفيات هابط الى حد يقرب من ذاك الذي في انجلترا وسكوتلندة ؟ أترحب بلاد الهند بزيادة

الساكن ٢٠ بالالف كل سنة ؟ اتنا بلا ريب نلقى جزءاً مرآ على جلبننا الى هذا العالم نسلأ أكثر مما نستطيع حقا القيام بموته وتربيته . فان رمننا ارتفاع مستوى الوفيات في البلاد وجب علينا إهباط مستوى المواليد الى الحد الذي يتساوى عنده مع السويات النازلة في البلدان الأخرى . من هذا يعلم أن ارتفاع مستوى المواليد في الهند هو علة بلاتنا وأصل شقائنا ، وسبب هذا الخطر الاجتماعي الهائل الحائث بنا . فارتفاع مستوى الوفيات وان كان من دواعي الأسف فهو ناشيء بطبيعة الحال على ارتفاع مستوى المواليد . ثم يصف المستز وطل مستوى الوفيات الهائل ، ولا سيما وفيات الاثنتي مما غالبه ناشيء من الولادة الباكرة . ويصف أيضا وفيات الاطفال التي تقهر منها الابدان اذ نحو ٥٠ بالمئة منها سببه الاسقاط والاجهاض . هذا جزء الزواج الباكر ، الجزء الوفاق ولا بد منه .

« اذ يجب على كل شخص في الهند ذكرآ كان أم أنثى أن يتزوج سواء كان صالحاً لذلك أم لم يكن .. لهذا ترى الصبيان والبنات يصبحون آباء واهات ابكر ما يكون » . على أنه من المعلوم أن الزواج الباكر هو غاية ما بعدها غاية في الضرر ، ومفسدة لسلامة الجنس وصحة الجرثومة وقاض على سلامة المزاج . وهذا الزواج الباكر هو أشيع ما يكون في العناصر الدينية من أهل البلاد الاصليين « كالباريه » والنبوذيين . وقد بات من الواقع أن حيوة أهل الهند على الجثة أخذت تنحط وتدنئ . وتزيد أرقام الاحصاء أن عدد المسنين والشيخوخ في تناقص وهبوط . وتزيد ظواهر الحال هذه الحقيقة ، اذ غدا من يعمرون ويهرمون أقل من القليل في بلاد يبلغ عدد ساكنها مئات الملايين ، قال وقال : « ان الجيل المقبل تمتوره آفات شديدة وهو في ملالئ الحياة ، فالاممار تقصر ، وحيال الحياة تنصرم ، وشيوخنا اليوم أقل منهم بكثير منذ ثلاثين أو أربعين سنة . فهل تأملنا في جسامه الخطر الحائث بحياة الامة جمعاء ، وتبصرنا في اعداد الوسائل التي

نستطيع بها درء ذلك ؛ ان الوطنيين الشيوخ الذي هم وحدهم يستطيعون بطول خبرتهم وواسع حكمتهم وسديد رأيهم ، تولي مناصب الامر والنهي ، والقيام بالشؤون العامة الكبرى في البلاد ، بات الموت يختطفهم الواحد تلو الآخر . ففقدت مصالح التدبير والقيادة والزمامة والارشاد في بلادنا ، المصالح التي لا يقوم بها في بلاد الغرب غالباً الاً آخر النهى الراجعة واصحاب الحنكة المظيمة ، يتولاها عندنا فتية لم تصقلهم التجربة والحبرة ولا كتبهم الايام حنكة سادقة ولا بصيرة نافذة .

وبعد ان أئذر المستر وطال ابناء بلاده بأن ترقية الطرق الزراعية ، ونحو الصناعة والهجرة من مقاطعة الى أخرى ، كل ذلك ليس من شأنه اقتاذ البلاد . من ثمر هذه الزيادة في عدد القطين ، الزيادة التي باتت يسببها غالب أهل البلاد . لا ينالون من الرزق اكثر مما يسد خلثهم وينتشلهم من انياب المسغبة ، أشار الى ظهور بعض التباشير المسنة الدالة ، مع شدة رسوخ الدين والعادات ، على ان أهل البلاد شرعوا يدركون خطر الحالة ، وعلى ان هناك أمارات في بعض البلاد تنبئ بأن مستوى المواليد أخذ يكون عند حد . ومثال لذلك فقد اقتطف المستر وطال من البيان الرسمي لاحصاء سنة ١٩٠١ هذه العبارة المشيرة الى شيء من الهبوط في مستوى المواليد في بنغال : « ليس تأخير الزواج هو كل السبب في تناقص المواليد ، بل من جملة الاسباب الرغبة في تقليل النسل رغبة ناشئة عن تبصر وروية . . . وبما هو جدير بالملاحظة ان بعض الطوائف في « أسام » قد شاعت فيهم عادة استعمال الوسائل لاسقاط الحمل . وجاء في تقرير اللجنة الصغية في « أسام » سنة ١٩١٣ : « يظهر ان السبب الخطير في هبوط مستوى المواليد ناشيء عن اختيار ورغبة في تقليل النسل » .

على ان هذه التباشير والواجع الدالة على صيرورة مستوى المواليد

مترواحاً في حدود محتملة انما هي موضوعية ، فليست بالوسيلة الكافية لانقاذ الهند من خطر جاوز الحد . فالحالة تدعو الى مزيد التبصر بالعاقبة وتقتضي السرعة في اتخاذ القرارات الناجمة . قال المستر ومال : « ان النتيجة لواقعة دون مرد » ، فلا نستطيع بعد التفاوض عن هذه الآفات الاجتماعية التي تفرض جسم الأمة . فلنعلم ان الآلة المحركة قد حلت محل عجلة الثيران في بلادنا بحيث يتنا بسبب هذا التغير تتنازع البقاء مع الشعوب الأوروبية وهي أشد منا حولاً وأرغى سوية ، فلا نستطيع بعد ان نقول لهذه الشعوب ما قال ديوجينوس للألكندر « حد من شمسي » . ومن الراجح ان سيعود أهل العلم بعد ان تضع هذه الحرب المالية اوزارها فيبحثون في مسألة زيادة السكان ، وربما ذهبوا في آرائهم الى الرغبة في تحبيذ الزواج الباكر وتكثير النسل تمويضاً مما اجتاحتته الحرب من الانقاص ، ولكن ذلك أولاً ليس من طبيعته تسوية قضية الساكن في بلادنا ، وثانياً سيكون رد الفعل الذي يدعو اليه أهل العلم قريب الاجل » .

والكتاب حافل بمثل هذه الحقائق الجلية . وعدا ذلك فلا نفعل عن ان الهند وان كانت أكثر البلدان هناك من زيادة عدد الساكن فالحالة في سائر الاقطار الشرقية مثلها في الهند ، اذ ان التبصر في تحديد مستوى للمواليد مفقود من الشرق كله . وهناك الى جانب هذا الازدياد في عدد الاهلين ، تلك الشرور الاجتماعية والاقتصادية التي تقدم الكلام عليها . لهذا نرى فقراً شديداً ، وضعفاً بيناً مرافقين هذا الدور دور التطور والاقبال في جميع اقطار المشرق .

على ان المفارقة جميعاً ، سواء كانوا من سكان المدن أم من أهل الراساتيق ، والقرى يكادون لا يجاوزون في ابتغاء الرزق حد الكفاف . قال الاقتصادي الانكليزي برايسفورد يصف حالة الفلاح المصري : « ان مناظر الفاقة التي

وأيتها سيف القرى لم أعاهد مثلها قط في جبال مكدونية ولا في بقاع دونيفال . . . فهذه القرى في مصر انحاهي ركام من الاكواخ المبنية من الطين ، لا يتخللها اشجار ولا ازهار ولا غياض ولا جنان ، والاكواخ من الداخل ليست مستوية الارض وليس لها نوافذ فهي أشبه بالسرديد الصغيرة مؤلفة في الغالب من غرفتين صغيرتين غير معيدتين بالجلوس ولا مفروشتين بالبسط والطنافس . اما الاكواخ التي دخلت اليها فلم يكن فيها من الاثاث والماعون سوى بعض أدوات الطبخ وحصير يقوم مقام الفراش وجرة ملوثة من طعام الدرة . وقال مؤلف بريطاني من مؤلفي مصلحة الصحة في الهند يصف حالة الفلاح الهندي : « لا بد لرائي ان يرى كل طائفة تسكن مخدماً صغيراً جدرانها وأرضه من الطين ، مشتملاً على ساحة صغيرة امامه ، فيها الاقنار كوما هنا وهناك ، وزريبة الماشية ، وبئر علاء الامطار والمياه الجارية اليه من على وجه الساحة الوضرة . وهذه الاكواخ لصيق بعضها ببعض بحيث تتألف منها قرى ومدن كبيرة على هذه الصفة » .

والحالة في المدن شر منها في الاقاليم ، لأن مزدحمات الساكن في مدن الشرق تفوق تلك التي في مدن الغرب . وقد وصف الكاتب الفرنسي لويس برتران هذه المزدحمات في بعض مدن الشرق مثل القاهرة والتسطنطينية وبيت المقدس وصفاً وافياً يضيق المقام عن ايراده كله فنجترئه بذكر بعضه . قال الكاتب في شأن مزدحم الساكن في القاهرة : « لعل الغماسة والفاقة في بيوت الطبقة الفقيرة في القاهرة وسائر بلاد مصر أشد منها في سائر الاقطار الشرقية ، فمثل هذه البيوت مؤلف في الغالب من غرفتين أو ثلاث لا نوافذ لها لدخول نور الشمس والهواء النقي ، متصلة باوان لا يقل طلمة عنها ، وترى الدمام يتساقط من السقوف ومن الواح الجدران الخشبية المتفجرة على أرض المسكن الوسخة . والهوام والحشرات مستقرة على الحصر والفرش » .

وهكذا الحالة في الهند . قال فيشر : « كانت قد نشأت قضية ازدحام السكان وقد اشتد التشنج على السكّنى في مدن الهند قبلما أخذت الصناعة في النشوء والنمو المطرد . فلما انتشرت المعامل الصناعية باتت الوف من العمال والعمالات ، يشتغلون ليل نهار ، بحيث لا يستطيعون بعد الفراغ من عملهم الابتعاد كثيراً من المعمل للمبيت بسبب نهاكة قواهم وشدة اعيائهم ، فلذلك تراهم يعيشون في البيوت والمساكن القريبة المطبقة بعضها فوق بعض وهم يزدهجون فيها ازدحاماً شديداً ، واذ لامتع لسكّنى الجميع فمن منهم لا يتيسر لهم المبيت في هذه البيوت القريبة ، ينتشرون في الاسواق ويتخذونها بيوتاً ومساكن . وقد بلغ ثمن القلدان الواحد من الارض حيث الاماكن الفاسدة في كلكتا منذ عشرين سنة (اى منذ سنة ١٩٠٠) ٢٠٠،٠٠٠ ريال » وقال كاتب غربي يصف كلكتا بأنها منقطعة النظير في سوء الحال في الشرق « العمال على اختلافهم يعيشون في المزدحمات الفاسدة الهواء عيشة أشبه بعيشة الخنازير . فالبيوت انما هي منتشر الأبخرة الضارة ، والبلايع والأقنية ملأى بسوائل الأوسار والفضلات . والطرق متدمنة بما ارتس فوقها من الأقدار . والابقار تقرب من الآبار المستقرة فيها تلك الأوساخ . وليست الافران والتنانير بأقل سوءاً من سائر مرافق المساكن » . والحالة في سائر المدن والمراكز الصناعية في الهند على غرار واحد . فقد ذكر موظف وطني من موظفي مصلحة الصحة في تقريره له بشأن مزدحمات الساكن في بومبي سنة ١٩٠٤ ما يأتي : « في هذه البيوت والمساكن التي هي منشأ الجراثيم المختلفة ، ومرتكب الجرائم ، ومستقر الامراض والالوية والفاقة والذئبة ، يعيش اناس فيهم الماراض والفاجر ومدمن الخمر والجاهل والنبي ، قطعاناً أشبه بقطعان الحيوانات في زرايتها ، يزجم بعضهم بعضاً » .

زد على ذلك ان الحالة في المدن تزداد سوءاً لاتحسناً كما هو ظاهر . يتضح

من جميع هذا ان قضية ازدهام الساكن تعظم شأنًا أكثر من اية قضية سواها في الشرق . ففي مفتتح هذا القرن كان الازدهام في المدن التي هي اليوم مراكز صناعية في الهند مثل كلكتا وبومبيء ولكنائو ، على نسبة تتوق نسبة ازدهام لندن ثلاثة اضعاف . ثم جاءت الحرب الكونية العامة فاقامت وأقعدت . وزادت ضائقة السكّنى شدة . وقد كان من شأن هذه الحرب العامة في الفرق كما في الغرب أن سببت استحكام حلقات الضيق حتى تلاشت به اسباب الكسب وضاعت ابواب الرزق ، فتغيرت الحال . ، فباتت الألوف المؤلفة من الخلق تؤم المدن والحواضر ابتغاء وسائل الميعة فكتبت هذه بمن لجأ اليها ، ووقفت أعمال تشييد المنازل والبيوت والمساكن بسبب غلاء الاجور والاثمان والنفقة غلاء فاحشًا غير مسبوق المثل ، فنجم عن جميع ذلك ارتفاع أجور السكّنى الى حد غير محتمل مما وافق هوى اصحاب المقار ، فانطلقوا يستنزفون اموال الناس بهذه الوسيلة وامثالها . قال فيشر : « قد ازدهمت أجور المساكن ٣٠٠ بالمئة ، ولم تر الحكومة من ذريعة للقضاء على ذلك واضطرت الى مماشاتة بماسنته من القوانين ووضعت من الانظمة . فاجتمعت البوف الناس في بومبيء محتجون على هذه الحال ، الامر الذي حمل الحكومة على اتخاذ التدابير المانعة لزيادة استئصال الاجور ، فمينت الحد الاعلى لها فيما يتعلق بمساكن العمال واهل الحرف والمهن . ولكن هذا العمل ان هو الا من قبيل تخفيف الوطأة وليس من شأنه ان يزيد عدد المساكن والمنازل . »

ولا يتدّخّل عن البال ان غلاء أجور السكّنى هذا الغلاء الفاحش انما هو جزء من جملة الضيق الذي حمت بلواه الحياة بأسرها وهو ما انتك يتصاعد في الاقطار الشرقية منذ عشرات من السنين ثم شرع يستفحل منذ سنة ١٩١٤ . كتب برّان في وصف الحال في الشرق الادنى منذ بضع عشرة سنة فقال : « اينما كنت أسير في الشرق الادنى ، في القسطنطينية أو ازميز أو دمشق أو

بيروت كنت اسمع التذمر من عدة غلاء المعيشة من جميع الجمهور وطنيين وأجانب . أما الحالة اليوم فأدهى وأمر . قال السرفالنتين تفيروني في وصفه الحالة في مصر منذ الحرب : « ان ارتفاع أجور المال هذا الارتفاع الهائل لم يكن على مقدار متناسب مع غلاء الاسعار ، بحيث ان العامل غدا لا يستطيع ممانعة السوق واصبح عاجزاً عن تحصيل ضروريات المعيشة ، وهذه الحال هي اشد ما يكون في المدن والمراكز الصناعية ، حيث اهل الطبقات الدنيا من عملة وساقة وحوذيين وباعة وغيرهم لا طاقة لهم البتة على احتلالها . فنشأت عن هذه الحالة العامة البلوى ، القادة للخناتق ، المستعكة مري الضيق ، مظاهر فساد الاخلاق كسر الخمر وانتشار القمار وارتكاب الاجرام والجنائيات . وقامت دلائل عديدة على نفوذ القليق الاجتماعي والاضطرابات الثورية واليهاج الفكري ، مما نبسط الكلام عليه في الفصل الآتي .



الفصل التاسع

في

القلق الاجتماعي والبلشفية

إن القلق والاضطراب ، هما المصاحبان الطبيعيان للتطورات والانتقالات . لا سيما الفجائية منها . فكل انتقال من حالة قديمة الى أخرى جديدة ، وإن كان ذلك من القسم المعتاد ومما لا بد منه ولا مندوحة عنه ، من شأنه أن يتكيف بالضرورة على مقتضى تلك الحالة الجديدة التي من خصائصها الشعور بالاختلال والاضطراب الى أجل ما ، الى أن يجري التكيف الى مستقر له . وتستعكم صبغته ويثبت لونه . فذلك ليس في القلق المرافق للتطور شيء من الغرابة ، ولا ذلك التطور يحملته خارج عن السنة الطبيعية ، بل القلق مستقر في طبائع كل مجتمع من المجتمعات البشرية التي لم تنته الى الدرك الأسفل من الأعطال والتدلي يمد . ثم إن هذا القلق إذا كان على مقدار قليل اعتبر دليلاً على الارتقاء الاجتماعي الصحيح ، وبرهاناً على النمو العمراني السليم . ولا يصح أخذه أمانة من أمارات الاحتلال ولا علة من علل السقم . واعتبر فوق جميع هذا أنه إذا كانت هذه القلق ضيق الدائرة بحيث لم يجاوز الحد الأدنى ، فلا يعرف في الغالب هذه المعرفة التي ذكرناها ، ولا يفهم على هذه الصفة ، بل يعتبر عارضاً من جملة الموارض المسببة عن النفوس الطبيعية والارتقاء المعتاد . وفي مثل هذه الحالات يعمل الجهاز الحي في الجسم الاجتماعي عمله ويقوم بوظيفته ، على حد ما يعمل الجهاز الحي في جسم الفرد الانساني ، وهي أبداً دون انقطاع في دور وتجدد واضمحلال وظهور ، ابلاقاً لتطورات الحياة ، وملائمة لبيئتها على ما يقتضيه عامل التكيف . ولهذا التحولات على الجملة شأن خطير . وهي من التدرج والمير شيئاً فشيئاً بحيث أنها تحدث وتتم

على صورة يكاد لا يضر بها ، ووجه لا يدركه الا المستبطن الحكيم والعارف اليبس . فالمضوية الحية السليمة ، الصحيحة المنصر من حيث هي ، الملائمة لمقتضى البيئة ، انما هي على الدوام قابلة للتكيف والتبدل ، ومستعدة استعداداً طبيعياً لاتخاذ شكل جديد واكتساب صورة غير صورتها الموهودة ، وهي بسائق السنة والمداية تسير في سبيلها متلسة بمشاعرها الانطورات التي تقضي بها عليها البيئة ، وتستوي معها بالملائمة وتجانسها بالايلاف ، حتى تكون سالمة من هائبة الاختلال ، ناجية من القوضى وعواقبها الضارة وتناجها المصعدة .

ولكن ليست كذلك صفة القلق الناشيء عن التبدل العنيف والتغير المفاجيء . فان التبدل والتغير اللذين من هذا النوع يدلان على تطور سريع ، يحدث ويجري مجراه ساحيا جارفاً ما هو امامه ، واقلاباً بديه من القديم . الثاني الى الجديد الواقع ، فيعتل التكيف ويختل التلاؤم ، اللذان تقتضيهما عوامل البيئة الجديدة ، لقصر ما بين الاضمحلال والبقاء ، والظهور والكيان . ذلك بصارة أخرى ، ان القلق العنيف ، الشديد الحركة ، دليل لا مفاحة في صحته على الاعتلال الاجتماعي ، المنذر بامكان وقوع البهران ، والذي يظهر في المجتمع على حين غفلة ، ذلك البهران المعروف « بالثورة » .

ان تاريخ الشرق الاسلامي ليصح أن يتمثل فيه معنى المفاجأة الذي تقدم . فقد كان عصر تكوّن الحضارة العربية ونفوسها متصفاً بسرعة التطور والاطلاق الفكري العظيم ، وتلك فرقة المعتزلة قد اشتملت تعاليمها ^(١) على ضروب عديدة من منازع الافكار والآراء ، حتى ذهب الغلاة من هذه الفرقة في تعاليمهم الدينية والسياسية والاجتماعية مذهبا تجلت فيه خصائص الانتقال الثقافي ، والاستحالة الثورية العنيفة . غير أن ذلك العصر ، عصر الانقلاب والتغير ، والتطور الى حد بعيد ، قد كان قصير الامل . فلما

(١) اقرأ التلخيص الوارد على المعتزلة في آخر هذا الكتاب . (للمبر)

تستطع الحيوية العربية والروح الاسلامية بما فيها من العوامل ، أن تخمرا ما كان في الشرق القديم مهدد من القوى النامية المكتنفة بطوائع وأمزجة مختلفة تخميراً بائياً الاثر طويلاً . لهذا لم تلبث السنن التقليدية أن حادت فانتشرت وتمكنت ، وعليها غشاء من أثر التطور العرضي ، والعناصر الاصلية لتلك السنن ظلت على صفتها دون أن يتناولها مؤثر يغير من جوهرها . ثم أخذت الحضارة العربية ، وقد عراها جود وكهامة ، وغشا فيها الانحلال ، تنقلص وتنقبض ، قتلاشت بواث التطور وسكنت عوامل التغير وضعت روح التجدد ، واضمحلت الصلوات الدالة على سير الانقلاب ، ولم يبق بعد طموس معالم تلك الحضارة الا تقاليد الفلاة ، تلك السنن التي احتفظ بها في بعض المواضع العربية ، وكانت تتحدو تحديراً خفياً في بعض الاقوام كترك الخوارج^(١) الناهضة من قلب شبه الجزيرة ، ودراويش البكطافية^(٢) غير أن هذا جميعه لم يزد على كونه من الموارض المستترة ، دون أن يكون لها أهمية كلية .

فلما تبدت تباشير اليقظة الاسلامية في مفتتح القرن التاسع عشر ، طفت الدلائل تكثراً على تجديد الحركة الاجتماعية ، وظهور ما في الهيئة الاسلامية من القوى بعد هجمتها الطويلة . فنشأت الوهاية ولم يكن غرضها الاصلاح الديني حسب ، بل الاجتماعي أيضاً ، فشرعت تنمي على المجتمع الاسلامي المعاصر انحطاطه وتدليه ، وتنزع منزماً شديداً الى القيام بالاصلاحين معاً . وفي كثير من حالاتها اتخذت الوهاية الفتنة أو الثورة الاهلية شكلاً نغروجا على الحكومات الحاضرة . ومثل هذا كان غرض الحركة البابية^(٣) في إيران الحركة المشابهة لوهائية في الغاية ؛ وبين منشأ الحركتين عهد قريب .

(١) اقرأ التطبيق الوارد على الخواارج في آخر هذا الكتاب . (المرب)

(٢) اقرأ التطبيق الوارد على البكطافية في آخر هذا الكتاب . (المرب)

(٣) اقرأ التطبيق الوارد على البابية في آخر هذا الكتاب . (المرب)

ومن المعلوم أن هذا القلق المتجدد في العالم الاسلامي كان الباعث له والسبب فيه هو تدفق المؤثرات الغربية من آراء وأفكار وأساليب في كل أفق من أفاق الحياة ، وهذه المؤثرات لم تقتأ طيلة القرن التاسع عشر تنتشر في الشرق وتلبث في جميع أقطاره بدون انقطاع . ومن أراد البرهان فليعلم أن ليس هناك من باعث على الاضطراب أهد واقوى ، وهائج لقلق امضى وأفل ، مما هو حاصل اليوم من التطور والاضطراب في الشرق — التطور والاضطراب اللذين هما من السرعة والاهمية ، واقتضاء التكيف ، بحيث أن ما هيتهما تدل دلالة صريحة على انهما أطبق على صفة الاضطراب الثوري المفاجيء ، مما هما على شكل النشوء والتربي . وقد بسطنا الكلام وأفيا على مجاري هذه التطورات العميقة من جميع وجوها الدينية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية ، وعلى ما يصاحبها بطبيعة الحال من الهياج والحركة في الخواطر ، ومن الازمة والبحران في كل طبقة من طبقات المجتمع الاسلامي ، في هذا الدور المعيب .

وقد وصف اقتصادي بريطاني كيفية الاضطراب الثوري الحادث في الهند وصفاً شافياً ، وأوضح سعة الفقة بين سوي المدن والخواضر ، والسوي القروي فقال : « ان أقاليم الهند لم تبرح على حال من بساطة العمران والتأخر المدني كالتى عرفت في القرون الوسطى . فالمدن والخواضر قد انتشرت فيها أساليب هذا العصر وفنونه حتى باتت أشبه بمدن الغرب وخواضره » . وفي هذه المدن والخواضر الهندية تجسد الحياة على الطراز الغربي « مستوفية كل نبق جديد ، مع جميع المرافق المستحدثة ، وذلك ظاهر في حياة ارباب المصارف والمعامل حتى باعة الحلوى والمالبوز ، فعمم الاختلاف وطالت شقة التباين بين الحياتين ، حياة المدينة وحياة الاقاليم . ومن المؤكد الذي لامرأ فيه ان هذا البون لم يكن له مثيل قط في جميع التاريخ الاقتصادي المعروف الى اليوم ، اذ لا نجد بلاداً سوى الهند قد جمعت بين هاتين الحالتين المختلفتين ،

حالة المدن والحواضر، وحالة القرى والأقاليم، في أي عصر من عصور التاريخ الاقتصادي في العالم ». تصور لك دوراً مثل هذا. في أوروبا فبا لوقدر اجتماع أوروبا حديث مع آخر قديم من القرون الوسطى، وكلاهما تقيض الآخر رأياً وفكراً، فما أوسع المنافرة بينهما وما أعظم الاختلاف. لكن هذا لا يقع في أوروبا اذ كان تقدمها الاقتصادي ناشئاً بالتدريج يرتقي ارتقاء طبيعياً. وقد دامت هذه الحال قروناً. وليس كذلك التدرج الاقتصادي في الهند، فانه ثوري فجائي.

ومن يستقصي طبائع هذا الانقلاب في الهند اليوم يعلم حق العلم مبلغه من الموائية والسرعة ويدرك انه حركة ثورية.

« ان أقاليم الهند وان كانت لم تزل على حال السذاجة، فقد انتشر فيها كثير من الآراء والاقتكارات والمبادئ النافضة لتلك الصبغة الباقية منذ القديم. فلما انشأت الصناعة في البلاد صارت أجور المنافسة تباري الأجور المحدودة في البلاد منذ ازمان طويلة، واضحت الاثمان تارة يحددها العرف والمادة، وتارة تحددها العوامل والأشباب الاقتصادية الجرة. وأخذ العمال الذين لم يكن من شأنهم ولا شأن آبائهم واجدادهم من قبل، الانتقال والهجرة ابتغاء اسباب المعيشة، ينزحون من اقليم الى اقليم سعيًا وراء الأجور الحسنة. ثم انتشرت اسباب وعوامل اقتصادية فجأة في موضع موضع، وشرعت تعمل عملها في مجتمع لم يبرحه صبغة السذاجة منذ قرون. هذه هي الحالة في الأقاليم. اما الحالة في المدن والحواضر فتكاد لا تختلف عنها من حيث انتشار العوامل الاقتصادية، ولكن هناك اختلافاً في بعض الوجوه... ان هذا الانتشار في المدن والحواضر لم يكن من شأنه الامتزاج بتلك الهيئة القديمة امتزاجاً تاماً. فبات النظامان القديم والجديد يتناحران أشدّ التناحر.

« فالهند، وهذه حالها اليوم، تحتاز ثورة اقتصادية هائلة، وهذه الثورة متناولة كل طبقة من طبقات المجتمع المتعدد الاوصاف. واعلم فوق هذا ان

الدور الوحيد الماضي ، الذي نعبه فيه أوروبا الهند الجديدة بمضى القبة انما هو دور ثورتنا الصناعية التي لم يهدأ ثأرها في الغرب حتى اليوم ، ولا استقرت حالها استقراراً مكيناً . ولما لم يكن حدوث الحركة الفكرية العقلية التي ظهرت في الثورة الفرنسية معاصراً لحدوث الثورة الصناعية ، فقد حصل لأوروبا من ذلك لطف عظيم ، اذ لو حدثت الثورتان معاً لكان من المحتمل ان المجتمع الأوروبي قد انهار ودُكت اركانه دكاً حتى الأساس . ولكن بعد ان اضحت الثورة الفرنسية خاتمة القوى مسلوبة المنة ، بسبب كثرة الحروب النابليونية ، نفبت الثورة الصناعية فألهبت المجتمع نار سخط مستطيرة . انه لمن المعلوم الذي لا ريب فيه ، انه متى قضى التطور الاقتصادي على شعب كامل ، بأن يبدل على اختلاف طبقاته ميعشته تبديلاً رامياً الى التحسين والترقية ، كان لابد للجانب من هذا الشعب من ان يعاني الألم والضنك فيعتمل غضبه احتعالا . ثم تظهر على أثر ذلك الحركات السياسية السنيقة ، وتنتشر عوامل الخراب والبوار في المجتمع . فما نفعاً عن الثورة الصناعية ليس ثورة سنة ٤٨ ، بحسب ، بل نفعاً الحزب الاشتراكي أيضاً .

« على ان تلك الثورة في أوروبا ، ما كانت جارية مثل الثورة القائمة اليوم في الهند . فان استكشاف البخار واختراع الآلات المحركة في أوروبا ، كان يتدرج الى الكمال شيئاً فشيئاً طيلة قرون . وخلال هذه المدة كانت التجارة والصناعة على امتداد وانتشار دون انقطاع ، وكانت رؤوس المال تنمو وتراكم ، وكانت القواعد والأصول الاقتصادية تزداد ثباتاً ورسوخاً ... اما الثورة الاقتصادية في الهند فهي أعظم شأناً ، وكان مثارها أوسع مضرباً من ثورتنا الصناعية . فلما سلك الحديدي قد أنفكت في طول البلاد وعرضها حتى وصلت بين الاقاليم التي كانت الاسفار فيها من قبل غير مستطاعة والطرق غير معروفة . وشيدت المعامل ومثلت بمال لم يسبق لهم مران على القيام بالأعمال الصناعية . وطققت رؤوس المال تتدفق على الهند ، البلاد التي لم

تكن على استعداد لأن تستحث هذا الاستحثاث الهائل في سبيل التقدم والرفعي. فإذا كانت نتائج جميع هذا ترى ؟ تفككت أوصال النظام الاجتماعي في الهند تفككتاً تاماً وتقوض بنيانه تقوضاً. واقتضى الزمن الذي كان فيه البراهمة كهنة وسادة ، وفلاحو الهنوديين عبدة الأرض وارتقاءها ، والمرابون الهنوديون أرباب رؤوس المال المحتجعة بين أيديهم . وباتت الآلات المستحدثة تهدد الحائكة اليدوين بالقضاء على صناعتهم ، وصار النحاسون لا يستطيعون جني المكاسب من وراءهم ، فأعظم هذا الانحلال الذي سببه التطور الفجائي ، وما أكثر الذين حال التطور بينهم وبين الانكماش والجد في حرقهم الموروثة ، ثم قارن ذلك بما حصل من نوعه في أوروبا ، والثورة الصناعية في أوروبا كانت أضيق نطاقاً ، فلم لحال حق العلم ماهية العوامل الكبرى والبواجب العظمى في هذا الاضطراب السيامي . وليس هذا بداعي العجب بل دامي العجب كون الاضطراب لم يكن أشد وأقوى . انه لو لم تكن الهند لمعري بلداً شرقية آسيوية لكانت ثورتها هذه قد اشتهلت نارها من قبل هذا العهد بزمن طويل .

ان هذه السطور قد دمجها كاتبها الاقتصادي في مفتح القرن العشرين قبلما اوبت جو العالم بسحب السكارة العظمى ، وزلزلت الارض زلزالها هذه الحرب الجارفة ، ونفبت الثورات الاجتماعية الاكلة في روسية الآسيوية . على أن بعض علماء الشرق الاطلام كانوا قبل الحرب يندرون العالم بنشوب ثورات اجتماعية لا تبقي ولا تذر في اقطار المشرق . قال الزعيم الهندي الوطني الكبير بين شندرا بال : « انت هذا الاضطراب ليس في الحقيقة سياسية ، ولكنه بحقيقة جوهره نهضة فكرية عقلية روحانية ، كعدو بشير ثورة اجتماعية عظيمة ، يتلوها نظام جديد وفلسفة جديدة في الحياة » . وقال الكاتب الفرنسي شلي في شأن الهند أيضاً : « ستحدث سلسلة من الثورات الاقتصادية أخذاً بعضها برقاب بعض ، وسيصحبها بالضرورة هذة هائلة وألم

عظيم يمانهما الشعب » .

وكأنما الضيق المزداد في احوال المعيشة قبل الحرب ، مع الاقبال الكثير على اتعمال الأساليب النورية في الرغادة والتزوع الى ضروب المرافق الجديدة على حسب ما يقتضيه المستوى الجديد ، كل ذلك كان باعثاً على اشتداد المزاجية بين طبقات كل شعب من الشعوب الشرقية . فقد كتب خبير صحي بريطاني سنة ١٩١١ يقول : « الثقافة والشفاء هما على الملل في الاضطراب السيامي في الهند » . وبعد ان وصف الكاتب ما ثمانية عامة الهند من البؤس الشديد قال : « ورب قائل يتندر التول ان هذه الحالة ليست بمحدثة في الهند بل هذه صفتها منذ الازمان الطويلة ، فلذا ليس من شأنها ان تكون اليوم أبست على القلق . والاضطراب منها فيما مضى . غير ان الحقيقة على ما أرى هي بخلاف ذلك . اذ ان القلق والاضطراب كانا ثائرين على الدوام ثوراناً مستتراً يستبينه كل من تدبر سير الانقلاب قليلاً . زد على ذلك ان عامة الطبقات الدينية كانت فيما مضى ، من رقة الحال وشدة الفاقة ، بحيث كادت تكون النسبة بينها وبين غيرها من الطبقات السعيدة ، مفقودة . اما اليوم فتستطيع هذه الطبقات ان تمخر بفأنها وتقارن بين حال مزدحمات ساكنها ومحلانها الوطنية التي تقيم فيها وبين محلات سكنى البريطانيين وأكثر منازلهم ثريباً ، بل وبين منازل الموسرين والوجهاء من سائر ابناء البلاد . فتلك الفاقة كانت أبداً سبب الاسباب في نفوذ القلق العام . . . وما الاجتماعات التي يظهر فيها الهرج والمرج ، والثرثرة السياسية وتعدد منها فئات الصدور ، الا مظاهر ابتدائية يتلوها اضطراب عميق الفور بميد المرى وقلق راسي الجنود رجب الافق » .

لاريب ان من الاسباب الكبيرة في حصول هذا التراحم والتكالب الاجتماعي الآخذين في الازدياد والتنامي ، هو ما ينقص المشاركة على العموم عن حب التعاون الاجتماعي ، وقلة أكثراتهم بمقامحة بعضهم بعضاً الضراء ،

وبعد من التسامح في تحمل البلاء ، واعراض كل جانب منهم عن مد يد النصرة الى الجانب الآخر ، وشأنهم هذا معروف لاسيا حيث لا تجمع أواصر القربى وصلات الارحام بين فريق وفريق ، ولا تربط بينهما مرتبة او طائفة أو عرف أو عادة . فالنعاون الاجتماعي بمعناه الغربي يكاد يكون مفقوداً في جميع البلدان الشرقية . على ان بعض العلماء الشرقيين ما كانوا لينيب عنهم العلم بهذا النقص الذي في مجتمعاتهم ، فقد قال كاتب هندي في كلام له على حياة الهندي في المدن والحواضر : « ان التعاون الاجتماعي ليس معروفاً عندنا على مقدار يصح القياس عليه . . . ان الاصلاح الاجتماعي في الهند لم يبرح حتى اليوم مقصوراً على نطاق حياة الفرد او الأسرة ، اما الاصلاح الذي يجب ان يتناول سواد الجمهور بصفة كونه مجتمعاً انسانياً ، وان يتناول أهل المدن على الخصوص وهم أقل أهل البلاد مروءة صحيحة ، فلم يبشر بانجيله بعد » (من كلام ليوسف علي في كتابه « الحياة والعمل في الهند » لندن سنة ١٩٠٧) . وقال عالم أميركي من علماء المعمران الاجتماعي يفير الى تزايد الشرور الناشئة عن حال مزدحمات الساكن في جميع الاقطار الشرقية التي انتشرت فيها الثورة الصناعية : « ان الخطر الأكبر نائىء بلا ريب عن عدم شعور الشرقيين شعوراً مثل شعور الغربيين بما لحياة الفرد مجتمعاً مع غيره من الشأن وما عليه من الواجب . فاجتمع الشرقيين على الجملة فاقد لتلك الصفات التي يفتمل عليها جمهورنا الراقي الذي ايقظه وهدبه استمرار التنافس الصناعي في الغرب طيلة قرن . وما دام الشرقيون يجهلون هذا النقص ولا يتلافونه بالدواء الناجع فان الشرور لمستفحلة استفحالاً ما عرف مثله في الغرب .

ان جميع هذا القلق الاجتماعي المنتشر في الشرق مستقر في موضعين حديثي الظهور : الأول الطبقة الراقية المهيمنة على الاساليب الغربية ، والآخر الطبقات الدنيا التي منها عمال المعامل الصناعية في المدن . وقد أسلفنا الكلام على المنازع الثورية التي عرفت بها الطبقات الراقية ولا سبيل منها الجانب

الناقص العلم ، وهو الجانب ذو الدأف الكبير في ايقاد نار الثورات والاضطرابات في الشرق الجديد من شمال افريقية حتى الصين . أما طبقات عمال الصناعة فقد يرى فريق من الكتاب ان ليس هناك كبير أمل في صيرورتها عاملاً ثورياً مهماً لما هي عليه من الاستمسك بسنن التقاليد والجهل والبلادة ، ولأنه ليس هناك صلات حقيقية تصل بينها وبين أهل الطبقات الراقية ، المنبث من التعلق الاجتماعي على قدر جسيم . ومن يذهبون هذا المذهب في الرأي ، « البرت ماثان » الاقتصادي الفرنسي ، فانه قد أبان هذا ابانة حسنة في شأن الهند فقال : « انما قوام النهضة الوطنية هو الطبقات الوسطى ، وهذه الطبقات لا تقوم بشيء يذكر من المقاومة لاصحاب رؤوس المال وأهل المشروعات وأرباب الاملاك ، الذين جميعاً لا ينالهم ضرر من الوجهة الاقتصادية » وأما طبقات العمال الصناعيين : « فلا يأملون ترقية حالهم وتحسين شأنهم بل هم مثل عمال الزراعة ، لا تلج فيهم أمانة من أمارات الثورة . فالي من يلجأون ترى ؟ أما المراتب الاجتماعية القائمة على سنن التقاليد فخلقة في وجوههم ولا مطمح لهم في الارتقاء اليها . فتراهم اذ لا أمل لهم بمنصب قومي ، يحتقرون من فوقهم من أرباب الحرف والمهن الذين يعترفون بمراتبهم الطائفة ، ولكن قد قضت الصناعة الآلية على صناعتهم اليدوية . أما الهندي فيرى ان من أكبر العار عليه ان ينزل الى مهنة العامل الصناعي ، وعمال المعامل لم يبلغوا بعد من عددٍم حدّاً يستطيعون عنده التوافق فيما بينهم على صيانة مصالحهم واهزاز شأنهم ازاء المجتمع القديم . ولا عبرة لما يقومون به من الاعتصاب والاضراب فانهم لم يزالوا بعداء من ان ينهجوا منهج الجمعيات الصناعية المنظمة ، بعدم من الطوائف العليا التي يستحيل عليهم الارتقاء اليها . وهم بعد كل هذا لا يستطيعون القبض على أزمة مجموعهم ويربط بعض حلقاتهم ببعض يتألف منهم قوة أدوية معنوية لها شأن ومكانة ، لأن النهضة الوطنية ليست قائمة على الطبقات الوضيعة ، وهي ابدأ

تستفيد قوة من أرباب رؤوس المال .

« يُعلم من هذا ان الصناعة الهندية لم تزل وليدة في المهد . فالارتقاء المادي الذي تظهر آثاره بتشديد المعامل والمصانع ، والارتقاء الاجتماعي الذي تميز به طبقات العمال ، لم يبرح في أول دور من أدوار الظهور ، بحيث ان الارتقاء العقلي الذي من شأنه ان يبعث على وضع الخطط المنظمة لنيل المطالب الاجتماعية لم يظهر بعد » .

على ان كثيراً من أهل العلم في الشؤون الصناعية الهندية لا يتفقون مع ألبرت ماثان فيما ذهب اليه . فقد قال زعيم العمال البريطاني ج . رمزي مكدونالد : « أما التصور الذي يتصوره بعضهم من ان العمال الهنود المنحطين «ائرون اليوم في سبيل الارتقاء الى مصاف الطبقات العليا فهو ضرب من الوهم ، غير اني لا أصدق بقاء الحال هذه تنوم طويلاً ، والسبب في ذلك : ان تقدم صناعة المعامل في الهند قد نشأت بسببه طبقات من العمال الذين لا أرض لهم يملكونها ولا موطن يستقرون فيه ، فإذا تدبرت شأنهم وجدتهم لا مثيل لهم بهذا الاعتبار في أي بلد اقتصادي قامت فيه رؤوس المال . وأما التصور بأن عمال المعامل الصناعية في الهند سيظلون هكذا بمسءاء عن ان يكون لهم شأن مذكور ووزن مقام في السياسة الهندية ، فليس الى احتمال ذلك من سبيل . فالعمال قد أخذوا يجنحون الى انتاج مناهج الجمعيات الصناعية المنظمة ، وانفاء جميات من هذا النوع ، فاعتادوا القيام بالاكتساب والاضراب ، ومن مرابي بعض حركات الاصلاح الاجتماعي التي يقوم بها أهل الفكر من الهنود ، انفاء نقابات صناعية وتجارية متواثقة ، ونشر الآراء والافكار القبيحة بأراء دعوة التضامن الصناعي عندنا . فلو قام أرباب رؤوس المال بسياسة مالية لمناهضة العمال ، لم يكن ذلك مستحسناً شديداً لجمعيات التضامن الصناعي فقط ، كما جرى مثل ذلك في اليابان من قبل ، بل لمعزت سياسة مثل هذه السياسة في الهند عن القضاء على نقابات العملة ، ولن تقلح

كما أفلحت في اليابان على يد القوازين السنونة . فالعمال في الهند حالتهم آخذة بالتبدل والارتقاء ، ولن يمضي روح من الزمن طويل حتى ينظموا شؤونهم تنظيماً صحيحاً ينهجون فيه مناهج العمال في البلاد الاقتصادية الراقية . ومتى ما يقظ العمال يقظتهم السياسية كانت ذلك بدء السبيل الذي لن يكون لهم وليجة عن سلوكه ، فيدبرون أحوالهم تديراً حسناً ويشرعون في اعزاز شأنهم اعزازاً كبيراً .

ونمود الآن الى الشرق الأدنى . فنذا أكثر من عقد قال كاتب اشتراكي فرنسي مشيراً الى شدة الوطأة التي يمانها سواد المصريين في أحوال المعيشة ، ومنبهاً الى ظواهر القلق الاجتماعي ، ومنذراً باضطراب هائل ، ما يأتي : « قد نشأت مطبات من العمال بنشوء الصناعة واتساع نطاقها اتساعاً سريعاً صحبه النجاح العاجل ، أما غلاء المعيشة فقد بلغ مبلغاً ما عرفت مصر مثله من قبل . بينما الاجور لم يرتفع الا قليلاً ، فاشتدت الفاقة وعمت بلوى الحاجة . فاذا ظلت الحال سائرة هذا السير فسيأتي يوم تترد فيه سواكن هذا الشعب من جراء هذه الشدة المستولية عليه ثوراناً أسمى ، حتى تغدو ذلنا النيل الظاهرة عليها آثار الرضاء والنجح في حال غير حال . من الممكن ان تدفق الاجانب على البلاد وتدفع أموالهم معهم ييمد قليلاً تلك الساعة من الدو ، وهي الساعة التي يدرك فيها العامل المصري ، في كل مدينة وريف ، الحال التي سبق اليها ، وهو لعله اليوم لا يدري ما للاشتراكية من القوة التهذيبية . على أن امتيقاظه وانتباهه سيكونان في عهد أقرب مما يخاله بعضهم . اذ ليس ذلك الجانب من المصريين أرباب النجاح والفلاح ، هم وحدهم ذوي العقول الزكية والمدارك العالية ، بل ان العمال المصريين أيضاً ، الآخذة اجورهم بالتناقص المتوالي ، لا يقلون ذكاه وفطنة عن سائر أبناء بلادهم ، ولذا قد بات من المتوقع الذي لا ريب فيه نجح الساعة لانبثاق الاشتراكية الاسلامية في

بلاد المسلمين لأول مرة^(١) . وقال رحالة بلجيكي قبيل الحرب العامة يشير الى تبشير الصباح لبقطة طبقات المال في الجزائر ، وسرعة انتشار الآراء والافكار الغربية : « ان الاسلام ليرى متمزقاً تمزق الثوب البالي على أوصفة ثفر الجزائر : فمال المرفأ ، ونقله الفحم ، وساقه الآلات البخارية ، على اختلاف جنسيتهم ، مادوا لا يبالون بالاسلام ، بل ترى فيهم صبغة آداب المال الأوروبيين راسخة ، وهم يشتركون مع زملائهم المال الغربيين في السعي وراء الغرض ونيل الغاية ، اشتراكاً قائماً على أساس واحد هو وجوب مقاومة أبواب رؤوس المال وزعامهم نزاعاً اقتصادياً مرأ . فلو كان في الجزائر معامل مثل تلك التي في أوروبا ، لاخنتى الاسلام السني من تلك الديار المغربية اختفاء الكاثوليكية القديعة من ديارنا امام تيار الصناعة وثورتها الكبرى^(٢) . »

على ان هناك أمراً لا مراة فيه ، على اختلاف ماهية المطامح التي ترمي اليها حركات المال المنظمة ، الحديثة الظهور ، السريعة النشوء في الشرق ، هو ان القلق الذي قد انتشر في غالب اقطار الشرق في السنوات التي قبل الحرب العامة ، كان اجتماعياً لا سياسياً فقط . قالت صحيفة بريطانية هندية من كبريات صحف الهند أواخر سنة ١٩١٣ متفائلة : « قد هبطنا مهبطاً

(١) اقرأ التلحق الوارد على المباديء الاشتراكية في الاسلام، في آخر هذا الكتاب - الحرب (٢) من قبل الحرب العامة بكثير كان الاشتراكيون الفرنسيون لاسيما البلاء منهم ينصرون لاهل الجزائر وتونس وسكان المستعمرات ، وكان لرقيم الاشتراكي جورجيس مزلّة حامية في قلوب اهالي تلك الاقطار . ولكن اشتدت هذه الرابطة بعد الحرب العامة كثيراً من ذي قبل لاسيما بين الشيوعيين الفرنسيين والملة والفلامين من المغاربة لأن الملة والاكزة في المغرب الاوسط هم في مستوى واحد من الشقاء بسبب تسلط للمستعمرين . وقد تأسست نقابات هؤلاء الملة تجمع الذين منهم فرنسيين الى القرن منهم مغاربة وكذلك ظهرت لهم جرائد في تونس والجزائر كثيراً ما تعطلها الحكومة الفرنسية ومختر كبار المغاربة من سوء منية الشيوعية . ولكنها تتناقل عن ان اليأس الذي يذم قراء الجزائر وتونس الى الانقياد الى الفرقة الشيوعية إنما هو اثر ظلم الادارة الفرنسية ونتيجة تحكم المستعمرين في الاهالي وانه لا يمكن الجمع بين هذه الادارة الفاشية الاستعمارية وبين منع للمباديء الثورية . (ش)

سافلا أفضى بنا الى الانهيار والحراب . فقد غدت بعض الأقاليم التي كانت من قبل أكثر أقاليم البلاد الهندية قطيئاً ، يهجرها الاغنياء اليوم لقلة الأمن على متاعهم وحطامهم . وقد اشتد مقت الناس للقانون اشتداداً هائلاً لأنه أصبح ذريعة يستعين بها أهل السجس للاعتداء على الأبرياء . وباتت القبائل الافغانية عند الحدود تقترف أهول الفظائع . وكثرت اجتاحات الجماهير ، وانتشر الهرج والمرج بداعي التدخل في شؤون ليس من شأن الشعب المخلد الى السكينة التدخل فيها . فليس هناك من قضية تدخل في نطاق السياسة الاجنبية فضلاً عن الوطنية الا ويهيب الناس أفواجاً للحال ، يريدون ان يكون لهم فيها يد مشتركة ، على حين ذلك بمجملته لا يمينهم . وصار أحقر شأن يؤخذ سبباً للاشتكاه والسخط . وغدا الموظفون في الأقاليم يعانون الشدائد المرة بسبب كثرة الاختلال الناشيء عن ابناء الأهالي لطاعة القانون . وقد تألفت جميات التضامن المختلفة لصيانة المصالح الأهلية . ويشكو ضباط الجيش والشرط من أن صنف المجندين الجدد أقل طاعة من الصنف الذي كان قبلهم وأعد عند التدريب وأكثر تعنتاً وسخطاً .

ثم جاءت الحرب العامة فزادت في هياج الشرق زيادة عظيمة . تجمعت الحال في جميع الاقطار ولا سيما غالب الشرق الأدنى ، بين استحكام حلقات الفددة والضيق ، والمطامع الوطنية الكبيرة ، والسخط المشتعل ، فظهر المجتمع الشرقي كأنه على شفا جرف هار . وبينما الشرق هذه مراحل غالية تقور ، اذا بالباشفية الروسية تدب وتنتشر في الشرق ، وتمتد الى اقطاره المربدة الجواء بالسحب السوداء ، وطفقت تهيم وتسيطر على هذه الحالة ، وتنظم حركات التقاط والاضطراب ، وتدبر أسباب الشغب والهمياج ، بطرق متممة وأساليب منظمة ، ابتغاء الوصول الى غرض هو نصب عينها وادراك غاية تنوخواها . ولا غرو فالباشفية قد انبرت الى الميدان على رؤوس الاشهاد تريد ايقاد ثورة عالمية ، وذلك اركان الحضارة الغربية دكاً يبقها أترأ بمد عين .

ولنتحقق هذا الفرض لم يكتف قادة البلشفية بآثار الحملات الشمواء على الغرب مباشرةً فحسب ، بل قاموا بأكثر من ذلك ، اذ دبروا أمر القيام بحركات التناف في آسية وافريقية ، لانهم اعتقدوا ان الشرق اذا استطيع الهابة بنار الثورات الآسكية ، كانت نتيجة ذلك ليس زيادة اعزاز البلشفية ورسوخ قدمها واشتداد بأسها فقط ، بل أيضاً القضاء على حياة الغرب الاقتصادية المتزعزعة الجوانب المتهوكة القوى بسبب الحرب العامة ، وذلك قضاءً أخيراً يعقبه تلاشي صناعة الغرب واضمحلالها ، ثم تنقد نار الثورة العمياء في أوروبا مندلفة الألسنة الى كل جانب من جوانب القارة .

وانتشرت مساعي الدعوة البلشفية في العالم كله ، فعم نطاقيها وانبثت ثمارها في كل رقعة من رقع الكرة الأرضية ، فلم تخل زاوية من زوايا الأرض من مكابد دعاة البلشفية ووسائلهم ، وهؤلاء لم ينفادروا وسيلة إلا استعانوا بها لبلوغ المأرب الذي اتخذوه قبة يركبون في سبيلها كل مركب . وما كانت آمالهم « البحر » الرامية الى انهاض طبقات العمال الدنيا الى مستوى السيادة والحكم في كل بلاد ، سوى ذريعة من ذرائعهم التي لا تحصى ونوع من أنواع أسلحتهم التي لا تمتد . ولما كان مرادهم في المقام الأول قلب نظام العالم الحالي ، فقد بات كل عمل ، ولو كان بعيداً من التعاليم البلشفية بمقدار ، ولكن من مقتضاه مقاومة ذلك النظام ، أداة من أدوات البلاشفة يلجأون اليها ويستعينون بها . ثم راح دعاة البلشفية يبنون في كل صقع من أصقاع الكرة الأرضية في آسية وافريقية واسترالية والاماركتين فضلاً عن أوروبا ، بمسورن في آذات الشعوب المغلوبة على أمرها ، النافقة الساخطة ، انجيل البلشفية الجديد وآياته الحديثة ، حملاً لهذه الشعوب على الهياج والغضب ، ثم الانتفاض والثورة . فكل حركة وطنية ، ومطعم قومي ، وسخط سياسي ، ومظلة اجتماعية ، وتحكم جنس في جنس ، جميع ذلك من الوسائل التي يتخذها البلاشفة وقيداً لنار الهياج ، فالانتفاض ، فالحرب .

وقد كانت تربة افطار الشرق الادنى والاطوسط أخصب الافطار لزراعة البلشفية ، واكثرها استمداً لها ، فنمت البلشفية في هذه الافطار نمواً كبيراً ، ولبيان ذلك نقول : لما كانت هذه الافطار الشبيهة بالمرجل العالي ، والتي تنقد فيها نيراذ الفتن والثورات على اختلافها ، مراعي للاطلاع الاستعمارية التي ابتنتها روسية القيصرية منذ عهد طويل ، فقد سبق للدعاة الروسين من قبل فدرسوا شؤونها درساً وافياً مشتملاً على سر الفتح السلمي . فلما انهارت اركان روسية القيصرية وقامت البلشفية على انقاضها ، لقيت البلشفية امامها مبعداً مبعداً ، وطريقاً مبعداً ، لبلوغ اغراضها . فلما قام تروتسكي ولنين يضرمان نار الهياج والثورة في تركية ويران وافغانستان والهند ، تقويضاً لحكامة بريطانية على الاخص ، لم يحتاجوا الى خطط التومثة وطرق التهديد ، لأن روسية القيصرية كانت قد سعت في هذا السبيل حقوداً من السنين طويلة ، فكان من نتائج هذا السعي جمع المعلومات الوافية في هذا الموضوع وايداعها سجلات الحكومة السابقة في پتروغراد ، وكان عدد كبير من رجال الحكومة القيصرية الذين انقلبوا للحال يستأثرون أعمالهم السابقة بعد ذهاب روسية القيصرية وانشاء البلشفية ، لم يزالوا يعملون كثيراً من أمور البلدان المذكورة التي كانت تخوم حولها وفوقها المطامح القيصرية .

على انه يجب علينا عند اعتبار الدعوة البلشفية المنتشرة في الشرق قاصيه ودانيه ان نقرق بين الفرضين الاكبرين اللذين يجدّ دعاة البلشفية في سبيلهما اليوم غاية المستطاع : الفرض الماثل وهو محو التفوق الغربي سياسياً واقتصادياً محو تاماً . والفرض الآجل وهو بلشفة الشعوب الشرقية ، وما يتلو ذلك من القضاء الاخير على الطبقات العليا والوسطى من أهل كل بلاد ، على نحو ما قد تم في روسية وما هو مبدئ للممالك الغربية . اما في الدور الاول فالبلشفية مستعدة تمام الاستعداد لاحترام الاديان والمادات والتقاليد الشرقية ، والاخذ بنصرة الحركات الوطنية في الشرق . وأما في الدور الآخر

فالاديان ، مثل الاسلام ، فستقوض تقويضاً . واما قادة النهضة الوطنية ، مثل مصطفى كمال ، فسيرمون من حائق الى رتبة المال ويوسمون بمسهمهم . وهانحن نبين للقارئ الكريم كيف تقوم السياسة البلشفية بمساعيها المتنوعة في سبيل الغاية التي ترمي اليها .

لما قامت الحكومة البلشفية في روسية وقبضت على أزمة الاحكام أواخر سنة ١٩١٧ ، مرغان ما بادرت الى وضع الخطط والبرامج لسياستها التي اعترمت اتباعها في الشرق . ثم اقتضت سنة ١٩١٨ وكانت سنة اعداد ومجهز . فنظم البلاشفة مشروع الدعوة تنظيمياً تاماً وافياً ، قوامه الخبراء على صنوف مختلفة . وأتي بعدد من رجال الحكومة التيصرة البائدة من دعاة وساسة راسخين علماء بالفقوون الشرقية ، ومحلوا على ان ينتظموا في سلك الدعوة وقد أمد المسلمون الروس ، مثل التتر في روسية الجنوبية والتركمان في آسية الوسطى ، الحكومة البلشفية بكثير من الخبراء العارفين . وكان اتقع الجميع وأخدمهم للغاية ، أولئك الذين فروا الى روسية من تركية وايران والهند عند ختام الحرب العامة ، وفيهم قادة الحكومة التركية الحليفة للدول المركزية ، مثل أنور وجمال وعلمت وكثير غيرهم ^(١) ، فانهم لجأوا الى روسية هرباً من ان يقوموا في ايدي دول الحلفاء الظافرة . وكذلك فقد فر الى حكومة لينين عظماء القادة الهنود الذين كانوا مشايخين لألمانية خلال الحرب ويتلقون منها الاموال لقيام بالدعوة . وعند أواخر سنة ١٩١٨ كان ديوان الدعوة الشرقية في الحكومة البلشفية قد نظم أحسن تنظيم ، فقسم الى ثلاثة أقسام رئيسية : الأول للاقطار الاسلامية ، والثاني لاهند ، والثالث للشرق الأقصى . اما مساعي البلاشفة واعمالهم وكيفية نشر دعوتهم في الشرق الاقصى فليس من غرضنا البحث في ذلك في هذا الكتاب ، ولكن على القارئ ان

(١) اقرأ التلخيص الخطير الشأن الوارد في آخر هذا الكتاب على الشهيد أنور وورقائه — المغرب

يُعلم خطورة الاعمال التي قام بها البلاشفة في تلك الاقطار ، وعظم الدور الذي لعبه الصينيون في تاريخ روسيا في المدة الحديثة . اما القسم الأولان من اقسام ديوان الدعوة المختصان بالاقطار الاسلامية والمهند ، فقد طفق أربابهما يجهدون في سبيل الناية جهداً كبيراً ، فترجوا مئات الكتب البلشفية الى مختلف اللغات الشرقية ، ودرّبوا عدداً كبيراً من الرواد السريين والدعاة والرسول للقيام بالأمر العظيم ، وانطلقوا يتوسلون بما استطاعوا لاستئثار العناصر الثورية في تلك الأقطار .

وفي أوائل سنة ١٩١٩ باتت مساعي البلاشفة وامهام منتشرة في جميع الشرق الأدنى والاطوسط انتصاراً كبيراً لاخضاء فيه . وليلعلم الحكيم النصف ان انكار الحلفاء على شعوب الشرق الأدنى حقها في مصالحها القومية ^(١) ، ووقوفهم في وجه نهضاتها الوطنية موقف الصائد المقاوم ، قد كان وسيلة من خير الوسائل التي اعتضدت بها الدعوة البلشفية . وقد أسلفنا الكلام في موضع تقدم كيف أخذت حكومة موسكو تمد يد النصر والموافقة الى مصطفى كمال وسائر القادة الوطنيين في تركيا ويران ومصر وغيرها . على ان نجح البلاشفة في الشرق الأدنى لم يكن أقل منه في الشرق الاوسط . ولا غرو فقد كانت يد حكومة موسكو ظاهرة أجلى ظهور في فوران ذلك التيار من الفن والاتفاقات ، مما طبق شمالي الهند في ربيع سنة ١٩١٩ ^(٢) وليس ذلك جميع ما قامت به الدعوة البلشفية بل قد امتدت الى أكثر من ذلك ، فانزلت الضربة العظمى ببريطانية ، تلك الضربة التي قصمت ظهر الانكليز في افغانستان . فان هذه البلاد التي من شفتة فطينها الجبلين الشعب والهياج ، والتي هي بمجملتها أشبه بالصاعقة المتوقّعة زولها أبداً على الحدود الشمالية الغربية ، قد ظلت خلال الحرب هادئة ساكنة . وغالب السبب في هذا السكون وقوف

(١) راجع الفصل الخامس .

(٢) راجع الفصل السادس .

حاكها الامير حبيب الله خان موقف الموالاة لبريطانية . بيد ان هذا الامير اغتيل في سنة ١٩١٩ اغتيالاً لم يعرف حتى اليوم هل كان للبلغميين يد فيه أم لا ولكن على كل فقد تلقى هؤلاء البلاشفة بقتلهون القرمصة التي سنحت لهم بعد ذلك ، اذ خلف حبيب الله خان أحد أنجاله وهو الامير امان الله خان المشهور بشدة عداوته وشنأته . لبريطانية ، والذي كان له صلات بدعاة الترك والامان خلال الحرب العامة . فلما استلم أزمة الحكم ، واستقام له الامر ، جعل يباشر انهاء الصلات بينه وبين موسكو ^(١) ، فلم ينقض سوى اليسير من الزمن حتى اهتبل السانحة عند ما طبق الاضطراب وسمت القننة في بلاد البنجاب الهندية ، فأعلن الحرب على بريطانيا ، ثم أخذت جيوشه المؤلفة من

(١) سنة ١٩٢٠ كان جال بلاشا ذهب الى موسكو ومعه يسري بك . وذلك اثناء ما كانت اسرى الروس تباد من لمانيا الى الروسية ، فاندسا بين اولئك الاسرى متشكرين خوفاً من ان يعرف امرها فيقبض عليها الانكليز الذين كانت لهم سفائن تفتش عن الركاب الذين يبرون من بحر البلطيق الى جهة الروسية . ولما وصلا الى موسكو اجتمعا فيها مع اورد بلاشا واتفق الجميع على مفاوضة البلاشفة في عقد محالفة بين هؤلاء من جهة والاسلام من جهة اخرى ، وان يكون مرمى تلك المحالفة مقاومة دول الحلفاء لاسيا انكلترة في آسية . وكان سبق للبلاشفة مداخلات مع امير الافغان لقد اتفق معه ولكن لم يكن ثم شيء منه . فارسلت حكومة السوفيت جال بلاشا الى افغانستان مهنماً لسياسة الاتفاق مع الاسلام والنجاز للماهدة التي كان سبق السعي فيها بين الروسية وافغانستان . فذهب اولاً الى طاشقند في التركستان ومنها قصد كابل عن طريق هرات ، ولما وصل الى كابل حظي لدى الامير وبعد وصوله بمدة وجيزة وفي الى تسجيل البت في أمر الماهدة مع الروس على شروط ، من جعلتها امداد البلاشفة للافغان بمقدار من الاسلحة ، وان تباد مقاطعة كوشكه الافغانية التي كان الروس اغتصبوها من يد الافغان منذ ٤٠ سنة اذا رضى اهلبا بالرجوع الى دولتهم الاصلية ، وان تحول الروسية حق تعيين مستبد في كابل كما يكون مستبد للافغان بموسكو ، وكذلك تبين الروسية اربعة قناصل في اربع مدن من افغانستان ، وتعين افغانستان قناصل في طاشقند وغيرها من المدن التي في حوزة الروسية ، وان تعترف الروسية باستقلال امارت بخاري وخيوه داخلاً وخارجاً وغير ذلك من الشروط الهمة . وقد كان لهذه الماهدة بين الروس والافغان وقع عظيم في انكلترة ، فحسب لها الانكليز الف حساب واقادت اسير الافغان كثيراً بحيث اسرع الانكليز الى مصالحته وقبول اكثر مطالبه ، كما انها افادت لبرولفليك في مفاوضتهم السياسية والتجارية مع انكلترة اذ قد رضيت انكلترة بمقد مساعدة تجارية معهم ، اشترطت فيها ان يمتنع الروس عن تسريب السلاح الى الافغان أو غيرها من العالم الاسلامي ، وعن بث الدعوة الشيوعية في آسية .

(ش)

رجال القبائل الشديدة الشكيمة الحمية الأنف ، تتدفق على الحدود الشمالية الغربية فألهبت جميع تلك البلاد نار حرب ضروس . وبعد ان دارت رحى القتال شديداً مدة من الزمن ، استطاعت بريطانيا ان تصد تيار الاجتياح الافغاني ، فردت جيوش القبائل على اعقابها . فاضطر من بعد ذلك امان الله خان الى الكف عن القتال ، ثم لم يكن له من وليجة عن عقد الصلح . ولكن ماكانت بريطانيا لتجسر قط على التشدد مع الأمير ، بل وافقت على ان له الحق بمقتضى شروط الصلح ان يكون في حل من القيد الذي كان مقيداً به من قبل ، وهو ألا ينشئ صلات سياسية مع أمة أجنبية ماسوى الهند البريطانية . اما الاك فشرع الأمير يمتاز بالاستقلال ويتباهى به ذائداً عنه بقوة تلك الصلات التي عقد عرونها بينه وبين موسكو . وقد كان البلاشفة في ذلك الوقت قد انشأوا لهم مركزاً آخر خطيراً في تركستان الروسية لنشر دعوتهم ، وهو لا يبعد كثيراً من الحدود الافغانية ، وكان مرمى هذا المركز الجديد وغاية اعماله ، ليس بلاشفة أفغانستان لحسب بل أيضاً بلاد الهند المترامية الاطراف .

وخلال سنة ١٩٢٠ غدت اعمال البلاشفة ومجاهديهم الكبرى أكثر انتشاراً ، وأظهر لهيمان ، وأهز شأناً في جميع الشرفين الأدنى والاعوسط . وقد اطلعنا في موضع تقدم على كيف أخذت روسية البلاشفة تقوم بمضد الحركات الوطنية والنهضات القومية في تركيا وإيران عضداً شديداً . وفي الواقع ان سياسة الحلفاء القائمة على الطيش والحفة وقصر النظر ، قد كان من شأنها ان حملت العدد الكبير من القادة الوطنيين على الجنوح والانحياز الى لينين ، في حين ان هؤلاء القادة أنفسهم ماكانوا ليروا غايات حكومة موسكو ومنازعتها وراميتها البعيدة فيما يتطابق بمستقبل الأمم والشعوب راتقة لهم . مثال ذلك ان رئيس البعثة الافغانية التي شخصت الى موسكو ، قد صرح حقيقة الاسباب التي حملت حكومته على التعاهد مع روسية السوفياتية على الصداقة والولاء تصريحاً بيناً ، في مقابلة رسمية ، كما نشرت هذا جريدة

« ازفستيا » لسان حال الحكومة السوفياتية ، فقال رئيس البعثة : « اني لست على مذهب الشيوعية ولا الاشتراكية ، انما خطتي السياسية هي طرد الانكليز من آسية ، واني لمدو عنيد لرؤوس المال الاوروبية الاستعمارية في آسية ، التي اعظمها واشدها استنزافاً هي البريطانية . فمن هذا القبيل اوافق الشيوعيين على مبادئهم وأصرح لهم اننا محالون في هذا السبيل . . . ان افغانستان ، وشأنها شأن الهند ، ليست بدولة في حوزتها رؤوس المال الاستعمارية ، ومن البعيد ان تستقر الانظمة النيابية فيها في عهد قريب . ومن الصعب الشديد التكهّن بكيفية تقليب الشؤون واختلاف مجاريها في المستقبل . انما أعلم حق العلم ان النداء المشهور الذي وجهته الحكومة السوفياتية الى جميع الأمم والشعوب مستصرخة اباحاً لمقاومة رؤوس المال الاستعمارية وذلك صروحها دكا (ومعنى كلمة رأس المال عندنا بات مرادفاً لمعنى كلمة الاجنبي أو بالاحرى الانكليزي) قد كان له عندنا وقع عظيم وشأن كبير . غير ان هناك قضية أحلناها محل الارتفاع ألا وهي إلغاء روسية السوفياتية لجميع المصادقات السرية التي عقدتها حكومات التوسع الاستعماري ، واعلانها الحق واعترافها به لجميع الأمم والشعوب ، دون اعتبار اقلية مهما كانت ، في اختيار حكمها وتقرير مصيرها . هذا هو السبب الذي حل جميع الشعوب المستعمرة المستنزفة في آسية ، حتى الشعوب البعيدة من مذهب الاشتراكية ، على الالتفاف من حول روسية السوفياتية » . ^(١) ولكننا لما كنا نعلم مبلغ مام عليه دماء البلشفية من المهارة والتفنن في النشر والبلث ، فلا يسعنا التسليم بأن السيامي الافغاني قد صرح حقاً مثل هذا التصريح كما نشرته صحيفة « ازفستيا » البلشفية . ولكن على فرض ان في هذه المقابلة كذباً واختلافاً ، فان هذا البيان المزور على صورته هذه الى رئيس البعثة ، انما يفصح عن

(١) انظر التعليق الوارد في آخر هذا الكتاب على الامم الاسلامية ازالة البلاشفة والدمرة للبلشفية .

شعور العدد الكبير من الشرقيين ، ويجلو السبب الاكبر في نجاح الدعوة البلشفية النجاح العظيم في الافطار الشرقية .

ولا غرو البتة ان تقيت الدعوة البلشفية هذا النجاح الكبير حتى غدا الزعماء البلاشفة يجدون في سبيل غايتهم وادراك مبتغاهم ، وينادون البدار البدار جهراً وعلانية . فان موسكو في باديء الامر قد وقفت موقف المعين الناصر للشعوب الشرقية لمقاومة التوسع الاستعماري الغربي ، وكانت توجه صرخاتها الواحدة تلو الأخرى الى أم تملها على مستوى لا تقاوت فيه ، وتولي وجه صيحاتها شطر اقوام هي عند البلاشفة لا اختلاف منازل وطبقات فيها ، وقد اعترفت مراراً بحق كل أمة لتقرير مصيرها ، ووعدت باحترام الآراء والمنازاع والأنظمة والقوانين الوطنية . مثال ذلك فقد جاء في منشور بلشفي بمت به الى الترك أواخر سنة ١٩١٩ موقفاً من اثنين ، ما يلي :

« يا مسلمي العالم !! الداهيين ضحايا الاستعمار استيقظوا استيقظوا !! ان روسية قد اقلعت عن سياسة الحكومة القيصرية ، تلك السياسة الضارة الخبيثة التي كانت تتمشى عليها الحكومة السابقة . ان روسية اليوم تمد يدها اليكم لتعينكم وتنصرمكم على تحطيم اغلال الاستبداد البريطاني . ان روسية تطلق لكم الحرية الدينية وحق الحكم الاستقلالي ، وتترف بمحدود بلادكم الحدود المعروفة قبل الحرب ، ولن توافق على اعطاء قطعة من البلاد التركية الى الارمن ، وتبقي مضائق الدردنيل في ايديكم ، وتظل القسطنطينية عاصمة العالم الاسلامي . ويمنح المسلمون في روسية الحكم الذاتي التام . انما جميع ما نطلبه منكم لقاء هذا هو قيامكم لمقاومة المستعمرين الفاشين الذين دأبهم ومبتغاهم ابداً استنزاف بلادكم وجعلها مستعمرة لبونا يحتلبون ضروعها احتلاباً » .

هكذا كان شأن روسية في توجيهها النداء بسد النداء الى الشعوب الاسيوية ، حتى الى شعبها الذي في بلادها ، فقد كانت تسمه هذه النغبات

عيناها على مسع من أهل الشرق ، فقد جاء في أمر أصدر الى الجنود الروسية المربطة في « بامير » ما يلي : « يا جنود فرقة بامير ! ! اعلوا انكم قد اتدبتم للقيام بعمل جليل وأمر خطير . فان الجمهورية السوفياتية قد أرسلتكم حراماً الى بامير التي عند حدود البلادين المواليتين وهما افغانستان والهند . ان بامير وسهولها المرتفعة وسمدائها الرحبة هي البلاد الفاصلة بين روسيا الثورية ، والهند تلك البلاد التي فيها أكثر من ٣٠٠،٠٠٠،٠٠٠ من القطن تستعمر فئة قليلة من رجال الانكليز وتذلّم بجميع وسائل القهر . فعل تلك الانجاد يجب على رواد الثورة منكم ان يرغموا الراية الحمراء ، راية الجيش المحرر من رق العبودية . سيمر أهل الهند الذين يقاتلون الانكليز المتدين المقتضين ، انكم أهل النجدة والفوت على مقربة منهم . طيبوا أنفسكم وقروا ميوناً بحكم لقبائل الهند الشمالية طاشقة الحرية والاستقلال . . . قوروا روحها بأقوالكم وانصروا حركتها بأعمالكم حتى تنطلق في سبيل الثورة . وأعرضوا عن الارجيف التي يشيعها عنا والفرات التي يلزنا بها رواد التحكم والوردية والسيارفة للبريطانيون . ليحيى التحالف الوثيق العرى ، تحالف الشعوب الثورية في أوروبا وآسية ! ! » .

على هذا المنوال كانت تلتج الدعوة البلشفية في دورها الأول . ثم شرعت تختلف صفة ولوناً ، داخلة دوراً جديداً . وقد كان من شأنها في دورها الجديد هذا اثارة الحلات على الاستمرار والاستنزاف الغربي كما في الدور الأول . ولكن هناك صرخات مفرغة في قالب حديث أخذت تسمع ، من حيث كانت هناك صرخات شبيهة بها توجه الى سواد الأمم الأوروبية ؛ مفتعلة على تخريض الحكومة السوفياتية لاهل الشرق حتى يهبوا لمقاومة أرباب رؤوس المال والطبقات العليا والوسطى ، سواء كانوا من الوطنيين أم من الأجانب ، ومعنى وعد البلاشفة المكرر للطبقات العاملة الدنيا بتحسين حالهم ورفع شأنهم واعزاز مقامهم . والى القاريء بعض ما جاء في منشور

بلشفي وجه الى سواد الترك وطامتهم في صيف ١٩٢٠ وهو كما يظهر يختلف عن ذلك الذي وجه اليهم السنة التي قبل اختلافاً كبيراً : و ان المال على اختلاف طبقاتهم وهم أهل النصب والعناء ، ليقاتلون اليوم الاغنياء والمتمولين قتلاً شديداً في كل قطر وبلاد . فان أرباب رؤوس المال والى جانبهم الأشراف والأعيان يحاولون الآن جهدهم لتعفيد العامل التركي الماصب الاغاب باغلاطم الثقيلة وقيودهم المرهقة . ان الاغنياء والسراة الاءروبيين هم الذين قد جبروا الويل والبوار على تركية . فيا أيها الزملاء الرفقاء ! هلوا بنا فوحد الغاية والغرض ، ونسمى وراءها سعيًا متوحدًا في جميع اقطار المالم . فان لم تفعل ذلك اليوم قضي علينا بالغبية الدائمة والسقوط الى الدرك الاسفل . أي أبطال الثورة التركية ! البلشفية تعد اليكم يد الاتحاد فدوا يدكم اليها فتجتمع الكلمة ويقوى البنيان . ليحي المؤتمرون العموي الثالث ، واب الله على كل شيء قدير !!!

ولما بلغ شأن موسكو هذا المبلغ ، عادت هي لا تكتمني بالاقتوال ، بل شرعت في اتقاد خطتها الى حيز العمل . وقد كان أهل تركستان الروسية أول أمة شرقية تبلشف وتلبست الحلة السوفياتية . وخبر ذلك ان البلاشفة لما استلموا أزمة الحكم أواخر سنة ١٩١٧ منهروا تركستان الحق الزام في تنزير المصير ، فولى أهل البلاد الأمراء الوطنيين حكاماً عليهم ، وجددوا انشاء وحدات دولتهم السابقة تجديداً فيه شيء من الصلة الاتحادية الواهية التي تربطهم بروسية . وفي سنة ١٩٢٠ وجدت الحكومة السوفياتية ان تركستان قد غدت فاضحة تمام النضوج لالهائها نار الثورة الاجتماعية ، فخلعت الأمراء الوطنيين وأصبحت مكانهم حكاماً من متبلشفة أهل البلاد وقلات اليهم جميع السلطة السياسية بعد ان جعلت عليهم مراقبين ومشفريين من الروس ، وسلبت الملكية من ايدي الطبقتين العليا والوسطى ، وخضعت شوكة المقاومين الذين كانوا يقاومون بصورة غير منظمة وذلك بأن قتلت بعضاً وعذبت بعضاً ،

بحيث قد تجل في ذلك كل ضرب من ضروب المحن المشتملة على اهول القضايع البلشفية . ثم اتقدت نار الثورة الاجتماعية في القوقاس كما في تركستان عند ما شرعت حكومة موسكو تبلشف اذربيجان . فان جمهورية اذربيجان التترية هذه كانت من قبل جزءاً من بلاد عبر القوقاس الروسية التي أعلنت استقلالها عند تلاشي الامبراطورية القيصرية سنة ١٩١٧ . ولما كانت اذربيجان واقعة موقعاً جغرافياً في شرقي عبر القوقاس بالقرب من بحر قزوين ، فقد كانت حاصتها مدينة باكو المشهورة بينابيع زيت البترول ؛ فتقدمت صناعة هذه المدينة تقدماً كبيراً حتى صارت مركزاً صناعياً على الطراز الغربي . فكثرت ساكنها وعمالها وهم من اصول اسبوية وروسية مختلطة ، واذ وجد البلاشفة متسعاً لافاد خطراتهم هناك حيث نشأت طبقات من المتمولين والعمال ، فلبوا الحكومة الوطنية في ربيع سنة ١٩٢٠ واتوا بقوة روسية بلشفية استعانوا بها على بلشفة اذربيجان ونحويلها جمهورية سوفياتية ، ثم جرى ما يصاحب الثورة الاجتماعية بطبيعة الحال : من سلب ونهب وتقتيل لاهل الطبقتين الوسطى والعليا ، ومن نشر الرعب والهول وضبط الاملاك ومصادرة الارزاق والتصرف بها في سبيل منفعة العمال الصناعيين والزراعيين . على هذا المنوال شرعت البلشفية أوائل سنة ١٩٢٠ تدخل دور العمل في اقطار الشرقين الأدنى والأوسط .

ولما رسخت قدم البلشفية في الشرق ، وجد السوفيياتيون ان قد حان الوقت لحسر اللثام ، والانبراء الى الميدان بدون خوف ولا وجل . ففي خريف سنة ١٩٢٠ عقدت الحكومة السوفياتية الروسية مؤتمراً في باكو دعتة « مؤتمر الشعوب الشرقية » كان الغرض منه ليس تحرير الشرق من رق الغرب لحسب بل بلشفته أيضاً دون مرد . ولم يكن السعي وراء هذه الغاية الكبرى على شيء من الاستتار بل كانت الوسائل المتوسل بها لبلوغ الغرض من الغرابة بمكان ، فيجدر بنا الوقوف على بعض منها .

ففي المقام الأول أصدر « المؤتمر الثالث في موسكو » منشوراً عاماً دماً فيه الشعوب الشرقية الى حضور هذا المؤتمر ، مؤتمر الشعوب الشرقية ، وكان توجيهه المنشور هذا الى الفلاحين والعمال في الاقطار الشرقية ، وهذه صورته :-

« أيها الفلاحون والعمال في إيران ! ان رجال الحكومة القاجارية في طهران ، وحكامها وازمائها « الخانات » ، مازحوا جميعاً يستلبون اموالكم وامتنعكم واغذبتم طيلة قرون عديدة . فان الأرضين التي هي ملككم بحق صريح على مقتضى الشريعة الاسلامية قد امتلكها لصوم حكومة طهران ، وهم الآن يتصرفون بها ويتجرون على ما يهرون ويقهرون ويغشون ويغشونكم بالضرائب الباهظة والمكوس الوافرة . ولما بلغوا من افساد التدبير والادارة والحكم بحيث تادوا لا يستطيعون احتلاب البلاد وامتنكك عظماء ، باعوا إيران السنة الماضية من ارباب رؤوس المال البريطانيين بمبلغ ٢,٠٠٠,٠٠٠ ليرة ييماً من مقتضاه ان تقوم بريطانية بتنظيم جيش في البلاد لزيادة استغلالكم واستعبادكم واستنزاف قواكم واستلاب اموالكم بحجة الضرائب اللازمة لحكومة طهران و« خاناتها » . وقد باعوا ينابيع الزيت في جنوبي إيران حتى ينزلوا بالبلاد الضربة القاضية لا قيام لكم من بعدها .

« أيها الفلاحون في العراق !! قد أعلن البريطانيون ان بلادكم مستقلة ، ولكن هناك ٨٠,٠٠٠ جندي انكليزي يحتلون بلادكم ، وينهبون ويسلبون ، ويقتلون ويجهسون خلال دياركم ، ويهتكون حرمان نسائكم .

« أيها الفلاحون في الاناضول ! ان الحكومات البريطانية والفرنسية والايطالية قد احتلت القسطنطينية وجعلتها تحت افواه المدافع ، وطققت تمهن كرامة السلطان وتعامه معاملة أسير رقيق ، وتكرهه اكرهاً شديداً على النزول على ارادتها ورغبها في تجزئة البلاد التركية البعثة ، وفي تسليم مالية البلاد الى أيدي ارباب رؤوس المال الأجانب ، الذين يسهل عليهم اذ

ذاك استنزاف دم الأمة التركية المنهكة القوى من جراء خطوب الحرب التي خضتم غمارها ست سنوات ، وقد وضعت هذه الحكومات أيديها على مناجم هرقلية ، واحتلت موانئكم ، وهي الآن تسوق الجيوش الى بلادكم للاجتياح والتدويع .

أيها الفلاحون والعامل في أرمينية ! كم من الضحايا البشرية التي ذهبت منكم خلال هذه العقود الأخيرة من السنين بسبب مكابد المتهولين الأجانب ودسائسهم ، الذين كانوا يداهنونكم بأقوال واحتجاجات يظهرون بها استهجانهم لقيام الكرد بتعذيبكم وتقذيلكم ، من حيث كانوا يجرسونكم على الانتفاض على السلطان لكيما يتسنى لهم بهرافة دمائكم الحصول على الامتيازات الجديدة والمنافع الاقتصادية الداعة من السلطان . وقد وعدوكم خلال الحرب العامة بمنحكم الحكم الذاتي ثم جعلوا يجرسون تجاركم واساتذكم وقسيسكم لتطلبوا ضم جانب من بلاد الفلاح التركي الى بلادكم ، والفرض من ذلك انما هو ادامة النزاع بين المنصرين الترك والأرمن ، فيستطيعون بذلك أبداً جني الثمار والاستفادة من هذا المداء ، الذي مادامت فاره مشتملة بينكم وبين الترك ، استطاع ارباب رؤوس المال البريطانيون والفرنسيين والاميركيون عرقلة النهضة التركية ، بتهديدكم الحكومة التركية بانتفاضكم عليها ، كما انهم يتخذونكم مطية لهم في سبيل مطامعهم الاستعمارية ، بتهديدكم بقيام الكرد عليكم .

« أيها الفلاحون في سورية وبلاد العرب ! ان بريطانيا وفرنسا قد وعدتاكم بالاستقلال التام وهذه جيوشهما اليوم تحتل بلادكم ، والانكليز والفرنسيين يحكونكم ويسنون لكم الانظمة والقوانين كما يشاءون ، وأنتم الذين تحررت من السلطان التركي وحكومة القسطنطينية ، قد غدوتم عبيداً ارقاء لحكومتى باريس ولندن اللتين انما تحتلفان عن حكومة السلطان بكونهما أشد حولاً وأعظم هولاً وأقدر على استعمار بلادكم واستعبادكم .

« انكم جميعاً أيها الملاء لتعرفون هذا حق المعرفة . فالعمال والفلاحون في ايران قد انتفضوا على حكومة طهران الفاشية الخائنة ودكروها دكا ، والفلاحون في العراق يشعلون نار الثورة على غير انقطاع ، ويقاثلون الجنود البريطانية أشد قتال ، وانكم يا فلاحى الانضول الذين قد انضوى بعضكم الى بعض تحت راية كمال باشا لتقاتلوا المحتاح الأجنبي أصدق القتال ، قد سمعنا انكم تبذلون وسمكم لانشاء حزب لكم هو حزب المامة والفلاحين ، يكون على استعداد لمقاتلة كل راسالي مستنزف حتى « الباشوات » أنفسهم اذا ما أقدموا على عقد صلح مع المستنزفين الأجانب . ان سورية قائمة قاعدة لا أمن فيها ولا سلم .

وانتم يا فلاحى الأرمن ، الذين نكت الحلفاء بالوعود التي قطعوها لكم فتركوكم وشأنكم تذهبون فريسة المجاعات والمساغب الفتاكة بكم فتكا ذريماً حتى ينيلوكم حكماً أصلح !! اعللوا وثقوا بأن خلاصكم الذي ترجونه على يد أرباب رؤوس المال الاجانب انما هو ضرب من المستحيل الذي لا يدرك . واعلموا زيادة على جميع ذلك أن حكومتكم الطاشناقية ، التي هي صنعة الحلفاء لتستفيث بحكومة العمال والفلاحين في روسية وتستمد منها الرغد والسلام .

« أيها الفلاحون والعمال في الشرق الأدنى : انكم اذا نظمت شؤونكم وأنشأتم حكوماتكم ، حكومة العمال والفلاحين ، وذدتم عن حياضكم بسلحكم ، واتخذتم بالجيش الرومى الاحمر ، جيش العمال والفلاحين ، استطعتم أن تقضوا على المستنزفين البريطانيين والفرنسيين والاميركان القضاء الاخير ، وان تناقشوا من بعد ذلك المستنزفين الوطنيين الحساب ، ووجدتم متسما رجباً وانتم اذ ذاك احرار أن تتحدوا مع جمهوريات العمال في العالم ، لصيانة مصالحكم وترقيتها ، هذا اذا عرفتم كيفية استثمار بلادكم بأيديكم في سبيل منافعكم ومنافع الطبقات العاملة في العالم بأسره . تلك الطبقات التي تبادلكم حاصلات بلادكم ومنتجاتها مبادلة النظير مع نظيره والند مع نده .

« وبمقد ، فأننا نود التباحث والتناقض معكم في جميع هذه القضايا والشؤون ، في مؤتمر باكو ، فابذلوا غاية مستطاعكم وجهدكم للحضور الى باكو عدداً كبيراً بحيث تكونون فيه في اليوم الاول من ايلول (سبتمبر) فاستمعنوا مطالبكم واستخفوا بمصائب السر ومشفقة الانتقال ، وجوبوا الصحاري والقيافي ، والاغوار والانجاد ؛ واثروا هذا المكان المقدس الذي فيه تستطيعون العمل في سبيل احياء ماضيكم واحترام شرائع أديانكم . فاسلكوا السباب والتفارب ، وتسلقوا الجبال ، واهربوا الانهار ، واقدموا علينا فاننا نرتقب مقدمكم لنعمل مما يبدأ واحدة في سبيل نجاتكم وخلاصكم من رقي العبودية المرة ، ان كنتم تريدون أن نحيوا حياة الحرية والعدل والمساواة » .

من هذا الخطاب يفهم المتدبر صفة مؤتمر باكو وماهيته . المؤتمر الذي انما كان في الواقع مؤتمراً لايقاد نار الثورة الاجتماعية أكثر منه لتحقيق الغايات القومية والامال الوطنية . وقد بلغ عدد أعضاء الوفود التي أمت باكو لحضور هذا المؤتمر ١٩٠٠ عضو ، فيهم ما يقرب من ١٣٠٠ من الشيوعيين . وأكبر الوفود هي التي قدمت من تركية وبارس وأرمينية والافطار الفوقانية ، ولم تكن وفود بلاد العرب والهند ، حتى وبلاد الشرق الاقصى بالقليلة . وعلى كل فقد كانت الحكومة الروسية للسوفياتية هي سيدة المؤتمر تنظم الجلسات وتضبط الوقاعات . وقد تضمن الخطاب الذي ألقاه الزعيم البلشفي الكبير زينوفيف ، رئيس اللجنة التنفيذية للمؤتمر العموي الثالث في موسكو ، خلاصة موضوع المؤتمر ، فقد وقف في الوفود خطيباً ، وقال :-

« اننا نعتقد أن هذا المؤتمر هو حقاً من الوقاعات الكبرى التي يدونها التاريخ لانه ليس بهاناً فقط على أن دعوة الايقاظ متخفية الآن في عالم المال والفلاحين في أوربة واماركة ؛ بل على ان الاستيقاظ الذي شرع يستيقظه

هؤلاء لمظيم ، ونحن نرى ذلك لمهدنا هذا بلاريب ، وليس عدد هؤلاء
 الناهضين من اهل طبقات المال بالقليل ، بل هم يمدون بمئات الالوف
 والملايين في جميع الامم والشعوب الشرقية ، منهم تتألف الكثرة الساحقة
 باعتبار مجموع سكان العالم ، وهم من القوة والبأس بحيث يستطيعون ان
 يفعلوا بينهم وبين المتمولين حرباً ضروساً يكون بها القضاء الاخير على
 رأس المال . . .

« ان المؤتمر الدولي الشيوعي قد صرح للملأ منذ أول انشائه : أن قطين
 أسية يفوقون بملدهم قطين أوربة أربعة أضعاف وان قد وضعنا نصب
 أعيننا تحرر جميع الشعوب وجميع المال . . . اتنا نعلم أن اهل الطبقات
 العاملة في الشرق على انحطاط بمقدار ، لكنهم ليسوا بالملومين في ذلك ، فهم
 لا يقرأون ولا يكتبون ، يمتدنون بالاساطير والخرافات والارواح الشريرة ،
 لا يفقون على الصحف ولا يعلمون ماجريات العالم ، ولا يفقهون شيئاً من
 أصول حفظ الصحة . أيها الرفاق ! قد بحث مؤمننا الذي عقد في موسكو
 في امكان القيام بدورة اجتماعية في جميع اقطار المشرق قبلما تدخل هذه
 الاقطار في دور سلطان المال ، وتنفذ فريسة غزوها بخالب المتمولين . ومن
 معلومكم ان هناك اعتقاداً طويلاً في الناس ماهيته ان لابد لكل بلاد من
 ان تحتاز دور سلطان المال في حياتها . . . قبلما توله الاهتراكية ونحيا حق
 الحياة . اتنا على يقين ان هذا الاعتقاد أمسى فاسداً باملاً . والبرهان على
 يقيننا في ذلك انما هو روسية التي امتهدت للعالم السبيل ليقفوا أثرها ، ومنذ
 انشائها نظامنا الحديث أخذنا نتحقق ان الصين والهند وتركيا وفرنسا
 وأرمينية جميعها قادرة على النسيج على منوال النظام السوفياتي من حيث ان
 ذلك واجب عليها ولو تكبدت في سبيله ما تكبدت . فعلى هذه البلاد ان
 تتأهب وتستعد لتكوين جمهوريات سوفياتية .

« واني أقول اتنا آخذون بنصرة كل جماعة من الناس وان لم يمتقدوا

آراءنا ، بل لو كانوا من مخالفينا في بعض الأمور والتضاياء . وفي مثل هذه الحال قامت الحكومة السوفياتية بمضد كمال في تركية ، مع اننا لم نكن بالجاهلين ان هذه الحركة التي على رأسها مصطفى كمال ليست شيوعية . هذا نعرفه حق المعرفة . ولدي طائفة من صور المقررات التي وضعت في الجلسة الأولى من جلسات المجلس الوطني في انقرة ، وقد قال كمال نفسه « شخص الخليفة مقدس موصوم » ، والقصد الذي ترمي اليه الحركة الكيالية هو نتجية « الخليفة المقدس » من ايدي العدو . هذه غاية الوطنيين الترك في الاناضول ولكن هل تلتئم مع المبدأ السوفياتي ؟ كلا . اننا نكرم للجمهور والعامه معتقداتهم الدينية ، ونعلم الطرق التي يجدر بنا اتباعها في انتقامهم من متخبط الجهل والفتاوة ولكن ذلك لا يتم الا على توالي الايام وكر السنين .

« اننا نحذر أشد الحذر ونبلغ من العناية الناية ، متى ما أمسينا على مقربة من المعتقدات الدينية المستقرة في طبقة المال في الشرق كما في غيره . ولكن نرانا في هذا المؤتمر لا مفر لنا من القول انه يجب عليكم الاتقاعوا ما تمناه الحكومة الكيالية في تركية . يجب عليكم الاتخاذوا بنصرة السلطان حتى ولو دعتمكم الى ذلك داعيات دينية . يجب عليكم ان تقوا ساعدكم ولا تكونوا من الاتقياد الى عدوكم بحيث يجعلكم سيرون القهقري رغم أنوفكم . اننا على يقين ان ساعة السلطان قد دنت ^(١) . فيجب عليكم ان تتاوموا كل سلطة أو توقراطية في بلادكم . وان تقلموا عن كل ثقة لكم بالسلطان . وان تجاهدوا حتى الجهاد حتى تنالوا نظام الحكم على الطراز السوفياتي . ان الروسين كانوا مثلكم فيما مضى اشداء الايمان بالقيصر ، ولكن لما فتقت

(١) من اجل هذا قد قيل ان فصل الخلافة عن السلطنة والناء مقام السلطنة في تركية هو منزع لبشفي ، وقد رأيت البلاغة متبطين بهذا الأمر . لكنني لا اعتقد اصلا ان حكومة انقرة اقلت السلطنة من بني عثمان لجرد الاقتداء بحكومة موسكو ، بدليل ان حكومة انقرة لازال تناقض المبادئ البشفية ، وتمنع نشرها في تركية . فستة الناء السلطنة هي ستة فائقة بذاتها ، ليس لها ادنى تعلق بالدعوة الشيوعية .
(ش)

ريح الفتنة وهب الشعب بسلاحه تبدد ذلك الايمان ايعا تبدد واضمحل حتى لم يبق منه ذرة . ومثلما حدث في روسية سيحدث في تركيا وفي سائر المشرق متى ما شرعت ثورة الفلاحين تنفذ حماً فتفتق الارض ويقول الانسان مالها . عند ذلك يعني ايعان الشعب بالسلطان ويسادته القابضين منه على الرقاب . ثم تؤكد لكم القول ان السياسة التي تتمشى عليها حكومة الشعب في تركيا اليوم ليست متفقة مع سياسة المؤتمر الشيوعي الدولي التي هي سياستنا وقد اتخذناها قبلنا . وعلى هذا كله فانتنا نصرح اننا على استعداد لعصد كل حركة ثورية يقام بها مقاومة للحكومة البريطانية .

« أجل ! اننا ننظم جنودنا ونميه صفوفنا لصراع متمولة الانكليز حتى نأخذ برقابهم تحت مواطىء الاقدام . ان الضربة الكبرى يجب ان تنزل بهؤلاء المتمولة قضاء مبرماً يجعلهم أترأ بعد عين . فقوا بهذا وايقنوا ولكن يجب علينا في الحين نفسه ان نورد طبقة العمال في الشرق موارد العلم والتهديب حتى يهبوا جميعاً لمقاتلة أهل الثورة على اختلافهم لافرق بين طبقاتهم وجنسياتهم . ولتعلم مرید العلم ان الناية في هذه الثورة القائمة سوقها اليوم في الشرق ليست هي طرد متمولة الانكليز بحيث تحل محلهم متمولة الترك ، كلا ، ان غايتنا هي تطهير البلاد من كل متحول مستنزف حتى يتلاشى المتطرفون فينا وأهل الظلم والطغيان ، فيتحرر الشعب ويسود العمال انفسهم » وقد كان مؤتمر باكو السهم الأول الذي اطلقه البلاشفة منذراً بشروعهم في بلشفة الشرق توصلاً لغاناية التي جعلوا يشدون اليها الرحال في كل سبيل وقد تلا ذلك كثير من المعاملي السوفياتية المشتعلة على ضروب الوسائل ومختلف القرائع . واكثر ذلك كان في بلاد القوقاس حيث تمت باشفنة بلاد الكرج وأرمينيا في ربيع سنة ١٩٢٠ .

على ان هذا النجاح الذي لقيه البلاشفة في هذه الاقطار ، قد كان من شأنه حمل تلك الاقوام الوطنية الداخلة في حماية روسية السوفياتية على زيادة

السخط والغضب . فان جميع الاحزاب الوطنية الشرقية التي كانت قد تأملت نصرة موسكو لها بمظلم الحاسمة والنيرة نكابة بالدول المتحالفة ، شرعت بتحقيق الآن ان البلشفية الروسية لا يبعد ان تكون وبلاً عليها بل أشد من ويل الاستعمار الغربي ، وكلاهما قاضٍ على المطامح الوطنية والمنازع القومية شرفضاء . ومن المعلوم ان القادة الوطنيين لم يبرحوا منذ أول الامر يدركون الغاية الكبرى التي ترمي اليها حكومة موسكو اذ كانوا من القوة والحزامة بحيث جعلوا يتناولون نصرة روسية بلائمن يؤدونه لموسكو . ولكن تبدلت الحال الآن غير الحال . ان تذبذبات العمال في الشرق قد يكون على مقدار وقد تكون الفلسفة الشيوعية مما لاتفقه عقول العمال الشرقيين ولا تمي كنهه مهما كان بسيطاً . على ان وجود روسية السوفياتية لخطر يقام له ويقعد ولا عجب ، مادامت الاقلية الشيوعية التي لازيد عددها حسب اقرارها على ٦٠٠ ، ٠٠٠ تتحكم في ١٧٠ ، ٠٠٠ ، ٠٠٠ من الناس تحكم القهر والاستبداد . اما البلاد الاوروبية الغربية فانها تعمل في مقاومة البلشفية على مبلغ التهذيب الذي عليه شعوبها وعلى شدة استمسكهم بتقاليدهم النامية في ظل الحرية المنظمة وليس للشرق سلاح مثل هذا السلاح ، وهو اشبه بروسية من حيث استعداده لقبول البلشفية وتخييم الجبل فوق ربوعه وفقدته الطبقات الوسطى القوية الشكيمة ، وايلافه تقاليد الاستبداد ، واتقياده لحكم الاقلية المرهقة وخنوعه لها خنوعاً اعمى . وقد كان لنا بيلشفة تركستان واذريجان مصداق لذلك . وبالتالي ايقن القادة الوطنيون وزعماء النهضة في الشرق ان مصيدة البلاشفة جراحة غرارة يجب الحذر منها كل الحذر .

وترى الحال على هذه الصفة في سائر المشرق . ففي اسية الصغرى قبضت حكومة مصطفى كمال على رسل الدعوة البلشفية (١) بينما الجنود التركية

(١) تقدم لنا ذكر قصة مصطفى صبحي البلشفيكي الترك ورفاقه ، ومؤخراً قبضت الحكومة التركية في استانبول على بعض اترك بئمة البلشفة وزجهم في السجن . (ش)

أخذت تتناوش مع الجنود الروسية عند حدود القوقاس المختلف فيها . وقد مرّ معنا في الكلام على مصركيف كان وجل القادة الوطنيين من ثورة اجتماعية يوقد نارها المحرضون واهل السجس في طبقة الفلاحين سبباً في تسهيل التفاهم بين اللورد ملز والزملاء الوطنيين ، تفاهماً قائماً على حبّ الوفاق . وكتب السر فالنتين تفيرول ربيع سنة ١٩١٨ يبين مبلغ العبرة التي اعتبرها الرأي العام الهندي في انهيار روسية القيصرية وظهور البلشفية ظهورها الرائع ، ومما قاله : « ان عقلاء الهنود ليمجبون كيف عجزت الطبقة الراقية في روسية (وهي تفوق الطبقة الراقية في الهند عدداً واستعداداً) عن تقدير شؤون الطبقة الجاهلة وحكمها حتى الحكم بمد تمزق الحكومة شرمزق » . وفي افغانستان أخذ الامير يبدل محبته لحليفه السوفياني بنفرة متزايدة . فان تدفق سيل المهاجرين من تركستان السوفياتية على افغانستان هرباً من ويل البلاشفة وجورم ، وعلى رأس هؤلاء المهاجرين أمير بخاري ، وهو نسيب لأمان الله خان ، جعل أمان الله يفكر في سوء العقبى ، وزاد الأمر خطراً عصيان الجنود الافغانية عصياناً شديداً على الحدود الروسية طالبين ان يمنحوا الحق بانفناء مجالس عسكرية على الطراز الروسي . قد يبذل البلاشفة جهدهم في اغراء الأمير والتسويل له بأن يقوم بنزو الهند غزوة كبيرة ، ولكنه يكون من الحكمة والبصر بالمواقب ان يعلم ان غزوة الهند اذا قام بها لا تجديه ثمناً ما دام هو نفسه معرضاً لنزو رعيته العاصية التي ستفتك حينئذ به . يتضح من جميع ما تقدم ان القادة والزملاء الوطنيين الشرقيين ، وفيهم المحافظون وسواهم ، أخذوا على توالي الأيام بالتعاقد معاً والاصطفاف جنباً الى جنب للوقوف في وجه البلشفية والحذر الشديد منها . ولو لم تكن الاقطار الشرقية معرضة لخطر الاستعمار الغربي أي لو كانت بآمن من غوائل الحلفاء ، لكانت صدت تقدم الجيوش الحمراء صدىً ، ولقنت رسل الدعوة البلشفية درساً ملقوه العبر الكبرى .

ولكن من سوء الطالع ان القادة الشرقيين يرون أنفسهم في برزخ مربد الجو طرفه الأول متصل بهول البلاشفة والآخر بهول الاستثمار الغربي المنقطع النظير (١) ، فكانت النتيجة انهم جعلوا يقاثلون كل فريق بالآخر ، تارة يولون وجوههم شطر موسكو اذ استفحل جور المستعمرين ، وطوراً ينظرون الى الدول الغربية اذ قاب لهم لينين ظهر المجن . هذه حقيقة لا ريب فيها . فعلى سياسة الغرب ان يتحققوا ويمثلوا العلم اليقين ان ليس زعيم رسل الدعوة البلشفية هو زيشوفيف وهو يخطب في جماهير الوفود في مؤتمر باكو ، ولكنه هو الجنرال غوروفائند الكاتب السنغالية الذي يحكم في سورية والبلاد العربية الداخلية حكماً قائماً على طرق « القوة والحديد والنار » . (٢)

ومن المعلوم ان انتشار البلشفية في الشرق اقتداراً واسع النطاق بعيد الأفتى ، سيكون بلا ريب جائحةً رائمةً يترزل الشرق بها وسائر العالم معاً . فاذا كان انتصار البلشفية في الغرب معناه انتصار البربرية ، فهو في الشرق الهمجية المطبقة لا تبقي ولا تذر . وان تحرر الطبقات العامة في الشرق ممن لم يبرحوا في الجهل والغباء طرفةً بدون تدريج ، من ربح التقاليد الدينية والمعادن القديمة وسائر القيود القاعدة بهم عن النهوض الصحيح ، واغتار

(١) راجع للتطبيق الذي أشير اليه في موضع قريب متقدم وهو يبحث في موقف الأمم الاسلامية ازاء البلاشفة ودعوتهم . (الحرب)

(٢) طالما نصح عقلاء الشرق الدول المستمرة بأن يقلعوا عن سياسة الفتنة والنزوة في الشرق بعد الحرب العامة ، فلم يبر رجال هذه الدول كلامهم اذاً واعية ، حرصاً على الفتوحات وطعماً وشراً وجرياً على النياحة القديمة الاستعمارية ، ومن تعود شيئاً صلب عليه الاعلاع عنه . ولولا كون الشرقيين لم يزولوا يأملون الخلاص من الاستثمار رأساً بدون واسطة لمد جيهم ايديهم الى مصافحة السوفييت المسكوثين ، واقتدوا في ذلك بالترك والمجم والافغان ، الذين احتضدوا بالروس بدون اقتباس نار البلشفة . ولكن الشرقيين ولا سيما العرب فضلوا للمطالبة والمراجعة والتوسل بالتدابير التفاوضية والطرق السياسية ، على المبادرة الى التدابير القصوى . على ان المثل السائر « آخر الدواء الكي » هو عربي . (ش)

الطبقتين العليا والوسطى في الثورة الاجتماعية الاسكفة الحاطمة من كل جانب ، ذلك من شأنه نصف الحضارة الشرقية والتهذيب الشرقي نسفاً ينزل بالشرق أفدح النوازل فيستغرق في الفوضى استغرافاً لا يستقر به على حال أعصرأ وقروناً .

خاتمة

هنا ينتهي وصفنا العام للتطور الحادث اليوم في الشرقين الأدنى والأوسط . فهل هناك شيء أخرى بالتدبر وأجدد بالاعتبار ، مما جاء في هذا الوصف الذي أتينا عليه من جميع وجوهه ؟ لا جرم انه تبدل وتغير ، واستحالة واقلاب . فقد تحرك « الشرق الجامد » أخيراً حتى القارة القصوى من اعمافه ، وهو اليوم في أشد ما يكون من الافعال والهياج والفروان ، وجميع ذلك قائم فيه وبالغ منه أكثر مما يخال الخائل ويتصور المتصور . فالعالم الاسلامي الذي ظلت قواه العقلية والروحانية هاجمة ما يقرب من ألف سنة ، قد استيقظ مرة أخرى وطفقت قواه تعمل عملها العجيب - وغدا المسلمون يظمون شأننا من جديد ويعلمون منزلة في الأرض .

أما ماذا سيكون ؟ وإلى أين المصير ؟ ذلك لا يعلمه الا علام الغيوب . فليس منا من يستطيع التنبؤ ماذا عمى يكون نتاج هذا التطور الشديد سياسياً واقتصادياً واجتماعياً ودينياً وغير ذلك من اطوار الحياة . بل كل ما نستطيع الجهر به هو ان نعلم علماً صحيحاً ونصف وصفاً سليماً مطابقاً ، ونحلل مختلف العناصر التي يتألف منها هذا الانقلاب العظيم تحليلاً لا نعرف فيه غير الصدق ولا نبغي منه سوى الحق .

وهذا حقاً ليس بالقليل . فان النظر بعين التدبر والعقل في هذا التحول الحادث الذي لا مثيل له ، وربط مظاهره وصفحاته المتنوعة بعضها ببعض

وجمعها تحت صورة عامة تظهر بها الاسباب والنتائج سلسلة آخذاً بعضها برقاب
بعض ، وتتبع الطرق المديدة التي يسير فيها هذا الانقلاب تتبعاً تقف به على
اصول كل حالة من حالاته ، ووجه من وجوهه ، انما الفرض منه هو العلم
الصحيح بالواقع ، والادراك التام لاهمية ما ينجم عن هذا التبدل في
المستقبل .

فالمعرفة تأملٌ وأملٌ ، فإذا عرفت فتأملٌ وأملٌ - أأمل ان هذا المخاض
الشديد الذي لا يفهم كنهه الا من أوتي علماً كبيراً ، ورزق عقلاً صافياً ،
وقلباً واعياً ، ان هو الا مولد لشرق جديد في عالم جديد ، والله الأمر من
قبل ومن بعد .



التعليق على تاريخ الممالك الاسلامية الهندية

(راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق في صفحة ١٩٧)

بين الدولة وامين الله عمود القزني الذي يقول له مؤرخونا عمود بن سبكتكين ، لم يكن اثنائاً بل تركياً ، وبين المسلمين فرق لا يخفى ، لأن الترك تورانيون والافغان ايرانيون ، وانما يمكن ان يد اثنائاً باعتبار مملكته لأنه أسس ملكه في غزنة من بلاد الافغان ، واصل هذه القضية ان جد عمود ، وهو للسمى آكب تكين ، وهو بطل تركي ، كان شأنه الغزو والقتال وكان في خدمة الملوك السامانيين الفرس الذين تولوا خراسان وما وراء النهر ، فحصلت وحشة أوجبت انفصاله عنهم ، فقدم الى مدينة غزنة وهي من احسن مدن العالم وقتاً ، عدا مالها من الاسوار ، وفيها من الحصون ، وحوطها من الخنادق ، وتبوأها نحو سنة ٩٦٢ وبه شرفة من احلاس الخيل ومناوير الحروب ، ممن جاؤا معه مما وراء النهر ، فكانوا نواذ جيشه ، ثم انضم اليهم جند واخر من الافغان الذين يشبهون الترك كثيراً في الغرام بالقتال ، فانسلط بهم مملكة البكتين ، ثم مملكة ولده سبكتكين الذي خلفه (٩٧٦) وفتح كابول التي هي مفتاح مهابر جبال الهندكوش وقندهار قلعة الاسكندر ، واثم فتح البلاد الافغانية واستظهر على مثاليه بهذا الشعب الافغاني الباسل الذي لم يخضع لشعب في العالم . وساعد على اعتداد الأتراك والافغان كون الفريقين على عقيدة السنة والجماعة ، حال كون الفرس شيعة متصبيين . ثم انه في سنة ٩٩٧ قطع السامانيون سبكتكين بلاد ماوراء النهر ، مكافأة له على مجده ايام في ثورة ثارت عليهم في بلادهم ، فتقوى سلطان سبكتكين وطمع في غزو الهند مطمح نظره ، وشن الغارات على البنجاب مقدمة الهند ، وما زال يتحرض بالهند حتى احتشدت راجوات لاهور ، ودلهي ، واجير ، وقنوج ، وكالنجار ، ومشت صوب الافغان بجميع اقبالها و ١٠٠ ألف من فرسانها ، فصرق افة سبكتكين وزق الهندو شر ممزق ، ولم يكن الهندو ان يملكوا نظام الترك في الحروب ، والترك هم الذين ألف على مزايهم العسكرية الامام الملاحظ شيخ كتاب العرب كتابه للسمى « فضائل الأتراك » في ايام الأماؤن ولا ان يقاوموا الافغان وهم هم الذين لم يوجد قوم مثلم العرب والقرب ، ثم خلف سبكتكين ولده عمود الممدود من اشهر ابطال الاسلام وهو النافع الاعظم الهند .

وبدا غزواته بفتح للثلاث سنة ١٠٠٥ مسيحية ، وأراد ان يوغل في الهند لشده راجا لاهور عليه جميع حساكر الهند ، متحداً مع راجوات دلهي واجير وقنوج وكينالور وكاليجار وتانجاين ، فقام العالم البرهمي من أوله الى آخره ، وابتدعهم عمود في سهل « باتنداه » ودارت رحى الحرب قضي افة بكسر الهندو بالرغم من تفوقهم في العدد ، وقرت اقبالهم لاثروي على شيء ، وغنم عمود بعد هذه المعركة المالبصى ولا يستعصى من كنوز الهند ، ونهب ميكل « نازار كوت » (١٠٠٩) وسنة ١٠١٤ فتح بلاد دواب وسنة ١٠١٩ فتح قنوج وطرد اميرها ووضع مكانه اميراً تابعاً له . وسنة ١٠٢١ فتح كشمير ، وما زال يوالي

منازبه ويلقي الرعب في قلوب الهندود الى ان تألب عليه ملوك البراهمة مرة اخرى سنة ١٠٢٤ قاستأف فيهم صولته المؤودة ، ودخل لاهور وخلق سلطانها سقبال بن دانتقال ، وضم جميع البنجاب الى سلطنته فكانت الحطة الاولى من طريق الاسلام الى الهند . ثم هاجم كاليبجار وكفالپور فالتزم ملوكها ان يؤدوا له الجزية . وقال في صبيح الاعشى : انه فتح بهاضية سنة ٣٩٦ وسار الى ييدا . ملك الهند ، فهرب منه الى مدينته المروفة بكاليبجار ، فحاصره فيها حتى صالحه على مال فاخذ المال واليه خلت ، واستغنى من شد وسطه بالمنطقة فلم ينف من ذلك فشدّها على كره . وسنة ١٠٢٥ مسيحية غزا ساحل الكوجرات وهدم صنم سوماتل الشهير . وبهذه الفتوحات كلها التي فتحت للاسلام ابواب الهند اطلق عليه الخليفة العباسي القادر بالله لقب سلطان وسماه بمعين الدولة ويعين السنة . قال بعض مؤرخي الافرنجة ان محمودا كان اسكندر الاسلام ، فانه فتح الهند كما فتحها اسكندر ، الا ان فتوحات اسكندر ذهبت بندها ، أما فتوحات ابن سيكتكين فبقيت الى اليوم . وكان همه من فتح الهند لفكرلة التوحيد فيه ، وقمع عبادة الاصنام منه ، الا انه مع هذا الفوز للنسوي فاز بتناقم من الذهب والفضة والمجارية السكرية لم تدخل في حوزة أحد من قبله .

ويعرف مؤرخو الافرنجة بان محمود الترنزي لم يكن قائماً غازياً طالى للمكانة من الجهة العسكرية قطع ، بل انه كان سلطاناً قاطعاً اديا كياساً ، ناضجاً بين حاشيتي المادعة واللى ، جامداً بين دولتي السيف والقتل ، ويسبقون ذلك بأنه بفتحته المراق المعجمي واستيلائه على اصبهان والرى التي انزها من بين يديه ، ودلى تيسابور وطوس وهرات ، فضلا عما كان بيده من ملك خراسان وافغانستان ، قد قام بتشيل درو مدني يلقي بملوك المعجم ، وانه اعطى ابيه الملك حتما ، وفي زمانه حصلت نهضة فارس المغيلة وصارت غوثة منه التي كانت مبلورة عن قلة حرية ، مركزاً لعلم والرفاق ومفرقا لاشعة الحكمة والآداب ، وامتلات مبادرس وجواسع ومكاتب ، والها شدت رحلها الحكماء والطباء والشراء ، ان لم يكن منهم الا الفيلسوف الاعظم أبو نصر الفارابي ، والشاعر الاكبر هوميروس المعجم الفردوسي لكفى . وقد كان السلطان محمود هو المقترح على الفردوسي نظم الشاهنامه ووعده بأن يكافئه على كل دويت (بيتين) بقطة من الذهب ، الا ان ذلك اتاو حسد الحساد ، فوشوا به الى السلطان فبدل له النضة بالذهب ، فغضب الفردوسي وفر خفية بعد ان فرق اللغزة على صيده وهجا للسلطان هجواً مرأ . وذهب الى بندا ثم الى شيراز ، وكان محمود قد ارسل في اثره من يستمطقه ويبين له ندم السلطان على ما فرط منه فكان الفردوسي قد مات . ولزم باب الترنزي من شراء الفرس أيضاً المنصري والفروخلى والاسجودي ، وكان هناك العلامة الكبير ابو الرمان البيروني صاحب الجفرافية ، وفي ايامه تبع الكاتبان الاعظمان فرقتا سياه البلافة ابو الفضل يدع الزمان الهنداني ، وابو بكر الخوارزمي ، وكان الهنداني حامل السلطان على هرات . ومن الذين اشتهروا في ذلك الدور ، وفان اليد الحكي لا بين سيكتكين في المآر والليار ، والفاخر الكبير ، ووزيره الملباندي . وقد ألف الكاتب المتني تاريخاً خاصاً بمحمود بن سيكتكين ، كما انه مترجم في تأليف كثيرة من أشهرها وديت الاميان لابن خلكان .

وخلف محمود الترنزي به وفاته ابنه مسعود (١٠٣٠ الى ١٠٤٠) وفتح من الهند بلاد

الأرض ودخل بنارس . وورد في صحيح الامعي ان ابراهيم بن مسعود فتح أيضاً حصوناً كثيرة في سنة إحدى وخمسين وأربعمائة .

وسنة وفاة عمود على ماني صحيح الامعي بتاريخ الهجري هي ٤١١ قال : ومك بهمه ابنه محمد بن محمود بمه من ابيه ، ثم قسم أهل المملكة عليه اخاه مسعود بن محمود وملكوه طهيم وبقي حتى قتل في سنة ٤٣٢ ثم مك بهمه اخوه محمد للقدم ذكره وقتل في عامه ، ومك بهمه ابن اخيه مودود بن مسعود وتوفي سنة ٤٤١ ومك بهمه عمه عبد الرشيد بن محمود وقتل سنة ٤٤٤ ومك بهمه فرخداد بن مسعود بن محمود وتوفي سنة ٤٥١ ومك بهمه اخوه للملك المؤيد ابراهيم بن مسعود (السابق ذكره في الفتوحات) وتوفي سنة ٤٨١ ومك بهمه ابنه مسعود بن ابراهيم وتوفي سنة ٥٠٨ ومك بهمه ارسلان شاه بن مسعود ثم مك بهمه بهرام شاه بن مسعود ، ومك بهمه ابنه خسرو شاه بن بهرام وتوفي سنة ٥٥٥ ومك بهمه ابنه ملكشاه بن خسرو شاه بن بهرام بن مسعود بن محمد بن سيكتكين . ثم انتقل الملك الى الثورية . انتهى

وبعد وفاة عمود بن سيكتكين ظهرت الازراك السليجية على خراسان وانتصوا ملك ابناء سيكتكهي ، فانتقلوا من غزنة الى لاهور في الهند وما زالت امورهم في انحطاط الى ان جلب على ملكهم الفوريون الافغان ، واثقوا الأرض ومن عليها .

ومؤلا الفوريون هم امراء يهود كوه أو يهود كوه وهي قاصدة بلاد النور على ماني كتاب « تقويم البلدان » والنور (بضم النجمة) - على ما في (الباب) - هي بلاد في الجبال بقرب هرات . وقال في « المشترك » : ان يهود كوه هي دار مملكة جبال النور وهي قديمة حصينة وبها كان مستقراً بنو سام خان ملوك النور . وقال في « معجم البلدان » : بناها بنو سام ملوك الثورية . وقال في صحيح الامعي : وبلاد النور وغزنة وما والاها وان عددا في « مسالك الامصار » من مملكة التورانيين فلما ليست من أصل مملكة توران وانما تغلب عليها ملوكها من مملكة ايران فلذلك ائتمنوا في مملكة ايران . انتهى

وقال في « المشترك » : ممن يهود كوه الجبل الازرق .

وأول من ملك من الفوريين علاء الدين الحسين بن الحسين ، ملك عند اقتراف الدولة الفزنية واستضاف غزنة وما جاورها الى النور سنة ٥٥٥ ولقب بملك المظفر . ومك بهمه غياث الدين أبو المظفر محمد بن سام بن الحسين ، ثم مك بهمه اخوه شهاب الدين ولي أيام هذا أي في عهد الستة هجرة ، كان الامام حبة الاسلام فخر الدين الرازي ، وكان يذهب الى هذا السلطان ويهبطه . ومك بهمه علاء الدين محمد بن سام بن محمد بن مسعود بن الحسين . أما الفاتح الامام من مؤلا والذي مكاه في التلويح العام عين مكال ابن سيكتكين فهو السلطان محمد أبو المظفر بن الحسين الفوري .

قال « ديه غروسه » صاحب تاريخ آسية المستنسل من مثلك من التواريخ : « ان الفوريين استولوا على جميع ما كان ملك الفزيون ، ومن ثمة كان بدءاً أن يجروا على اترهم في غزو الهند . فبعد أن أزال محمد الفوري ملك آل سيكتكين ، دحف نحو الهند ليجب له ملوك البرامكة بلامائة الف فارس ، وعلامة آلاف خيل ، فزق شملها ودخل الهند ، وكانت معركة قاصمة

وتعقاً قل أن اتسق مثله للإسلام (١١٩٣ مسيحية) ضمن للإسلام بعدها سلطة الهند مدة خمسة قرون متوالية ، وأدال الله الحمد (ص) من براهما . فدخل محمد دلهي وميراث وأقرأ واستضافها الى الحاكم رأساً . وفي السنة التالية قتم قنوج (١١٩٤) وملكوه ابيك قتم بنارس وبلاد أوش ، وسنة ١١٩٦ ضرب الجزية على مملكة كفالپور ، وسنة ١١٩٧ استلحق بلاد كوجرات ، وسنة ١٢٠٢ خلع راجا كالجار واستضاف الى للملكة النورية بلاد بوندكماند . وإن أحد رفاق ابيك بختيار قاجي الافغاني انزع من يد دولة « ماغدها » البوذية بلاد بهار والبنغال سنة ١٢٠٢ « انتهى قول غروسه ملخصاً .

وقال في صميم الاعشى : قتم أبير للظفر محمد بن الحسين النوري مدينة لاهور (أي لاهور) سنة ١٢٤٧ (وابن الانير يقول ٧٩٠ هـ وهو أصم لأن ذلك في زمان ابن الانير) واتبعها بقتم الكثير من بلادهم ، وبلغ من النكاية في ملوكهم ما لم يبلغه أحد من ملوك الاسلام قبله ، وتمكن من بلاد الهند وأقطع ملوكه قطب الدين ابيك مدينة دعلي (بقال دعلي ودلهي ودلي) التي هي قاعدة الهند . وبنت ابيك عساكره فنكت من الهند أما كن مادخلها مسلم قبله حتى قارت جهة الصين . ثم قال : ثم فتح سنة ٩٧٠ هـ نهر واله . وتوالت ملوك الاسلام وقوتهم في الهند الى ان كان محمد بن طغلقشاه في زمن الملك الناصر محمد بن علاوود صاحب الديار المصرية ، قوى سلطانه بالهند وكثرت عساكره وأخذ في الفتوح حتى قتم معظم الهند . انتهى

قال غروسه ان محمود النوري أسس ملكاً عظيماً ثانياً وليداً ، تداخبت عليه الدول لاسلامية التي جاءت بعده من ترك وافغان وطاغلايين وسادات ولوديين وتيموريين ، وكان دستور هذا الملك وحدة الدولة وحق الاسلام في السلطنة العامة على الهند مما بقي الى زمان استيلاء البريطانيين . وهو الذي قل كرسى السلطنة من لاهور الى دلهي لأن لاهور لا تضمن الامك البنجاب ، حال كون دلهي تدعو الى ملك جميع سهول القنوج وأقاليم الفكان ، ولما كان الفزيون في لاهور لم يكونوا الا نظير واجلوات في أحد أقاليم الهند أما الفوريون في دلهي ومن ورهم من آل طاغلاق وآل السند وسلالة نيپور فكانوا بالنمسل سلاطين الهند بأسرها . ثم قال ما محصله : ان امبراطورية الفوريين كانت لم تزل قائمة بالسيف ، وكان الهندو الوطنيون غير دائمين الا بسبب توالي الزخوف من الشمال ، وكان بين أولئك الفزاة الذين يقصدون الهند لجهاد كثير من الممالك . وكان شأن هؤلاء الممالك في الهند شأنهم بمصر حذو الفقة بالفتنة . أسلمهم أوقاف من أجناس مختلفة اندمجوا في الجيش فامتازوا بالبنالة والاقدام وحسن التدبير ، فكان بعضهم يرق من درجة الى درجة الى أن ينال الامارة وأحياناً السلطنة كما كان يقع بمصر ، ولم يكونوا ممن يقتنع بالملك دون ابقاء الآخر والطمع في تخليد الذكر ، فكما ان سلاطين الممالك بمصر ملأوا مصر والشام مساجد وعمارات شريفة ، كذلك سلاطين الممالك بالهند كانوا على هذه الطريقة ، فالسلطان للملوك في الاصل ابيك ادي خلف محمد النوري ، بن دلهي الجامع للسبي « جامع مسجد » والناورة المسماة « قلب منار » وبني في اجير الجامع المنسوب اليه . وكما هو الشأن في دول الممالك قلما كان يتولى الابن مكان أبيه بل كان يطلب على الملك بملوك آخر يكون أوفر حرمياً وأشد عزماً من الولد الذي كان يجب أن ترت أياه ، لهذا لما مات ابيك قتم على سلطنة الهند بملوك تركي اسمه آلتامش (١٢١١ -

(١٣٦٦) مكان من عظام السلاطين للدين ووطد أركان السلطة وأكمل فتح الهند الشمالية بأخذ بلاد المالفا . وأهل من هناك أنه حفظ الهند من جاشة المنول ، لأنه في زمان التامش هذا ذهب الجيتيزيون على إيران وأزالوا سلطنة خوارزم العظيمة ، وفر الأمير جلال الدين مانتكبردي الخوارزمي شريداً محتجاً إلى التامش ، فكان من حسن تدبير هذا أنه رد غارة المنول على البنجاب ولكنه لم يهود في اصراخ جلال الدين إلى محاولة إعادة ملكه له . وشن الغارة على المنول ، مما لم تكن تؤمن حاقته . إلا أن المنول كروا أيضاً على البنجاب بعد موت التامش فردهم على ملك تركي آخر كان التامش وقاه تدريجاً إلى إمارة الجيش اسمه «باليان» .

حفظ باليان الهند من غارة المنول فكافأته الامة بأن رفته إلى السلطنة (١٣٦٦-١٣٨٧) .
وسنة ١٢٩٠ مسيحية انتقلت سلطنة الهند من أيدي الماليك إلى آل قبليجي الافغانين ، فامتاز من هؤلاء السلطان علاء الدين كسب المسلمين هجوات جديدة فاضع بهوالب واجتاح بلاد المهرات (في بلاد بجلي الحاضرة) وضرب على راجا المهرات الجزية ، وفتح مدناً وقتل بناتهم كثيرة . وعام ١٢٩٧ هـ ١٠٠ ألف منول مما واء النهر يقودهم أمير من ذرية جيتك قاصدين البنجاب فالتفاهم علاء الدين وهزمهم شر هزيمة بقرب لاهور فبادوا سنة ١٣٠٥ هـ وتقدموا نحو دلهي فكسرهم علاء الدين كسرة اشنع من الأولى ، وأسر منهم جانباً رماهم تحت أرجل الفيلة فداسهم . ثم عاد علاء الدين إلى انعام فتح الهند الوسطى ، فاستولى على مملكة كوجرات ، ثم غزا مملكة تشيتور ، وبعد حرب ضروس التتجأ ملكها إلى الجبال أرتالي ، فلم يرجع علاء الدين عنه إلا بعد أن أقر له بالطاعة . وسنة ١٣٠٨ هـ سير علاء الدين أحد قواده الملك كفور لنزو مملكة دكان ، وامتنع راجا مملكة المهرات من دفع الجزية ، فغزا بلاده وغزا مملكة تليفتا وفتح عنوة حاصتها قارانتال ، واستولى على خواشي ملكها . وسنة ١٣١٠ هـ غزا مملكة مايور واجتاح مدينة هالييد العظيمة . ثم في اثناة إياه إلى دلهي قتل راجا المهرات الذي حاول الصيلا ، وضم المهرات إلى سلطنة دلهي . أما تهر الدكان فلم ييسر لالاسكندر ولا ليهود التزني ولا لهند النوري وكل من هؤلاء الفاتحين العظام لم يصل إلى بلاد الدكان في غزواته .

إلا أنه في عام ١٣٢١ هـ نوى على سلطنة دلهي بنو طلق الاتراك ، وأزالوا الدولة الافغانية من هناك ، وظهر من بني طلق هؤلاء سلطان اسمه محمد اشتر بالصفوالسلف ، فطاف سياسته الهنود والمسلمين مأ ، فانتدب كل أمير في مملكة وأطعن انفصاه عن سلطنة دلهي . فبك في الدكان ، وملك في مالفا ، وملك في البنغال ، وملك في كوجرات ، وملك في أوش . وكلمهم أصبحوا مستقلين بأنفسهم ولم يبق يد حكومة دلهي سوى دواب والبنجاب ، وهذه أيضاً تعرضت لغداحة كبرى وهي غارة المنول . انتهى .

قال في صبح الاحمدى . ثم بعد عهد شاه ولي هذه للملكة سلطان من اقربائه اسمه فيروزشاه وبقي في الملك نحو أربعين سنة . ثم تنقلت الملكة في يثيم إلى أن كان من تمرلك ما كان من فتح دلهي ونهبها . انتهى .

قال المنول كان تصدوا الهند مراراً وصدمتهم الهند وانكأوا عنها خاسرين ، إلا أنهم لما دخلوا في الاسلام ، وتوطد ملكهم في فارس وال عراق وافغانستان ، وبعد أن كانوا أعداء

الاسلام صاروا حكامه - ولولا ذلك ما وسخت قدمهم في هذه البلدان خلافا لما يظن بعضهم -
 جددوا الزعم على غزو الهند اقتفاء لآثر غيرهم ممن ملكوا أفغانستان كالفرجانيين والنوريين وفي
 سنة ١٣٩٨ مسيحية زحف تيمرك بك بيساكر جرارة على الهند ، فدخل البنجاب ، وحصد الى
 دلهي فالتقاه سلطنتها محمود الثالث في نانيات ، فدارت الدائرة على محمود ، ودخل تيمرك دلهي
 ظافراً قائماً ، واعلن نفسه سائطاً على الهند كلها في الجامع الاعظم ، ولكنه استبقى سلاطين دلهي
 الاصليين بصفة تبع له ، فسقطت مكاتبتهم وصاروا كسائر ملوك الهند . فصارت ممالك الهند
 الاسلامية هي سلطنة دلهي ومملكة الدكان ومملكة البنغالة ومملكة جاوونور ومملكة مالنا ومملكة
 كوجرات . اما مملكة البنغالة فأسسها بختيار قيليبي الافغانى على اقتباس دولة « ماغادها »
 البوذية وبقي كيانها محفوظاً مع تعاقب الدول الافغانية والتركية والمغولية على الهند الى اواسط
 القرن السادس عشر للمسيح . واما مملكة جاوونور فقد اشأها احد وزراء محمود الثالث
 سلطان دلهي في اثناء غزوه تيمرك ، وكان لها بلاد اوشى وولاية بنارس ، وقد تركت مآثر
 باهرة مثل جامع « اتالا » للمبنى سنة ١٤٠٨ والسجد الاعظم للمبنى سنة ١٤٥٠ ولكن لم
 يطل عمر هذه الدولة ، اذ كان تأسيسها سنة ١٣٩٤ وانقراضها سنة ١٤٧٧ بحرب وقت
 مع سلطنة دلهي التي استلحقتها رأساً . واما مملكة مالنا التي قاعدتها مدينة ماندو ، فقد وضع
 اسمها رجل افغانى كان والياً هناك سنة ١٤٠١ في خلال غارة المغول ، فماتتالى سنة ١٥٣٤
 اذ استولى عليها ملك كوجرات . واما مملكة كوجرات وطاعتها احد آياد فقد اسسها أيضاً
 واليا في تضاعيف زحفة تيمرك . وفي الربع الاول من القرن السادس عشر كان قد وصل
 البرتغاليون الى الهند بعد ان اكتشفوا طريق رأس الرجاء الصالح ، فحاولوا الزول بكونكان
 فاستمرغ ملوك كوجرات الاثراك المنيانيين سنة ١٥٠٨ فأسلوا اسطولهم لينضم الى اسطول
 كوجرات في حرب البرتغال ، فكانت النقلة للاميرال البرتغالي « فرانسز كودالمايده » ونزل
 البرتغاليون بساحل ديو سنة ١٥١٣ . واعظم مملكة انشقت عن امبراطورية دلهي هي الدكان
 اسسها الباهامانيون وهم افغان ، وكانت قاعدتها « كولبارغه » بقرب حيدر آباد ، وتشتمل
 على ملك نظام حيدر آباد الحالي مضافاً اليه برار وبلاد الليرات . وكان بجانبها مملكتان هندية
 قويتان احدهما « فارانغال » والثانية « فيجاياناغار » الى الطرف الجنوبي من الدكان . فكانت
 سلطنة الدكان عبارة عن جهاد دائم مع هاتين للملكتين . وسنة ١٤٢٤ اختنع احد الاول
 الباهاماني صاحب الدكان فارانغال ودمرها تدميراً . وكان معظم شوكة الباهاماني في زمان محمد
 الثانى (١٤٦٣ - ١٤٨٢) بهمة وزيره محمود قاولان الذى اختنع بلد « غوا » من مملكة
 فيجاياناغار وسواحل سيركار من ملك راجا اوريا . وفي ايامه امتدت سلطة الدكان من خليج
 البنغالة الى بحر عمان . ولكن بعد موت محمد الثانى الباهاماني تقسمت هذه السلطنة ايدي سباء
 فتقسمت منها خمس دول مستقلة كل عن الاخرى : الاولى دولة باريدشاه في بيدار (١٤٩٠ -
 ١٦٥٧) واصل ملوكها كرج . الثانية دولة عماد شاه في بيرار (١٤٨٤ - ١٥٧٢) اصلهم
 هندو واسلموا . الثالثة دولة نظام شاه في احد ناغار (١٤٩٦ - ١٦٠٠) وهذه أيضاً
 اصل مؤسسها من الهنود للهنديين . الرابعة دولة قطب شاه في غولكوند (١٥١٢ - ١٦٨٧)
 وهذه اصلها فارسي . الخامسة دولة عادل شاه في بيجاپور (١٤٨٩ - ١٦٨٦) ويقال ان

مؤسسها يوسف عادل كان من اولاد السلطان مراد الثاني الشهابي ، ساقته الاقدار بسد اقامة طوية بفرس الى بلاد الهند حيث استقل بامارة ييجابور ، وكان متصباً بالفرس وللشيعة بخلاف اهل آل مهان . نشر الادب الفارسي في مملكته وجعل التشيع دين الدولة الرسمي وحلفه ولده اسماعيل فاحضى على مثاله .

وعلا لا يخفى على الناقد البصير ان خس دول كهذه ، متشعبة من مملكة واحدة اشبه بملوك الطوائف بالاندلس ، أو ملوك مصر والشام بعد صلاح الدين ، أو ملوك ايطالية قبل وحدتها الاخيرة الخ كان بعضها مع بعض في نزاع مستمر ، والحروب بينهم لا تكاد تنقطع . فكانت الفائدة من ذلك لجيرانهم الهندوس ، وتقوى بخلافهم راجا « فيجاياناغار » واشتدت جراته مرة الى ان اجتاحت مملكة احمد ناغار بحجة الصريح لمملكة ييجابور . فنبئت على الملوك المتنازعين حية الاسلام وتصلبا وانضم اليها ملكا مديار ، وغولكونده ، وزحف الاربعة على فيجاياناغار ، ونشروا هذه المملكة العظيمة ، وقتلوا الراجا في واحة تاليكوت ، وأتوا على عاصمته من القواعد (١٥٦٥) . قال المؤرخ ربيه غروسه صاحب تاريخ آسية المستغنى من مئات من منابع التاريخ وعليه احضدنا في اكثر هذا النقل : ان الجهاد الاسلامي الذي بدأه محمود الغزني في نحو سنة الف للمسيح في الهند ، انتهى في اواخر القرن السادس عشر على حدود مايصور ، ولم الحلال من غلج حلايا الى ساحل كرنات .

ونعود الى سلطنة المغول في دلهي ، فنقول ان احد احفاد عمرتك الشهير واسمه بار ولقبه ظهير الدين محمد ، قد انتهر فرصة بعض الحوادث التي وقعت بدلهي ، فرحمن من كابل ، حيث كان اميراً الى عاصمة الهند . وكان بار هذا ابن للشيخ عمر لشيخ ملك فرغانة ، وبذلك ابن حفيد ميرانشاه ثالث اولاد تيمورلنك وكانت أمه الاميرة قوتلق نيكار آخر من بقى من سلالة جغتاي الجنكيزية ، كما انه ينسب الى جنكيز قاضح الدنيا من جهة الاب ايضاً . ومعلوم ان الانتساب الى جنكيز هو في العالم الطوراني اقصى ما يخيله الالمانى لملك أو سلطان أو امير أو خان من الخانات ، كما هو الشأن عند العرب في الانتساب الى آل البيت . بل كل منسوب الى للمغول أو لترك الى جنكيز أو تيمور يرى لنفسه حقاً شرعياً في الملك . فكان بار من ورثة ذلك الحق الشرعي والجد الاثيل . وبعد وفاة والده سنة ١٤٩٤ (٥ رمضان ٨٩٩) آل اليه ملك فرغانة وكان عمره ١٢ سنة ، وسنة ١٤٩٧ ضم اليه مملكة ماوراء النهر ، ولكن غلب عليه محمد الشيباني خان الاوزبك مؤسس الدولة الشيبانية في بخارى ، فتهزم الى افغانستان يحاول ملكاً أو يموت فيمدر . فوفق الى اماراة كابل سنة ١٥٠٤ واستولى على قندهار سنة ١٥٠٧ وكان نظير محمود بن سيكتكين قد تيمه جماعة من الازراك من مساعير الحروب ، واعصم صوب حوله نظام من الافغان الذين احل شيء عندهم القتال والقتال ، فأول شيء كان يخطر بباله مثل هؤلاء وهم في كابل وقندهار ، هبوا الهند كما هبطوا من قبلهم محمود الغزني ومحمد التوري . وبينما هم يمحزون بار على هذه الفزاة التي وراها الصيت السيد وخزان الهند ، اذ لاحت لذلك الفزة فان السلطان ابراهيم الثاني صاحب دلهي وهو من السلاطين الوديين من سلالة افغانية كان اختلف مع عمه اهل قاتنجا هذا الى كابل ، وبهذا تسى لبار ان يشن النارة على البنجاب (١٥٢٥) بجيش لا يتجاوز ١٢ الف مقاتل لكنهم جميعا من المنجدين في الحروب

ذوي البصائر في القتال ، وقد جر باير معه المدافع التي لم تكن معروفة يومئذ في الهند ، فنهذ اليه السلطان ابراهيم بمائة الف مقاتل والاف فيل ، ودارت رحى الحرب في سهل باينييات في ٢١ ابريل (نيسان) عام ١٥٢٦ اوتهار الجلة ٨ رجب سنة ٩٣٢ قاتم باير في وجه الفيلة حواجز من المعجلات المسلحة بينها المدافع ، بحيث يبطل عمل الافيل ومن الجبهة الاخرى كان عنده ومائة بالمدافع يتقنون الرمي على غصن المنيانين في القرن السادس عشر . فالتقت قذاتهم الرمح في قلوب الهندود فملك ابراهيم في الواقعة وهلك معه ٢٥ الفا من جنوده ونشقت الباقي . ودخل باير دلهي ظافراً ونودي به ملك ملوك الهند في جامع دلهي الاعظم ، وسار ولسه هياون فاحتل انغرا العاصمة الثانية وغيرها من الحواضر .

فقامت قيادة الهند لهذه الواقعة ، واخذ راجوات الهندوس يتأهبون لقتال بدعوة رانا (لقب اكبر من راجا) سانفا ملك تشيتور لشهد معه راجا ماروار ، وراجا آمبر ، وراجا اجير ، وراجا كفالپور ، وراجا تشنديري ، وانضم اليهم عمود القودي اخو السلطان المقتول جلبت جيوش الحلفاء مائة الف مقاتل من افرس خيالة العرق والتقى الجلمان في سهل كانفاها على مقربة من انغرا ، فانتبهت المعركة بديرة الهندود ، وكانت للكمة للمدفع كما في المعركة السابقة فأت رانا تشيتور نهما . وزحف باير يستصفي الممالك فحضر قلعة تشنديري ، وضيق عليها ، فلما ايقن اهلبا يقرب سقوطها كان منهم أن ذبحوا نساءهم وأولادهم أولاً ، ثم قتل بعضهم بعضاً ، بحيث عند ما دخلها باير (سنة ١٥٢٨) لم يجد الا جثثاً وأشلأ . اما السلطان محمود افودي فكان لا يزال في مملكه أوض قصده باير فظهر له الى البنفالة ، فانتصر له ملك البنفالة وهو افثاني مثله فتطلب عليه باير وأجبره على الدخول في طاعته . وهكذا بقي باير خمسة اموام يبحال ويمجاهد حتى دوى الهند وأسس فيها السلطنة المغولية التي استمرت قرنين في الهند وكان لها تاريخ طويل مريض .

ومات باير (سنة ١٥٣٠) بعد أن أبقي ذكرأ خالداً ولم يكن باير سلطاناً قائماً قطع ، بل كان على طراز كثير من سلاطين آل عثمان محمد الفاتح أو سليم واحد يجمع بين السيف والقلع ولا يكتفي بالحكم دون الحكم . فكان فيه صلابة اجداده المتكبرين ، وغرام الترك بالفتوح ، ودماة اخلاق الفرس وشغفهم بالآداب ، وبالجملة فقد جمع بين شدة البأس ورقة الادب ، وحرر خاطراته بقله فكان لها شهرة عظيمة وترجمت الى اللغات الاوربية فقال فيها وتان الفليسرف الفرساوي ما يأتي :

« ان هذا التاريخ تظهر عليه مسحة الصدق في الرواية ، وعند ما يفكر الانسان ان محررتك الوقائع بملك البيان السليبي هو مؤسس دولة من أعظم دول العالم ، لا يسود قادراً على ترك الكتاب من يده ، لانه يحس بملك تلك الحافة النفسية التي كانت تحيى بتلك السلاسل التثرية للمالكة التي ملأت آسياف قائمها منذ القرون الوسطى الى أيامنا هذه . فتجد في تلك الاسطر كلاماً معتولاً مع اسافة الرأي ، ورقة الالطبع ، وشدة الجلبه بدون تصب ديني ، ومع عدم اهتمام زائد بالاسلام (مما لا ينبغي أن يساءه القاري . أن من الصفات التي تترافق اليها نفس أكثر الاوربيين هو أن يدروا الملك المسلم غير شديد التمسك بدينه هذا هو مقياس الحب عندهم) الا في احايين يظهر عليه فيها أثر الدين . وبلاجلال ينبغي من كلامه حرية الفكر . »

والدهاء ، والمدل ، وعدم الاعتياد للاوهام ، مما لا يحمده في فاتح آخر من الفاتحين المسلمين ، فكان أول أولئك السلاطين الحكماء الذين لمع ملكهم كثيراً في الهند بين القرن السادس عشر والقرن الثامن عشر « انتهى كلام رنان .

وكان من حفاظ شعر عمر الحيام ، والمافظ الشيرازي ، وكان هو بنفسه شاعراً فن قوله :
« ما الطنف دخول النيروز وما أظلى كأس الطلاء ولكن أحلى منها نعمة الحب » .

وفي دائرة المعارف الاسلامية : ان شجاعة بابر واقدمهانا فوق وصف الواصفين ، وانه لما فتح سرقتد ثاني مرة تساق السور بمائتين واربعين رجلاً لا غير وقطع الهندكوش في وسط الشتاء وهو امر خارق العادة . وكان شاعراً له ديوان بالتركي ، وكتب خاطرات حياته « بابرنام » وقد طبعت هذه في قازان سنة ١٨٥٧ وترجمها الى الفارسي عبد الرحيم ميرزا خان ومن للنسخة الفارسية نقلت الى اللغات الاوربية .

ولما استقر همايون بن بابر على كرسى السلطنة صعد الى محمود الاودي الافغاني صاحب ارض قهره في معركة لوكنو (١٥٣١) ولكنه عجز عن قهر امير افغاني آخر كان في قلعة تشوتار حاكماً على ولاية بنارس ، فترك حصار هذه القلعة وانقلب على عقبيه قاصداً قتال بهادر شاه ملك كوجرات ومالفا ، بينما هو في هذه الزعة اذ بلغه ان صاحب قلعة تشوتار هذا ، وكان اسمه شير خان ، قد استولى على البنغالة وعلى بهار وارض وصار ذا دولة وصوله ، يقدر فيها ان يجاذب الدولة التيمورية بجبل . فأخذ السير الى البنغالة ، وهزم شيرخان وتراجع الى مكانه ، لكن شيرخان عاد فاسترد جميع المدن التي كان اخلاها ، ضد همايون اليه واتصت الميزان بينهما في بوكسار على الفتح شرقي بنارس ، فانكسر همايون (١٥٣٥) ثم جدد الحملة على شير خان سنة ١٥٤٠ فالتقى في فتوح قهرزم ثالثة ، وخسر مدافعه ورجاله وكنوزوه وفر من الهند شريداً قاصداً جبال افغانستان التي انحدر منها ابيه قبل هذه الواقعة بثلاث عشرة سنة لمحاول هناك ان يملك كما كان أولاً ، فاذا باخوته يأبون الزول له عن شيء ، فوقست بينه وبينهم وقام اضطران لبتجيء يسببها الى شاه المعجم فسير للشاه معه جيشاً اعانه على فتح قندهار (١٥٤٥) وفتح كابول (١٥٥٠) .

أما شير خان الافغاني فدخل دلهي وآفرا ، واستولى ملك بابر واعاد القولة الافغانية الهندية ، واستوسق له الامر الى ان مات (١٥٤٥) فوقع النزاع بين اولاده ، واخذ كل يجذب الجبل من جهة ، فرأى همايون صيده سانحاً وحشد ١٥ الف فارس وهبط بها البنجاب . وكان خليفة شيرخان في دلهي هو اسكندر شاه ، فصدد اليه بثمانين الف مقاتل ويضم مئات من الفيلة ، فكان اللقاء في سهل سيرهند ، بين دلهي ولاهور ، وقضى الله بالنصر همايون (١٥٥٥) ودخل دلهي مسترجعاً ملكه الذي كان فقده قبل ذلك العهد بثلاث عشرة سنة . ثم بعد ظفزه هذا لم يلبث ان مات ، فدخل بالقبة التي كان بناها لنفسه في دلهي ، والتي تعد من اعاجيب الهنديا ، وخلف همايون ولده اكبر ابو الفتح جلال الدين محمد وهو لما يتجاوز الرابعة عشرة من العمر ، ولكنه كان قد نبيغ قبل بلوغ اشدده وكان مولده في السند في ١٥ أكتوبر سنة ١٥٤٢ وتوحيجه في البنجاب سنة ١٦٠٦ ووقته الله بجزير محرب اسمه بيم . وكان الافغان لم يقتدوا في الهند جميع ملكهم بل كان باقياً بأيديهم نصيب صالح مثل لوز و بهار والبنغالة

وكان لدى ملكهم محمد عادل قائد ثاقب الاقرا ان اسمه هيمو . ففي سنة ١٥٥٦ تمكن هيمو هذا من استرداد دلهي ، ومطاردة اكبر الى البنجاب . وكان مع هيمو مائة الف فارس وخيالة فيل ، على حين لم يكن بقي مع اكبر ووزيره بيرم الا ٢٠ الف مقاتل . فالتقى الجانبان في سهل « باثيات » الذي اشتهر بماء بارد فاصلة . فكان من مساعدة القدر لأكبر أن وقع هيمو صريعا ، فوقع الرعب في قلوب رجاله التي كانت تتقوى بشخصه وولوا الأدب على حين كان المظنون ان الهزيمة ستدور على أكبر . ضاد هذا الى بلاد « دواب » ودخل دلهي ثم والى الهزائم على الاغنياء ، فانزع من ايديهم ارض وبنار ، وحل الملك الاغنياء صاحب البغلة على طاعته . ولكن بقي عليه تدوين راجاوات الهندوس الاباة لاضيم المروفين بالشم العظيم . وكان الفاتحون للسلون طالما هزموا ملوك الهند ، وضربوا عليهم الجزى ، ولكن لم يقدروا في وقت من الاوقات على ملاصقتهم ، ولا على كسب قلوبهم . فمكر أكبر في اتقاء خطر هؤلاء القوم باستصلاح قلوبهم ونيل موافقتهم ، وحل من يساند منهم على السيف . فنجرت بينه وبينهم وقائع استولى بعدها على جنالور (١٥٥٨) وعلى اجير (١٥٦٠) وهاجم سنة ١٥٦٧ رانا ميفار واسطة عقد الراجاوات ، فتهزم الرانا الى جبال « آراطالي » تاركا الدفاع عن حاصته تشيتور لقائد بطل من قواده اسمه « جاي مال » . وجاء أكبر بنفسه يضيق الحناق بالبلدية فسده الله الى سهم وماء هو يده من جيبته فاصاب من نفس جاي مال مقتلا ، واختلط بدمه امر المحصورين فذبحوا نساءهم وابولادهم بايديهم ، وجعلوا منهم ركابا اقموا فيه النار ، ثم اصطفوا حول تلك النار وشعوا ابواب المدينة ينتظرون دخول العدو حتى يولوا فيه الى آخر نفس من انفسهم ، فتذهب ارواحهم غالية . وكان أكبر يحكمته ادرك مرادهم فيدلا ، ان ان يرميهم رجاله ، ويرض من هؤلاء لقتل الوفا ساقى عليهم اياه فجهطهم انشلاء واجزاء وشق المدينة (١٥٦٨) . وسنة ١٥٦٩ فتح راناپور ثم كاننجر . وسنة ١٥٧٠ قدم له الطاعة راجا مارافا ثم راجا بيكانير . وبعد ذلك يضع سنين انتفض راجا مارافا ، فخرجت اليه جيوش دلهي وفتح قلعة بلاده سيفانا (١٥٧٦) فانضم كثير من الراجاوات الى رانا تشيتور ، وانشبوا سلطان دلهي الحرب ولم يرح ثارها متقدمة الى سنة ١٦١٤ اذ قدم « آمراسينغ » بن « رتلب سينغ » رانا تشيتور الطاعة لسلطان الاسلام فاعيد اليه ملكه . واعاقبه بالكون هناك الى اليوم .

ويقول مؤرخو الهند من الافرنجة ان سلطان دلهي عرف كيف يستولي على راجاوات الهند ويستأسر قلوبهم لانه كان شهرا وياغا طالي الجانب ، تام الروعة ، حفيظا للهود ، ملاكالا تشنة بعرف خصاله ونبل ضاله . وكانت هذه البيوتات المالكة في آبر ومارافا وبيكانير ، الامثة الملبيا في النبالة والالاساة وحب الجيد ووقاء القمة ، فلما شاهدوا من السلطان اكبر ما ناهدوه من المكارم والمالي ، وعرضه خالص الود ، وبأيوه من صميم القلب ، وبلوا من دونه ارواحهم ، ووقفوا على مناصحته غدوهم ورواحهم ، فاستخلصهم هو نفسه ، ووصل عليهم في مهماته ، وانتدب منهم لمانصب البلية ، وعمرهم وبأيتائهم الابواب السلطانية ورجعهم على رهنط النول ، وجعلهم ردها في الموافق لاسما راجا أكبر المسمى « سيهاري مال » وولاه « باغخان داس » وحفيده « مان سينغ » الذي كان اخا لأكبر في الرضاع . وكان راجا أكبر اسمه « تودار

مال « لا كبريد البدي في احواله » فقلده نظارة المالية ، ثم ولاية البنغال . ولما مات بكاه بكاه الاخ لاشيه . وللاجل زيادة التأليف بين الهندو للنفول اشار اكبر بزواج بعضهم من بعض . وبدأ في ذلك بنفسه ، فقد لنفسه نكاح اخت الراجا بانغلاداس ، ولولاه جهات اكبر على حنيفة راجا مارفار . ولزوج كثيرين من امراء للنفول اميرات من الأسر المالكة في بيكانير واجير . ووشج علائق النسب بين الفولة التيمورية والدول البرهمية . فتوطدت دولته وأمن شر العواقب وبسبب راحة فكره من جهة الهندو ، امكنه ان يستصفي ما كان يقي في الهند من ممالك الاسلام فاسر شاه كوجرات (١٥٧٣) وضم ملكه الى السلطنة دلهي . واستلحق ايضاً البنغال (١٥٨٠) وكشمير (١٥٨٦) والسند (١٥٩٢) وكانت الدكان لازال مقسمة الى خمس ممالك كما سبق الذكر ، الا أن ملك احد ناغار فتح مملكة بيدارسة ١٥٧٢ وضمها الى ملكه ، فزول عدد تلك الممالك الى اربع ، وصارت مملكة احد ناغار قوة خطيرة . فاضمر اكبر فتحها سنة ١٥٩٥ وكان على رأس هذه المملكة ملكة من خوارق الدهر في العزم والحزم والافتداه ، وهي السلطانة « شاند » للقب « بيضاء الدكان » وهي بالنمل بيضاء الزمان ، فردته عن مملكتها مكفوحاً واذميت جميع حلاته سدى ولم يقدر اكبر على احد ناغار الا بعد موت هذه السلطانة القهرمانة فاستلحق مملكة احد ناغار (١٦٠٠) واضطرب سائر ملوك الدكان خوفاً فامرعو الى دلهي مقدمين الطاعة .

وكانت نهاية اكبر سنة ١٦٠٥ بعد أن ملأ الهند مآثر ومفاخر ، وادار السلطنة ادارة قل من سدد لها في الاوائل والاواخر ، لانه الى زمانه هو كانت سلطنة الهند غير مرتكنة على قواعد ثابتة ، ولا سائرة بانظمة مقررة ، بل كان السيف وحده حكماً ، وكانت الثورات متصلة ، واهواء الاشخاص هي الغالبة . ضمير اكبر دولته هله على اصول ادارة جديدة ، فارسية متولفة ، غاية في الضبط والدفقة ، ورفع استبداد الامراء ، وازال الفوضى من البلاد ، وجذب الى الاجواب السلطانية اولئك الامراء والملوك الذين كانوا يسابدون بالراجا فارضاهم واراح الراجا من ضرهم ، صنيع لويس الرابع عشر في فرنسا . وشكل الفولة على النسق الحالي المتبع بهذا الوقت في العالم فبنك الوكيل أي رئيس النظار (والاثراك الى اليوم يسمون الناظر وكبلا والصدر الاعظم رئيس الوكلاء) ثم الوزير وهو ناظر للمالية وخن قاتان أي ناظر الحرية . وكان عنده ناظر البلاط السلطاني (نظير مشير المايين الهابوي عند آل عثمان) وناظر المدلية وكان اسمه الصدر ، وغير ذلك من المناصب . واما البلاد فكانت ١٨ ولاية كبرى كل منها تنقسم الى مايشبه اليوم الاودية وهلم جرا . وكانت الادارة الملكية في ايدي الفرسان كما ان الجيش كان بايدي للنفول والهندو . وكان عدد الجيش الدائم ١٤٠ ألفاً وهذا شيء غير معمول في ذلك الوقت ولما دخل الخزانة السلطانية فكان نحو مليارين أي ١٠٠ مليون جنيه ، وهذا ايضاً شيء هائل بالنسبة الى ذلك الزمن . وطول اكبر الهندو برضى عظيم ، ووقع عنهم شروب الامهانت . ويقول مؤرخو الافرنجية ان اكبر لم يبال بما يفرضه الاسلام من اعادة الكافر واذلاله وامتهانه ، وانه تسخ تلك المادلات ولم يسلل الهندو مائة الف الف المغلوب . ومن جملة من غمزوا الاسلام من هذه الجهة ربه غروسه صاحب تاريخ آسية . ونحن نقول ان اكبر احسن صنفاً ، لانه ما يتخمد ملك من ملوك الاسلام مثله بمثل العدل والفة

فقال يقول « لا يخرج منكم شئ ان قوم ان لا تدلوا » ويقول « واذا حكم بين الناس ان تحكموا بالعدل » وظاهر انه ينهى عن ظلم العدو لكونه عدواً ولا يخص العدل بالحكم بين المسلمين وحدهم ، بل جعل الحكم بالعدل بين الناس . وكذا الناس تشمل السلم وغير السلم كالإغني . فان كان من امراء المسلمين من لم يعمل بهذه المبادئ فهو اما عن جهل بروح الاسلام ، أو عن هوى واستغفاف بأوامر الله ونواهيه ، كما يوجد في كل اللل . وانما نحن نود لو كان رفيقه قروسه وامثاله يتصحبون حكومتهم الاوربية ومن جعلتها فرنسا ، بأن لا يملأوا اهلالي المستعمرات بمائة الغالب للغلوب ، ولا يرهقوا الجزائريين ، والتونسيين ، والسودانيين الخ بضروب الالهانة ، ويمرهم المساواة في الحقوق مع الاوربيين ، كما لا يقدر احد ان ينكره . فان قاتلهم الهند من ملوك الاسلام وقوادهم كان عذرهم مبدءاً نوعاً في الازدراء بالهند بعد ما رأوا من عبادتهم للانصام ، واحراق النساء اتسعين موت بمولتين ، وغير ذلك مما تقتضيه ابدان الذين أشربوا توحيد الحق للثوم ، ولم تسمع لفضله عقولهم اتساع عقل السلطان اكبر . ولكن بايث شمري مامو عذر الامم الاوربية في تحقير اهلالي المستعمرات كالغرب والبربر الذين هم من اكرم الامم ، ومن أشرف الالهراق الى الهند الاذي نراه ، ومن قوانين خاصة بهم كتهم طبقات دنيا لا يليق ان تسوى مع الاوربيين في امر من الامور حتى قد قتل اوروبي اوريا آخر في الجزائر ، فشد الهامة سئل عن سبب قتله ، فقال كان يهود حول بيتي مساء فظننته لمسا واشتبكت بكونه هريكاً . فشد القضية الفرنسية ذلك من الاسباب الخفية للجرم . فبايث الحكومات الاوربية المتقدمة المصرية السابقة في حيلة المدينة والهدب والادب في القرن العشرين ، فتتدي بأكبر الذي كان سلطان الهند في القرن السابع عشر ، وهو ذلك السلطان الآسيوي اللغولي ، فتمامل مغلوبها كما كان ذلك الساعل يامل مغلوبه . وبايث متتدي الاسلام من مؤرخي الافرنجية يتأملون قليلا في رد الفيلسوف الفرنسي غستاف لوبون على المسيو لوروا بوليرو Leroy-Beaulieu احد اساتذة كلية « كوليج دو فرانس » الذي يشير بمحمل حرب الجزائر على الفرنسي بجميع الوسائل القاهرة . قال غستاف لوبون : وهذه هي الافكار السائدة في فرنسا لئما يتعلق بالجزائر . ثم قال : وان الطريقة السياسية للثمة الى هذا اليوم لاجل تفرس المسلمين أو اكتسابهم من الوجهة الادبية هي من البربرية بمكان لا يقل عن طريقة الاميركيين الاولين مع قبائل الملود الجراء التي كانوا يتزعجون منها اراضيها ، ويتكون لها الحرية أن تموت جوعاً . وقد وصف المسيو فيليون Vignion طريقة دحر العرب التي اتخذتها الحكومة الفرنسية طريقتها الادارية في الجزائر قتل : ان ولاية الفرنسي كانوا عند كل ثورة في الجزائر يستولون على اراضي الالهالي ويسدون بها المستعمرين (الكولون) ويترددوا الالهالي دحراً نحو مصرام . فكان يشكاز عدد الاوربيين في تلك النواحي ، ويشطر الالهالي أن يهجروا تلك الاراضي التي هي مساقط رؤوسهم ، وهواطن اجسادهم ، ويفرقوا . فكانت نتيجة هذه السياسة التي استمرت ثلاثين سنة ان العرب الذين لم يهودوا آمنين على اراضيهم واملاكهم تركوا الحرب والزروع وهاموا في البراي . وكيف يمكنهم أن يزرعوا وقد طردوا من الاراضي الجيدة التي تبذل فيها البون والقدرا ، ودحروا الى الاماكن التي لا يأتون فيها ان زرعوا أن يسترجعوا الحب الذي يندوه غرموا بالسكنى في تلك البراي الزرع والفرع ، ولزادادت بذلك البضاه

والاخنة بين العرب والكلون ، وصارت بين الفريقين هوة يتشعر سدها . وكانوا يسون هذه الطريقة بطريقة المطاردة أولا ، ثم اطلقوا عليها بالتالي اسما آخر وهو « التتبع لاجل النخبة العمومية » وهذا الاسلوب يمتاز بلامتين : الاولى انه لا يملك الكلون أرضاً الا من املك العرب ، والثانية انه يوجد دوائر يجب ان تستخلص جميعها للاوربيين حتى من يبقى من الامل مالكا يقصى عن تلك الجهات ، بحيث كل ذلك يسود بقرا لاهلين الخ . ثم يسود الاستاذ غشتاف لوبون فيقول : وان من اغرب استبدادات الحكومة في الجزائر مايسوته بالاستعمار الرسمي ، وذلك انهم ينزحون الاراضي من ايدي العرب ويوزعونها مجانياً على سقطة من جميع الاجناس * يدهوى انهم سيجونها بالرعاة * وهم اقرب ان يدسوا لفة السككريت من ان يحسنوا حراً أو زرعاً . فلم تكن مدة على ذلك حتى رأيت تلك المساءة بالقرى الرسمية خافية على عروضا ، بعد ان كلفت الاموال الطائلة . ولم يكف ذلك رجال ادارتنا درساً حتى قام بعضهم منذ سنوات يقترح التوفيق باعطائه . . مليوناً لتزعم املك العرب ، وتأسيس قرى أخرى غير التي اخفقت مشروعا . فلحسن الحظ رد المجلس (البارلمان) هذا الاقتراح الذي كان لوفد يحضر المسلمين على الثورة ، عدا مايجنب الحكومة من اتفاق للملايين الخ . ثم قال : منذ فتحنا الجزائر لم تبرح سياستنا فيها سائرة باملين احدهما نزع املك العرب واقصاهم الى الصحراء ، والثاني حلهم على التفرس بلبابهم على قبول شرائنا . فلم تلحق لاي ذا ولا في ذا . أولا لان العرب لم يتمكنهم الرحيل الى الصحراء حيث لا يوجد شيء يقاتلون به فيها ، ولا شك في ان عدة ملايين لا يرضون ان يموتوا جوعاً بدون مقاومة . ثانياً لانهم لا يتلون ان يتفرنسوا اذ لم يجد ان امة نبذت قواعدها العقلية الاساسية واتخذت قواعد امة غريبة عنها الخ . لا اقدر ان استوفي تمريب جميع ماقله هذا المقام غشتاف لوبون المؤلف الفيلسوف الشهير في كتابه المسمى علم النفس في السياسة Psychologie Politique وما اوردت الذي اورده هنا الا من قبيل التمثيل مذكراً اولئك الذين يطرون السلطان اكبر من مؤلفي الانكليز والفرنسيين على تسويته بين المسلمين والهند في كل الحقوق ، واطلعت المدل في رعيته كلها ، لماذا لا ينصحبون هم حكوماتهم باتباع ذلك السنن ؟ وهل مايسله الانكليز في الهند اليوم ؟ وما محموله من قبل ، معاً بل لما كان يسله اكبر ؟ وهل اتم سياسة اكبر ذلك القائد الانكليزي الذي رمى منذ ثلاث أو اربع سنوات جماعة من المتظاهرين في الشوارع بنيران القنابر فقتل منهم مئات أو الواً ثم اجبر الآخرين على الهيب على ايديهم بين يديه كاتدب الحيوانات ؟ فهل هلل همة هي سياسة الامم التي يطعن مؤرخوها بكيفية احتقار المسلمين لهند ؟ عليك بما عدده من هذا القليل مؤرخاً الاستاذ العلامة الكاتب الشهير الشيخ عبد العزيز جاويز في رده على جريدة المورني بوست الانكليزية التي انتقدت الشرع الاسلامي بعدم انطباقه على العدالة الالوية .

عود الى تاريخ اكبر خان * وصدرت الاوامر الى جياة الحراج بأن يصبروا على الفلاحين في استثناء الاموال الاميرية ، بل يقرّوهم من بيت المال في سني التقطع . كذلك توسل اكبر بوسائل ناجحة في قتال المجاهدين التي تكثرت في الهند في الاعوام التي يجتسب فيها النيت . وكان يسابق الامراء الذين يظلمون الاكرّة الذين هم قاعون بخدمة اراضيهم . ومع شدة

ميه الى البراهمة ، ومراحته لهم ، طارضهم في قضية احراق النساء اللاتي ماتت بمولتين ، وعادة ابقاء النسوة اللاتي تموت ازواجهن وهن في سن الماشرة ارامل طول الحياة لا يلقى لمن ان يتزوجن . ثم منع التفكير في الزواج فكان لا يسمح بزواج الشاب قبل سن ١٦ ولا بزواج الفتاة قبل سن ١٣ .

وكانت اللغات المعروفة في الهند ، عندما لفات الهنود الاصليين ، ثلاثاً : العربية لغة الدين الاسلامي ، والتركية لغة الأسرة التيمورية ، والفارسية لغة البلاط والدولة . فوضع اكبر لغة « الاوردو » التي تشتمل على كثير من العربي والفارسي والترك مع الهندي ، فسهل التفاعل بين الامم الهندية واتمت هذه اللغة تدريجياً حتى انه ليتمكن بها اليوم مائة مليون نسمة . وقلوا ان اكبر فيلسوفاً كان اعظم منه سلطاناً ، مع ان اكبر كان من اكبر سلاطين العالم واحقهم بمكانة عليا في التاريخ . واطرى مؤرخو الافرنجية محوله من مذهب السنة الى مذهب الشيعة وشدة وطأته على علماء السنة ، والثناء للسكان العربي من البلاط ، واقامة الفارسي مقامه ، وعدوا ذلك من مبالى اشكار اكبر ومنزعه الى الحرية . وقالوا انه كان ميالاً الى التصوف ، وان التصوف هو ارق طريقة اسلامية . وذكروا انه قرب اليه فتح الله الشيرازي من اكابر علماء الشيعة ، جاءه من فارس وأوطن في يجاجور ، فاستمداه اكبر اليه وصار مستشاره الشرعي . وكذلك حظي منه العالم الشيعي المسمى مبارك وولاه ابو الفاتح ، وكان شاعراً متصوفاً ، وابو الفضل وكان فيلسوفاً على طريقة الصوفية مطلقاً ، من جهة ما يروى عنه انه هتف قائلاً : يا رب من رأى حكماء الغول ، ونسك جبل لبنان ، ولاموات التبت ، وقسوس البرتغال ، وكهنة الجوس ، وعلماء الزندافستا (معناه الكلمة الحية) وهي كتب ديانة الفرس والعرب يقولون الا يستأثروا زرادشت) رأى الناس في جميع الهياكل تطلبك ، وبجميع اللسان تستعين بك . التوحيد هو انت . الاسلام هو انت . وكل ديانة في الدنيا تقول : انت وحدك لا شريك لك . ان كان جامم كانت هناك جماعة تنلجيك بالصلاة . أو كنيسة كانت اجراس ترتع لشرطك . ازور احياناً الجامع وآونة الكنيسة وفي كل معبد لا انشد الاك . واصفيائك ليس لهم علاقة بالسنة ولا بالبدعة لا^{١٥} ولا واحدة منها ملكت قدسية الحق . فانا اترك الديانة لاهل الجماعة ، والبدعة لاهل الفرقة ، ونظير تاجر الطيب ، ترتاح نفسي الى شم جميع الورد . ويظهر ان اكبر كان على هذه الطريقة . وكانت له عقائد اخرى منها عدم خلود الانفس بالنار ، اذ كان يرى ذلك مخالفاً للعقل الالهي . ومنها تناسخ الارواح الذي اخذه عن البراهمة . وقيل انه كان يبيع الخمر واكل الخنزير (فلا عجب اذا رضى الاوربيون عنه كل هذا الرضى) وانه انكر قدم القرآن ومعجزات الرسول (ص) وابطل كون الاسلام هو الدين الرسمي للدولة . ثم انه في سنة ١٥٩٣ اصدر امراً بأن كل من اجبر من الهنود على الاسلام في مدة اسلافه يمكنه الرجوع الى دينه . وذكر رنيه فروسيه الفرنسي في هذا الباب جملة فيها شيء من الانصاف فقال « لا يمكن مقايضة هذا الامر بالامر المعروف بلبر نانت » يشير الى الامر الذي اصغره لويس الرابع عشر مانفاً أي دين كان في فرنسا غير دين الكاثوليك . الا ان رنيه فروسيه لا يطمح ان اكبر كان بهذا الامر لم يخرج من الاسلام لان الشرع يمنع دخول الناس في الاسلام قسراً (لا اكراه في الدين قد بين الرشد من الغي) وان الاسلام ليس

فيه ديوان تفنيش كما كان بأحسانية ٠٠٠ هذا وقد قال للكونت نور مؤلف تاريخ أكبر « ان أكبر لم يخلق أكبر منه في الشعور الحقيقي بالإنسانية » .

وأما أكبر بترجمة كتب البراهمة الفيدا ، والإريمانه ، والمهاباراته ، الى الفارسية وسائر اصول الفلسفة الهندية . وكان يقضي ساعات طوالاً من الليل يستفسر البراهمي العظيم « داني » احد اعلام الحكمة الهندية عن عقائده « تريمورتى » وكان ميله الى عقيدة الاشراق الصوفية يجذب اليه فلسفة البراهمة . كذلك تبع كثيراً في مذهب بودا وكان يحبه ويظمه والمظنون ان ما كان عليه أكبر من عقيدة المساواة بين جميع الناس وبره بالخلقوات كلها وبمخرجه من اكل لحوم الحيوانات نظير ابي الملاء المري إنما كان مما رشح الى دماغه من التعاليم البوذية . ولم ينقل أكبر من النصرانية بل سنة ١٥٨٠ ارسل الى رهبان البرتغال الذين كانوا في « غوا » يستقدم منهم من يفقه في عقيدتهم فليوا دهرته ، وارسلوا اليه بأجيبيل أمر ينقله الى الفارسية لينبئه . وبعد ذلك عهد الى الرهبان اليسوعيين بتتيف ابنه مراد . ثم اذن للجوويت بفتح مداس في أغرا ولاهور وكلمباي . وكان يذهب الى كنائسهم ويقول مؤرخوهم انه كان يجتوئ فيها على ركبته . وكذلك وفق الجزويت الى تنصير اناس كثيرين في كلمباي في ايامه . ويقال ان نهات أكبر على كل دين واخذ به بكل عقيدة وزوجه الى كل فلسفة كانت فيه حالة نفسية فطرية ناشئة من شغوف متفحة بطبيته وسرعة انفعاله وكون روحه الى النفس الاخير نظير روح « غوته » شاعر الالماني بقيت تتطلب زيادة الانوار وتتمسك باكتناه الاسرار . وأنه كان يعتقد بإشراق الانوهمية على كامل الوجود وبأن كل دين من الاديان هو عبارة عن بركة من هذا الحق اللبني في الكون . ولم يمد من عقله امكان التأليف بين المذاهب فاطية ، وتصور عقد مجمع ديني لهذه الغاية ، وأمل ان يوجد بين جميع العقائد الدينية في نقطة عامة ، وهذه النقطة العامة كانت عنده على مايقال مجوسية فارس . هكذا روى دينه غروس في الفصل الثالث من تاريخ آسية الذي لحقه من سنة وثلاثين تاريخاً على الهند أكثرها بالانكليزية ، وبعضها بالفرنساوية ، ومن هذا البعض كتاب « مدينة الهند » لستلف لوبون و « آثار الهند » لعلامه المشار اليه . وجاء في دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية بشأن عقيدة أكبر مايلي :

« يمكن أن تكون محبة أكبر البعث عن الحق أكثر من عبقرية السياسة قد جعلت له كل هذه الشهرة . فانه مما لا مشاحة فيه كونه ترك الاسلام ووضع عقيدة سبأها « التوحيد الالهي » وهي اعتقاد مجرد بالاله مما انتفت عليه كل المذاهب . ولكن لما كان الناس يريدون رموا . وأكبر تحقق بنفسه انهم يريدون رموا فهو يوصيهم بان يجعلوا الشمس رمزاً للاله . وعلى الارض النار التي هي من طبيعة الشمس . فلما مبلغ نجاح هذه الدعوة خارجاً عن البلاط السلطاني فلا نرفه . وإنما نرف من بطاقة أكبر ثمانية عشر شخصاً قعدوا اسماهم في سجل المؤمنين أكثرهم اديبه وشمراء ومنهم امير اسمه هرز كوكا ، كان سبب خروجه من الاسلام ما رآه وهو في موسم الحج من الاحوال المؤسفة كتبليس الحاج من أموالهم . وذهب بعضهم الى أن مبارك التانوري وأولاده ممن كانوا على فلسفة الصوفية هم الذين ابدوا أكبر من مذهب السنة والجماعة . وقيل ان ما رآه من شدة قنوت أهل السنة قرره منهم . وقيل ان

حرية مذهب التصوف اثرت عليه كثيرا وعلى بطالته التي كان فيها كثير من الفرس فكان لهم ميل خاص الى عقيدة الشمس النارية . ثم قال في دائرة المعارف الاسلامية : الا انه لم توجد ديانة شرقية جذبتة بمثل ما جذبتة النصرانية الكاثوليكية . على أن الشيخ نور الحق الذي لم يكن أسيرا للتقليد نظير ابي الفضل الملاي ، وعبد القادر الباداعوني يقول في أكبر : ان السلطان اراد أن يحصن الطيب من جميع الاراء المختلفة ، وانه ما كان هدفه في ذلك الا الوصول الى الحق . والذي انتهى اليه أخيرا هو قبول مبادئ الادبائين حكما ، وعقيدة الانسان الاصلية مضافة اليها طريقة سالوك بسيطة . انتهى . نشر دائرة المعارف بهذا النقل الى الشيخ نور الحق صاحب « زبدة التواريخ » والى عبد القادر الباداعوني صاحب « منتخب التواريخ » والى أبي الفضل الملاي صاحب « أكبرنا » . ومن اخذت عنهم دائرة المعارف ترجمة هذا السلطان محسن فاني صاحب « دايستان المذاهب » وشمس الطهارة مولوي محمد حسين صاحب كتاب « دو باري أكبر » وغيرهم . ومن غرائب ما روت من هذا السلطان الذي كانت كل حياته غرائب انه كان يجمل القراءة والكتابة . وقالت ان ذلك عجب في بيت مثل بيتهم ، وروية فيه الكتابة وآداب الفلث خلفا من سلف . واعجب منه انه كان عسيرا للأميرتين من أشهر اديبات زمانها ، أحدهما زوجته سليمة سلطان ، والثانية عمته كل بادان ، ويظهر أنه لما كان أبوه معروفا بضمف الزعة ، ثم مات وهو بالغ ، لم يحسنوا تعليمه الكتابة . وانه لما بلغ سن الرشد ثم شب واكتبل ، أهل عمدا تعلم الكتابة ، اذ ليس يمكن تبليط ذلك بصورة أخرى ، ولعل أكبر أثر التعلم بالمشافهة والكلمة الحية . انتهى

ولقد ترك هذا المعجز الى القراءة الحكم على حقيقة هذا السلطان الذي أخذ الى ذلك الامد بجماع قلوب الاوربيين ، ولست ممن ينكر انه مع تحبط الوسواس اليه من الجهة الدينية ، وانطباع قلبه بكل مؤثر يطرأ عليه من الخوارج ، يجوز أن يكون من اعظم السلاطين في حزمه وسداد ادارته ، ووفور محبته للرعية . ولكن عند ما يقرأ الانسان انه كان لا يجيد بدأ من الرمز لوجود الالهية ، وان ذلك الرمز يلزم أن يكون الشمس أو النار ، وعند ما يروي غروسة أنه استقدم اليه من كوجرات اللوبدان أرحير ليلمه كتاب آفستا ، وانه اتخذ التقويم الهوسوي وصار يحتفل باعيادهم ، وانه جيء اليه في قصره بالنار المقدسة المحفوظة بليبيها من عصر الى عصر منذ ايام رعاة الابرارين الاقدمين ، فاستقبلها بالتعظيم الفائق في بلاط الملك الى غير ذلك مما رواه ، يعرف أن الرجل قد نجس وانتهى النزاع وقفي الاسم ، ولكن نجد من جهة أخرى مصجبا بالبراهمية والبوذية ، ثم بالنصرانية ، ثم بالتشيع ، وهذا التشيع كما لا يخفى يقتضي الاسلام لان الشيعة لم يخرجوا عن كونهم مسلمين . فتعلم أن الرجل وان كان ساميا بزعمه وراء الحقيقة ، فهو محتلم العقل في المسئلة الالهية والمجنون كما قيل ضون . وأما عقيدة ١٨ شخصيا من حاشيته انفسهم في سجل المؤمنين بدعوته ، فقد ذكرنا بذلك الذي روى عنه الشهرستاني في « الملل والنحل » انه افرد بمذهب وبه سبعة اشخاص لا غير فينتا كان يجادل ويناضل مرة عن مذهبه قال له مناظره : ترى الباري تعالى خلق جنة عرضها السموات والارض فك ولؤلؤه السبعة الذين تبعوك . ثم من يدري هل تخافه عشر أكبر بنموه اقتناها أم نزلنا ؟ فان أكثر بطانة السلاطين مملومة اطوارهم . . . وأما الاعتذار

من اكبر بانه كان يرى في الشمس والنار رمز الالهوية ، فبايت شمري لماذا تخصيص هذا الرمز بالشمس والنار ، انفلست كل عتوفات امة تعالى رمزاً وآية ، أو لا يكون تخصيص هذا الرمز بالشمس والنار مفضيا الى اعتبار ذلك الرمز هو للمبود والياء باقة ؟

اما ابنه سليم الملقب بجهانكير الذي خلفه سنة ١٦٠٥ واستمر على كرسى الملك الى سنة ١٦٢٧ فقد نبذ كل ما كان عليه ابوه من التخبط ، واعتصم بمذهب السنة والجماعة ، ولكنه احتلّى الفارسي لسانا رسيا للدولة . وكانت لجهانكير امرأة بارعة الحسن مفرطة الذكاء اسما « نور محل » فاستولت على قلبه ، وتصرفت بالسلطنة كما شئت فسمت الاحوال، وجارت المال ، وانتقض ملك اسمه ملك ممبر في المكان ، ولم يقدروا عليه . ثم خرج من جهانكير ابنه خرم . ومعه قائد اسمه مهابت خان ، وقبضا على السلطان وحجرا عليه ، فأتته السلطنة الحسنة بدهائها وجاها ، واصططحت مع ولده خرم .

وفي تلك الاثناء مات جهانكير فمسد خرم على كرسى السلطنة وتلقب بشاه جهان . وبدأ بتدوين التآثرين في المكان ، فسير عليهم جيشا عند لواءه الثالث اورنغزيب . قهر هذا الصاة ومهد المسكان ، وكان داهية دهام فاراد عمو السلطنات الثلاث التي كانت باقية هناك ، وهي غولكوند ، وبيدار ، وبيجاور ، فقصدها الواحدة بعد الاخرى ، ولكن كان كلما قرب فتح كل منها جاءه الامر من والده بأن يسلك ولا يدخل . وكان الحامل للسلطان على تلك الاوامر هو ولده الاكبر دارا . فوقعت الفتنة بين الاخوة واستمال اورنغزيب اخويه شجاع وسراد فتمهدوا كلهم على دارا الذي كان الاقرب الى قلب آية ، وبرزوا للحرب فالتقاهم دارا فانتصر وحذف الاخوة الى آخرها بمحاربتها ، وكان اورنغزيب بدهائه أرسل الى آية يؤكد له بأنه اذا مكث من دخول البهجة لا يغير عليه شيء فآمن شاه جهان بكلامه ، فلما دخل اورنغزيب قبض على والده وجعله في إحدى غرف القصر تحت الحجر ، ثم فصل ما هو الخش من ذلك بل انقلب على أخيه سراد ، إذ لجمه بخيانه سكديا ومينا ، وأمر بمحاكته والحكم عليه بالقتل ، وأجرى الحكم وأكمل مكيدته بأن أخذ يكي على أخيه هذا الذي كان عضدا له . وكذلك بعد أن وقع أخوه دارا في قبضته دق عتقه وأرسل برأسه الى والده المسكين المحبوس في قصره (١٦٥٩) ثم طرد اخاه شجاع من ولايته في البنغال ، ولم يطل الامر ان مات هذا نقي ذلك الجبار مستبداً بالسلطنة وحده ، وطال سلطانه من سنة ١٦٥٩ الى ١٧٠٧ وكان كما قال مؤرخو الانكليز يقصد غاية قصوى ، وغرضاً يبيد للرعى ، وذلك بجمل حدود السلطنة حدود الهند الطبيعية . وكانت بقيت في المكان سلطنتان اسلاميتان هما غولكوند ، وبيجاور ، وسلطنة ثالثة هندية براهية هي سلطنة اللهار ، فانت هذه الاخيرة تكاسح الاسلام بالمداوة حتى بلغ من جرأة احد ملوكها « سيفاجي بونلا » أن نهب قافلة الحجاج وهي على وشك الانقلاع من سورات الى مكة . فساق اورنغزيب عليه جيشا فضضع أولا ، ثم خرج ثانية واعتصم بجبال « بونا » حيث بقي طاميا يقاتل الى أن مات . ففى سنة ١٦٨٥ زحف اورنغزيب بمجيش جرار الى المكان فاستولى على مملكتي غولكوند وبيجاور وأخذ « سيماجي ابن سيفاجي » ملك اللهار أسيرا وضرب عتقه . وسنة ١٦٦٠ كان استولى على آسام وسنة ١٦٦٦ على آراخان وماحالك بين الهند والهند الصينية .

(آسام هذه بلاد واحة في شرقي البنغال استغناها الانكليز الى الهند منذ عهد غير بعيد أي سنة ١٩٠٥ وجعلوها ولاية باسم شرقي البنغال وآسام . وكان عدد سكانها منذ نحو عشرين سنة ستة ملايين و ١٢٦ الف نسمة من أصلهم مليون وخمسة و ٨١ ألفا مسلمون أكثرهم في مقاطعة « سيليت » وفي سيليت هذا قبر شاه جلال الذي يظنونه جداً بكونه هو الفاتح للسمر الاول لتلك البلاد وإن أصله من اليمن . أما آراكاڤ فهي مقاطعة في أقصى الشرق من ولاية بيرمانيا من الهند الصينية كان عدد أهلها سنة ١٩٠١ سبعمائة و ٧٢ الف نسمة من أصلهم ١٦٢ الف مسلم) .

ولم تبلغ السلطنة الاسلامية المنغولية من العز والبسطة ، ما بلغت في أيام أورنقزيب ، فكانت حدودها من كابول الى آراكاڤ ، ومن الخلايا الى الكاراتات (أقصى جنوبي الهند) . وزاد ارتفاع الحراج المغاري من ٥٠٠ مليون الى مليار ضمت ما كان في زمان أكبر . وزادت سائر الجبايات والضرائب على مليار . إلا أن روايات مؤرخي الانرجية هي كون أورنقزيب بدأ يخطب الاهالي بمصاصه ويغشش في الجبايات والمكوس ، وأنه أسف البراهمة بمظلم على الاسلام ، ومحويل كثير من هياكلهم جوامع لاسيا هياكلهم للمظنة مثل هيكل بنارس . فو بنارس الآن المسجد الاعظم ذو القباب البيضاء والنائر الشاذة البيضاء التي ترى على شفة النهر ، قد بنى في مكان هيكل كان سدودا اقدس مبعد عند الهنود . وكان أورنقزيب أطلق على بنارس اسم محمد آباد . قالوا وأنه حبس لومة راجا جوهور واولادها مع أن ذلك الراجا كان من أسدق الامانة لدولة المنول فانتفضت بلاد جوهور وأوديپور وزحف اليها أورنقزيب فأحرق ودمر وقتل وسبي ، وانتهى الامر بأن اولئك الملوك خضعوا له ، ولكنه كان جرحاً التام على دغل . قال المؤرخون الاوريون : وكان مع قسوته هذه وسفكه للدماء بعيداً عن الضعف البشري ، فأطاعاً للشهوات يصوم ويتشرف ويمشي ممشية الزهاد وبرايق آخرته . وكان أورنقزيب آخر المعظم من سلاطين المنول في الهند ، إذ بعد موته استقلت من امبراطورية دلي ممالك كثيرة . فقامت دولة حيدرآباد الدكان (١٧٢٤) ودولة بنغال (١٧٠٧) ودولة اوش (١٧٢٤) ، ولم يبق للمنول الا دلي وأغرا وبلاد دواب . وهذه من الدول الاسلامية . كما انها استقلت من امم الهند امة السيك وملكة الميراث .

أما السيك فهم فرقة من البراهمة يسمهم هؤلاء مبتدعين ، لان رجلا اسمه ناناك (١٤٦٩) كان قد تخرج على الصلح الهندي كابير ، فشرع من بعده في تطهير البراهمة من عبادة الاصنام وتمدد الالهة ، وفضي الطبقات في الهيئة الاجتماعية ، وبترتيبها من الاسلام في عقيدة التوحيد . وقد ثار السيك على سلاطين المنول لانهم من اشد احم الارض بأسا . وجرت بين الفريقين محاربات طويلة بناش فيها المنول بالسيك ولكنهم لم يعطوا طاعة تامة الى أن ضمت شان دلي فاستولى السيك على لاهور والبنجاب (١٧٦٤) .

وأما ثورة الميراث التي استمرت مدة طويلة ، فقد انتهت باعتراف سلطنة دلي باستقلال هذه الامة . وبعد موت السلطان أورنقزيب توج « ساهوجي بن سامبوجي بن سيفاجي بونلا » ملكاً على الميراث في « ساتارا » ولكن انتقل ملك الميراث من ايدي هؤلاء الى ايدي آخرين ، يقال لهم « البشغا » كانوا في الاصل وزراء متدغم ، ففك البشغا هؤلاء من سنة

١٧١٢ الى سنة ١٧٩٥ وفي ايام اقدمهم « باجي راو » انزعوا من ايدى المسلمين ثلاث ممالك : بيار ومالنا وكوجرات . فتقاسمها اربعة بيوتات من المهرات وهم « الهولكار » و« السنديا » و« البونلا » و« الكويكوار » وتأسست هناك اربع حكومات كلها تنترف بسيادة البشفا القتي كرسية في مدينة « بونا » وكان بعضها يقاتل بعضها . الا ان الجميع كانوا يصيرون ليداً على المسلمين بمجرد ما يلع لؤلؤة نجم . في سنة ١٧٦٠ عند ما زحف احد الدرائي امير الاغان على الهند . وقسم دلهي ، حسب البراهمة حساب دولة اسلامية جديدة تستألف فيهم عمل الفزنيين والنوويين والنيويوين فتألبوا من كل جهة ولا سيما المهرات ودارت رحى الحرب في بانيبات ، فهدم للمرة أيضاً كان الفوز للاسلام ودارت البائرة على الهنود في ٧ يناير (كانون الثاني) سنة ١٧٦١ .

الا ان الدرائي قتل الى افغانستان ولم يكمل فتوحاته ، وابقى نواباً من قبله في دلهي . وكان في ذلك الوقت قد ظهر من الأسرة للانسكة في كفالپور واوليايين من بلاد المهرات ملك في غاية الحزم والقدرة اسمه « مادهاپارو » انتبه قبل جميع ملوك الهند الى تنظيم جيشه على النسق الاوربي ، واتخذ للدفاع ، واستجاد تلك ضباطاً من الفرنسيين والانكليز ، فظمت شوكته ، واشتدت صولته ، وزحف الى دلهي فطرد منها نواب ملك الاغان ، ومن حسن سياسته انه لم يحاول حيازة هذه السلطنة ، بل اعاد اليها السلطان اعلم الثاني للنول حفيد اورنغزيب وصار هو المتأبى على زمام الامور فلولاه اعلم امارة الجيوش كلها وأصبحت امبراطورية للنول بكفلكه .

وجه في دائرة المعارف الاسلامية ان غزوة نادرشاه الى الهند سنة ١٧٣٩ قد قصت ظهر الدولة للنولية فلم تبق لها من بعدها قائمة . وقد اقتفى اثره احد الدرائي صاحب افغانستان ، وفتح البنجاب ودلهي وكسر المهرات في معركة بانيبات الثالثة سنة ١٧٦١ ولكن السلطنة للنولية فان قد سم أجلبها . ولما اراد اعلم شاه فيها بعد أن يسترجع البنفاله ، وقت الحرب بينه وبين الانكليز ، فاضطر بعد وقائع وأحوال ان يترك لؤلؤة ادارة « الدبراني » أي جباية الاموال في البنفاله وبيهار واوريسا ، وان يأخذ عنها مقطوعا مليونين و ٦٠٠ الف روية . وسنة ١٧٨٨ حصل له حادث زاده خيلا ، وهو ان احد ضباط جيشه قلع عييه فاصبح كانه أعمى . واخيراً عين له الانكليز ٩٠ الف روية شهرياً ، وتركوا له من السلطنة الاسم فقط . ومات سنة ١٨٠٦ وقام بعده محمد اكبر ابنه (١٨٠٦ الى ١٨٣٧) وخلف هذا بهادرشاه (١٨٣٧ الى ١٨٥٧) وكل منهما لم يكن له من السلطنة الا الاسم مع جباية تؤديه له شركة الهند الانكليزية . الا ان بهادرشاه باشتراكه في ثورة سنة ١٨٥٧ قبيض عليه الانكليز واعتقلوه في رافتون حيث مات سنة ١٨٦٢ وهو آخر سلاطين دلهي . اما اكثر امراء المسلمين في الهند فلما بنشاً بالهنود واماحياً بالنافع للادية ، واما اعتقاداً بأن الانكليز لابد أن تكون لهم اليد اثيراً فقد عضدوا الانكليز عضداً مبيتاً ، ونصروهم نصراً عزيزاً ، ويعترف الانكليز بأنه لولاهم كان تخرج مركز الانكليز تحرجاً لا يمل احد عاقبته . فلما انتقل الحكم من الشركة الى الملكة رأساً كوفي كثير من لؤلؤة الملوك باقطاعات جديدة ، وكان أكثر من نصروا الانكليز منهم نظام حيدو أكباد وصاحب بهوال وصاحب رامپور .

انه من سنة ١٢٠٦ مسيحية الى سنة ١٥٢٦ تولى سلطة دلهي ٣٤ سلطاناً يتسبون الى خمس دول فدولة الممالك من سنة ١٢٠٦ الى سنة ١٢٩٠ ودولة آل قاضي من سنة ١٢٩٠ الى سنة ١٣٢٠ وآل طغلق من سنة ١٣٢٠ الى سنة ١٤١٣ والسادات من سنة ١٤١٣ الى السنة ١٤٥١ والوديون من ١٤٥١ الى سنة ١٥٢٦ ثم جاءت دولة المغول فاستمرت من سنة ١٥٢٦ الى سنة ١٨٥٧ وسلاطينها كراماً بناهم بابو ، ثم مليون ، ثم اكبر ، ثم جهانكير ، ثم شاه جهان ، ثم اورنغزيب ، ثم محمد شاه ، ثم شاه اهل ، ثم محمد اكبر ، ثم بهادر شاه .

اما عظيمة تلك السلطنة وما بلغت من البسطة والثروة والشوكة فقد تقدم شيء من في الكلام على اكبر واورنغزيب ومن قبلها ، واقرأ مثلاً منه مما جاء في كتب العرب قال في « مسائل الاصل » قال الشيخ مبارك النبائي - عند ذكر محمد بن طغلقشاه - « وأول ما فتح منه مملكة تلك (تلتنا) وهي واسعة البلاد كثيرة القرى عدة قراها تسماة الف قرية وتسماة قرية . ثم فتح بلاد جليكنز وبها سبعون مدينة جلية على البحر . ثم فتح بلاد لكوندي وهي كرمي تسعة ملوك . ثم فتح بلاد دواكير ولها اربع وثمانون قلعة جليات . وقتل الشيخ برهان الدين ابو بكر بن الحلال البزي أن بها الف الف قرية ومائتي الف قرية . ثم فتح بلاد السمر وهو اقليم جليل له تسعون مدينة بنادر على البحر . وذكر انه حصل له من الاموال بسبب التتوح التي فتحها مالا يكاد السامع يصدق ، فحكى عن الشيخ برهان الدين المقدم ذكره أنه حاصر ملكاً على حد بلاد الدواكير ، فسأله أن يكف عنه على أن يرسل اليه من الدواب ما يختار ليعمله مالا ، فسأله عن مقدار ما عنده من المال فقال انه كان قبلي سبعة ملوك جمع كل واحد منهم سبعين الف صهرج تسعة من المال . فاجابه الى ذلك وختم على تلك الصهارج باسمه .

وجاء في صبح الاحتمى نقلاً عن الشيخ تاج الدين بن ابي المجهاد السمرقندي انه غضب على بعض خاناته لشربه الخمر فامسكه واخذ ماله ، فكان جلة ما وجد له من الذهب الف الف مثقال وسبعة وثلاثين الف مثقال . وقال نقلاً عن ابن الحكيم الطياري أن شخصاً قدم لهذا السلطان كتباً غشي له حنية من جوهر كان بين يديه قيمتها عشرون الف مثقال من الذهب . الى غير ذلك .

قلنا هذه روايات اشبه بمكاييل قصاصي الاسمار أو اقاميس الف لية ولية منها بالتواريخ . ومثل هذا الى على روايات مؤلفي العرب والفرقيين عمومأ شبه المؤرخين الاوربيين الذين حصوا التاريخ وجعلوا التقدي مبياره . حتى انه لو جاء المؤلف الشرقي بالرواية الصحيحة لاشتبهوا فيها ، من شدة ما اعتادوا مبالغات مؤلفي الاولين الا من رحم ربك . وقد اطال ابن خلدون امام طسفة التاريخ وقد طريقة التقليد الاعمى هذه ، وتلف أي خبرها كان بعيداً عن العقل ، متقوضاً بالادلة المحسوسة . ولو قرأ رحمه الله الروايات للمتقدمة لأظفها من تقدمه مالا يقل عما شرحه في نقد الروايات التي استشهد بها في مقدمته . فانه ورد هنا مرتين ذكر مليون قرية (الف الف) او ما يقرب منه . وذلك عن بعض اقسام من بلاد الهند . والحال انه لو قدر أن كل قرية لا يتحوى على أكثر من ١٠٠ نسمة كان من ذلك مائتا مليون ، فإذا كان هذا عدد سكان بعض ممالك من الهند فإذا يكون عدد اهل الهند بأسرها يومئذ ؟ مع انه لا يقبل ان يكون عدد اهل الهند يومئذ احدى مائة الف اليوم . واما عبارة الصهارج التي هي سبعون الف

كلها ملأى بالاموال فهذه لائق بأن تؤثر في كتب جلية مثل صبيح الأسمى قلما ماورد في مسالك الابصار من كون الجيوش التي كانت عند السلطان محمد بن طغلقشاه عدتها ٩٠٠ الف فارس ، منهم من هو بحضرة و منهم من هو في سائر البلاد بحري عليهم كلهم ديوانه ، وان عسكره مجتمع من الترك والخطا والفرس والهنود وغيرهم من الاجناس ، فهذا ليس يبعد عن القتل بل ليس بكثير على سلطنة دلهي في ايام تلك التنجبية وبشتها على جميع الهند . قلنا على ان للبالفة وماتبها من النسل والافراق لا تنلق الا بما له اصل متجاوز الحد ، ولولا الكثرة المائلة والمنظمة البالغة ما لجعت الاكسن بالاعداد التي لا يقبلها العقل والمقدار التي لا تثبت على ميار النقد . فالسلطنة الاسلامية في الهند قد بلغت من تزخر الجيوش ، وامتلاء الخزان ، وسعة الفتوحات ، ما يندران يعرف منه التاريخ المام . وان ما قاله قاضي القضاة سراج الدين الهندي من أن السلطان محمد طغلقشاه مع كثرة العطاء ، وسعة البذل ، وما ينفقه في جيوشه لا ينفق نصف دخل بلاده ، لا يبعد من جهة البالفات . وكذلك ما يقال من انه كان في خدمته ثمانون خاناً فأكثر ، وان لكل واحد منهم من الاتباع ما يناسبه ، فكان عشرة آلاف فارس ، وللك الف فارس ، وللأمير مائة فارس ، وللانفيسلارية دون ذلك ، وان السلطان عشرة آلاف مملوك اترك ، وعشرة آلاف خادم خفي ، وانه له مائتي الف عبد ركاية تلبس السلاح ، وتتمني في ركابه وتقاتل رجالة بين يديه ، وان له الفاً ومائتي طبيب ، والف بازداو تحمل الطيور الجوارح للصيد راكبة الخيل ، وثلاثة آلاف سواق لتحصيل الصيد ، وخمسةائة نديم ، والف مملوك لتعليم الفناء ، والف شاعر بالمرية والفارسية والهندية من ذوي الذوق الطفيف ، بحري على جميع ذلك ديوانه مع طهارة القيل والنفقة في الظاهر والباطن . هكذا في صبيح الاممى بالحرف فليس في هذا شيء مستحيل عرفاً ولا يستبعد ذلك الا من لم يتصور عظمة الهند ولا سعة أقاليمها ولا وفور كنوزها وخيراتها ، ولقد عرفنا ان بعض الامراء في بلادنا كان عندهم عدد عديد من حلة البزائل وكانوا اذا ذهبوا الى الصيد مضي معهم عدة مئات لتحصيل الصيد . وهم لو قيسوا بسلطان الهند لكانوا له من بعض الاتباع والحول فما ظنك بسلطان عدد رعيته مئتان او ثلاثمائة مليون نسمة . فليس بكثير ان يكون عنده الف بازدار ولا ثلاثة آلاف رجل يشنون الصيد واذا وقم في غالب البزاري يحصلونه .

بعد ايراد هذه الامثلة على عظمة سلطنة الاسلام في الهند ، لنعد الى موضوع الحكومات الاسلامية الماضرة وقد تقدم لنا في حواشي كتاب ستودارد هذا لغة فيها من ذلك شذو . ثم اترنا أن نوضحه هنا قليلا نقلا من بعض المؤلفات الخاصة بالهند فنقول : انه يمدل اليوم مقدار الممالك الهندية التي تديرها امراءها ، وليست بتامة للادارة البريطانية رأساً ، بنحو خشي الهند ، حال كون الذي تديره انكثرة رأساً هو ثلاثة اناخاس الهند . هذا هو قول الانكليز الذين قد يمدون اقل اادارة وطنية اماره ذات حكم ذاتي مهما كان من استتارهم بجميع امورها . فذلك اختلقت روايتهم عن رواية بعض ادباء الهند من البراهمة الذين أكدوا لنا أن الممالك التي يصح أن تصد من ذوات الحكم الذاتي لازيد على ربح الامبراطورية الهندية . وقد أسمى المؤلفون الانكليز عدد امارات الهند التي يتولاها الملوك والامراء الوطنيون تحت حماية بريطانيا العظمى ٦٩٣ حكومة من اصلها عدد من الحكومات الاسلامية وهي كما يأتي :

حيدر آباد السكان وعدد سكانها ١٣ مليوناً و ٣٧٤ ألف نسمة ، ودخلها السنوي مليون و ٧٦٠ ألف ليرة انكليزية ، وعلاقتها هي مع حكومة الهند البريطانية رأساً . وليس لغيرها امتياز كهذا بل جميع الممالك والامارات الاخرى فيها نواب من قبل الانجليز يكونون هم الواسطة بين تلك الحكومات الوطنية وبين حكومة الهند الانكليزية . ثم ثلاث من بلوجستان عددها ٣٥٩ ألفا ودخلها السنوي ٥١ ألف ليرة . ثم لاس يلا وعددها ٦١ ألفا ودخلها ١٥ ألف ليرة . ثم خيرپور وعددها ٢٢٣ ألفا ودخلها ١٠٨٠٠ ليرة . ثم جونانار وعددها ٤٣٤ ألفا ودخلها ١٧٥ ألف ليرة . ثم بالانپور وعددها ٢٢٦ ألفا ودخلها ٤٨ ألف ليرة . ثم كلمباي وعددها ٧٢ ألفا ودخلها ٣٧ ألف ليرة . ثم جاندپرا وعددها ٨٨ ألفا ودخلها ٤٠ ألف ليرة . ثم رادنهارپور وعددها ٦٥ ألفا ودخلها ٢٦ ألف ليرة . ثم بالاسينور وعددها ٤٠ ألفا ودخلها ٨ آلاف ليرة . ثم ساجين وعددها ١٩ ألفا ودخلها ٢٠ ألف ليرة . ثم ساننور وعددها ١٨ ألفا ودخلها ٦ آلاف ليرة . ثم ثلاث حكومات صغيرة تؤدي مالا سنوياً لمراج كاتكفار وهي « دلهيا » ودخلها السنوي ٢٦٦ ليرة و « بونادرا » ودخلها ألف ليرة . و « راماس » ودخلها ٢٠٠ ليرة . واسراء هذه الحكومات الثلاث هم من سلالة راجا اسمه هارنيجي كان في خدمة محمود يظفارا سلطان كوجرات واسلم سنة ١٤٨٣ .

وفي الهند الوسطى بهوبل فيها ٧٣٠ ألفا ودخلها ٢٠٠ ألف ليرة . ثم جلورا وعددها ٧٥ ألفا والوارد لها ٦٠ ألف ليرة . ثم باوني وفيها ٢٠ ألفا ودخلها ٦ آلاف ليرة . وفي الهند الوسطى ١٥٣ حكومة ذاتية بعضها تحت ولاية اسراء مسلمين مثل كورفاي التي سكانها ١٨ ألفا ودخلها ٢٥٠٠ ليرة . وبلازدا التي تتبع مهراج كنفالپور لكنها في الواقع لا تدفع له شيئاً وكل سكانها ٤٦٣٠ نسمة ودخلها السنوي ١٢٦٦ ليرة (فلذا تقدر أن تدفع كذلك للمهراج) . ثم محدكار واهلها ٢٨٦٣ نسمة ودخلها ٢٦٦ ليرة . ثم باناري واهلها ٣٨٦٦ نسمة ودخلها ٦٠٠ ليرة . ويوجد امارات اصغر من هذه على ما في دائرة للمارف الاسلامية وبالات شمري ماذا تكون تلك الامارات التي هي اصغر من هذه ؟ وهل يوجد اصغر من هذه الا الميكرويات ؟ قلنا ما سر من هذه الحكومات التي يقول الانكليز انها منتمية للحكم الذاتي هو عبارة عن 'مديريت نواح او مشيخات قري . ولهذا كثر عدد الحكومات الوطنية بحسب احصاء الانكليز وما دامت هذه اقدارها فلا عجب أن تعد بالآلاف . ومن الغريب أن أكثر اهالي هذه الامارات التي يليها اسراء مسلمون هم من البراهمة ، والمسلمون بينهم قاتل أحياناً تراهم نحو الثلث واحياناً الربع وآونة القدس الى الفخر . وأكثر مسلمي الهند بالنسبة الى سائر السكان هم في الحدود الشمالية الغربية ، حيث المسلمون بالنسبة الى مجموع السكان ٩٣ في المائة . كذلك يكثر المسلمون في الجهة للفاية ، أي بلاد البنظلة ، فهناك مجموع السكان ٤٥ مليوناً ونصف المليون ومن أصلهم ٢٤ مليوناً مسلمون . ثم كشمير أهلها ٣ ملايين ومائة وخمسون ألفاً منهم مليونان و ٤٠٠ ألف مسلمون ، وأما في البنجاب فالمسلمون أكثر من نصف السكان . وتجدد بمكس ذلك في القاطعات الموحدة التي كانت مركز السلطة المغولية الاصلية فهناك نيف وسبعة واربعون مليون نسمة للمسلمون بينهم ستة ملايين وسبعمائة وخمسون ألفاً فقط . وأغرب منه مملكة مايسور التي كان فيها حيدر علي وتيبو سلطان من اعظم المجاهدين

في نصر الاسلام فلا يوجد بين الحجة للملايين والتمائة الف التي تسكن تلك المملكة سوى ٣٠٠ الف و ١٥٠ الف مسلم . وانما استولى على تلك المملكة حيدر علي بخرط بسانته واقدمه وهو رجل ممن يذكر في تاريخ الهند كان مولده سنة ١٧٢٢ وكان أبوه يدعى فتح محمد خان ولما شب حيدر دخل في جيش ماييسور ، وظهرت شجاعته في حصار مدينة « دلتاهلي » التي أغنتها راجا ماييسور عام ١٧٤٩ فجعله الراجا قائداً لحسين فارساً وماتني راجل ، هكذا كان مبدأ تربيته ثم صار فوجداراً في « دندينول » ثم جا كرداراً في بنغالور . ثم حاسب صدينا بعيداً في ظفريه بالهرات عام ١٧٥٩ وتلقب بعد ذلك بفتح حيدر بهادر ، واستقطع راجا ماييسور بلاداً طويلة عريضة من مملكته ، وصار هو السيد المطلق في ماييسور ، ولما وقع النزاع بين الانكليز والفرنسيين في الهند انحاز حيدر الى الفرنسيين وجرد جيشه لقتال في صفهم فانتصر تلك الفرصة « خاندرافا » وزير الراجا لتتخلص من حيدر وتلقب عليه أولاً ، ولكن حيدر بداهته واقدمه استرجع مكائته ثم قبض على الوزير وصار هو الالف والياء في ماييسور . وأبقى على الراجا في الصورة فقط وبعد موت الراجا جعل ابنه في قبضته لا يملك معه شيئاً . وضرب حيدر التسك باسم نفسه ، وفتح بلاداً ضمها الى ماييسور وأسس دارصنعة لبناء السفن ، وجرت بينه وبين المهرات وقائع كثيرة وكذلك بينه وبين الانكليز اذ كان أكثر الوقت ينتصر للفرنسيين عليهم . ومات في معسكره بأركان في ٧ ديسمبر سنة ١٧٨٢ وخلفه ابنه تيبو صاحب . وكان هذا لا يقل عن ابيه في شئ حزمًا وعزمًا وغشمية ومضاء ، كان مولده سنة ١٧٤٩ ومات سنة ١٧٩٩ وتنفق في الفنون العسكرية على ايدي ضباط فرنسيين ، واهتم الرياضة البدنية وامتاز في الحروب التي وقعت بين ماييسور والمهرات من سنة ١٧٧٥ الى سنة ١٧٧٩ كذلك في الحروب مع الانكليز من سنة ١٧٨٢ الى سنة ١٧٨٤ اذ ظفر بهم في عدة معارك فأجبه أبوه وقومه حياً جاً ، وعند ما خلف ابيه عام ١٧٨٢ فتح « بدنور » وبالرغم من ترك الفرنسيين خلفه قتال الانكليز لم يزل يكافح وينافح حتى انقصد الصلح بينه وبين الانكليز سنة ١٧٨٤ بمساعدة « مانفالور » وقد رتب أمور بلاده ترتيباً حسناً ، ولأجل أن تدري جلال قدر هذا الرجل يكفي أن نعلم أنه كان أوصل عدد جيشه الى ١٥٠ الف جندي مع الفتي مدفع وسبعمائة فيل ، وادخر مقداراً طائلاً جداً من المؤن والعدد والذخائر الحربية ، وكان يخزن بيت ماله بميليارين من الفرنكات . وروى موريس قال صاحب قاموس الاعلام الفرنسي ان تيبو صاحب حاول جعل للمسيحيين والبراهمة على الاسلام وأظهر في ذلك غلظة زائدة ، ولكن أقصى آماله كان طرد الانكليز من الهند ، وكان الورد كورنواليس حرك عليه لحظام حيدر آباد من جهة والمهرات من أخرى ، فهلم تيبو بمملكة « ترافانكور » سنة ١٧٩٠ فهاجم الانكليز والمهرات وجيش النظام من اربع جهات فقاتل قتالاً ثار لثال في البطش والمهارة وكسر الكونولن الانكليزي لغويده واجتاح للمنطقة الانكليزية وبقى موعلاً في سيرة الى جيوار مادراس ، حتى اضطر الانكليز أن يسوقوا عليه جيشاً جراراً تحت قيادة الورد كورنواليس نفسه فردوا تيبو صاحب الى الورد ودخلوا بانغالور وغيرها من المراكز الحصينة ، فانس تيبو صاحب الصلح فأجبه اليه على شرط أن يتخلى عن قسم من بلاده ، ويؤدي غرامة قدرها ٧٥ مليون فرنك ، وتم ذلك سنة ١٧٩٢ الا ان تيبو صاحب بقي حلفاً على الانكليز متحفظاً للأخذ بالتأثر ، ولبت براسل الفرنسيين . ولما قدم يونابرت الى مصر بث اليه رسله

فوجه الانكليز معظم قوتهم لقتله ، وشهر الوالي الجديد الانكليزي ولسلي عليه الحرب سنة ١٧٩٩ وتقدم الجفرالان حلوس وستوارت لحاصرا مدينة « سريتاياك » فأتى تيبو صاحب أثناء الحرب من عدة مح ، واستولى الانكليز بيده على مايصور ومينوا لاولاده جاريلا جويلا فاقطعوا بمدينة « فلور » وكان تيبو صاحب وابوه حيدر علي من اعظم الرجال الذين احبهم الاسلام .

الهندية الإسلامية في الهند كانت خلاصة مدنيات عديدة ، إذ اجتمعت فيها عناصر الحضارات العربية ، والفارسية ، والتركية ، والفولوية ، والصينية ، والهندية ، والبوذية ، وغيرها . ولكن الحضارة الفارسية كانت فيها ذات الشقص الاوفر حق صارت الهند بواسطة الاسلام تأتيا قطعة من ايران . واشتهر من شعراء الفارسية في الهند الامير خسرو الدهلوي (١٢٥٣ الى ١٣٢٥) الذي كان يتعدى السعدي والنظامي والشاعر حسن الدهلوي للتلو عام ١٣٢٦ ، وكان يحدو حدو عمر الخيام والمافظ الشيرازي . ولم يمكن الادب الهندي ان يجاري الادب الفارسي في ميدان ، لاسيا ان ملوك الاسلام ليثوا مترفين من الهند في هيتهم الاجتماعية ، متفردين باندبتهم ومجالسهم الخاصة ، ولم يكن لسان كسلا الفرس يطيب قلوبهم السلوكية واحاديث الخواص ، فاذا استنبتت اللغة العربية لانجهد في العالم الاسلامي لغة وثقافة تضارحان اللغة الفارسية وتغلبها . وان القول انفسهم مع كونهم يختلفون من الفرس اصلا كانوا بيده ان ولوا بلاد السجم قد منحوا في لسانهم وآدابهم فرسا . فلما فتحوا الهند تسروا فيها المذهب الفارسي والادب الايراني ، ونبغ في الجهم ابداء ومؤلفون وشعراء كالبلاداموني وابي الفضل وابي فيفي والشاعر مرلي الشيرازي وخوجه حسين وحسن الاسلاماني وقاسم ايكامي . وكانوا جميعا ينظمون وينثرون بالفارسي ويتحدون الجاني والمافظ والنظامي . ثم ان شعراء لغة الاوردو بهذه اللغة الجديدة كانوا يسجون ايضا على متوالهم . وهم مثل قلبي ، وسادا ، ومير ، وحتم ، وحسن وغيرهم . اما من جهة الطرز للمساري ، فكان لمسلمي الهند دوران الدور الاول فكان الفزني والفتوري ، والدور الثاني هو الدور التيموري . فلما في الدور الاول فكان ملوك الاسلام قد اكتفوا بالطرز الهندي للسمى « جيتا » واستأنوا اليه القس "الحادة العربية . فكان يوجد في نفس البناء شبه كبير بين جوامع المسلمين ابيك والتامش وعلاء الدين في اجمير ودعلي ، وبين مباب الهند . الا ان المسلمين لم يلبثوا ان تزعموا الى طرزهم للمساري الاسلي وهو العربي للفارسي ، فان الباب للسمى باب علاء الدين في دهلي هو بناء فارسي تقريبا . اما في زمان بختياق فكان الطرز الهندي هو الغالب على الابنية مع منزع ظاهر الى البساطة . ولكن من بعد فتح باب التيموري توفد اسلوب خليط من الطرز الهندي والطرز الايراني صار قائما بذاته . وهناك فروق ناشئة من طبيعة البلاد في الهند لم يمكن ايجاد منسقة للقائاني الغالبة في الابنية الفارسية ، فجلسوا مكان القاشاني للرمر والحجر الصلب . فكانت المباني للفولوية اضمم وامتنع واتممت على الشعر ، فبينما جوامع اصبحت تنحدر الى الخراب تجهد « تاج محل » في الهند يغالب بمتانته الزمان ويغلب الهندتان . وجميع مباني بار ومهايون كانت على الاسلوب الايراني وذلك مثل مدفن همايون في دهلي . لما اكبر اقبانيه كانت بين الاسويين المعجمي والهندي ، ترى ذلك في المجلس الاعظم في شجور . ونظيره جامع آخر قصر السلطنة التركية . واما مدفن اكبر في سيكوندوه فاذا تأملت سطوحه للرصوة بالحجر

الاجرة ، وللمر الأبيض ، واطنائه وانوارؤه والاشكال الهرمية التي فيه فظن انك بلزاه اسلوب
 هودي مطبق على رسم اسلامي . وفي ايام جهانكير بن ممدن اعتاد الدولة في آفرا ، وجامع
 لاهور ، وهذا فيه قاشاني كثير كأنه من مساجد أصهان ، لما ممدن اعتاد الدولة فهو طراز
 تسيح وحده . وفي ايام شاه جهان بنى القصر السلطاني في دلهي ذو البهو الاعظم المسمى
 « پديوان خاص » الذي قال ارباب الفن من الاوربيين انه آية تبهر الناظرين . وكذلك أنفه
 جامع الوزير في لاهور والمسجد الكبير في آفرا والجامع المسمى « جامع مسجد » في دلهي ،
 وجامع الاؤلوة في آفرا . وهذا الاخير من اعجب عجائب الهند على كثرة عجائبها ، تدخل
 اليه من مربع فيه حياض الوضوء ، ثم تقيض منه الى دهليز مقود بالقناطر ، تمتد من ثلاث
 جهات ، وفي الجهة الرابعة قبلة الباب الاكبر يتجلى لك الجميع بعظمة فائقة الوصف ، قائماً على
 قباب أشب من المرمر النقوش الباهر في صنفته ، قمار من فوته تلك القبلة للتعظم النظير الضاربة
 الى البلاد ، تتألمح القبة الزرقاء . قال جا كوت : ان هذا الدمام الصغير من المرمر التامع يظهر
 لك كأنه واحة سلام وسكون في وسط معركة الحياة . اذ لأرى من العالم الخارجي سوى رأس
 شجرة فينانة صلبها التصادف في وجه الباب يلمب الهواء بفصلتها تحت أكمة الشمس . فهذا
 المسجد هو مشهد سكونية تامة وصفاء لطيف ليس في محاسن سائر الآثار العظام التي في آفرا
 ما يضاهيها ، نعم ان جميع هاتيك المباني لما يبرر النواظر ولكن لؤلؤة للمساجد تلك شيء آخر
 مع هذا « تاج محل » في آفرا أشهر من مسجد الاؤلوة . وكان السلطان جهان شاه سنة
 ١٦٣٠ مدفناً لحليته التي كان قد ملك هواها قبله « الاميرة ممتاز محل » وكانت قد ماتت
 وهي نفسها في مقبريل العمر فتأشخت السلطانة ان يخلد اسمها في بناء عظيم الشأن . فبنى لها
 ذلك للدفن التامع للمسيجاتاج وكلمه من الخارج من مرمر ناصع البياض ، ومن الداخل منحوت
 منقوش غرم مرصع بالصنعة التي تحارها العقول وتذهب بها الالباب ، مع ما هنالك من الفسيفساء
 واستاف الرخام والمرمرازوق المعاني ، والعميق الجمالي ، وغير ذلك من المجارة النفيسة
 التناودة . وفوقه قبة لطيفة حولها منابر ضاربة في السماء ، وعلى الدائر مشبكات من الحجر
 نصرفت بها ايدي الصنائع بالتخريم تصرف للتجارين بالحشب . وهذا باجمه وسط جنة فيعاه
 غناه ، فيها من الحياض وتنوافر للمساعدة مياها بين مغارف السرو ، ونحت للال اشجار
 البرتقال ما يتسدر احصاؤه . وما يذكر من عجائب ما تر الهند الجامع الاعظم في بيجابور في
 الفكان ، بدأ بملارته على الاول سنة ١٥٥٧ وقبة السلطان ابراهيم التي انتهى بناؤها سنة
 ١٦٦٠ وقصر الطبايق السبع الذي بناه السلطان محمد ومدينه . وطرز هذه الابنية كله فارسي .
 وهذه نبذة منثبة مما خلفه ملوك الاسلام من المباني المدهشة في الهند فن شاء التوسع فيه
 بكتاب « الهندسة العربية » Architecture des Arabes تأليف غسلاف لوبون اذ ان في
 على جميع المآثر الاسلامية في البناء . وعلى كتاب دراسة الفن المعماري الاسلامي للمسيو
 سلاطين Saladin وعلى تصنيف كثيرة لكتاب الانكليز على الهند . وبالإجمال فن شاهد
 تلك الآثار ، وقرأ هاتيك الاخبار ، يسلم ان الاسلام تحقق بمحضارة باهرة ، وطاش امصرأ
 زاخرة ، واحتوى على مآثر صورية ومنوية ، وفضائل باطنة وظاهرة ، يحق للمسلمين ان
 يباهوا بها بائرا الامم ، على شرط ان يقتدوا بواوالمهم . هذا ما آثرنا تلخيصه من دول الاسلام
 في الهند . (ش)

التعليق على المعتزلة

راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق في صفحة (٢٨٨)

المعتزلة فرقة من مفكري الاسلام ، يرى فيهم علماء أوربا دائماً طبقة تمثل الفكر الحر المطلق ، وتريد أن تتلمس من قيود التقليد المشهور في الاسلام بالشدّة ، والباطش بشدته ووقوفه ، غير متقدم ولا متأخر ، الى هذا الجود الذي رسا عليه المجتمع الاسلامي .
ويقال ان سبب تسميتهم بالمعتزلة ، ان احد أئمتهم واصل بن عطاء كان يقرأ أولاً على الحسن البصري ثم اعتزله لشدّة خالفه فيها . وهم يسمون أنفسهم « أهل التوحيد والعدل » أما التوحيد فلاهم غفوا عن الله تعالى الصفات القديمة الكلية ، والعلم ، والارادة ، والقدرة ، وقالوا انه حي بذاته ، عالم بذاته ، مرید بذاته ، قادر بذاته ، ولم يقولوا كالأشاعرة وغيرهم حي بحياة ، عالم بعلم ، قادر بقدره ، مرید برأده ، بحيث أن الصفة هي غير الموصوف . وأما العدل فلكونهم يقولون ان اللبّد اثماً يثاب ويقاب على طاعته ومصيئته ، لانه هو الخالق لاضلال نفسه ، دون الله تعالى الذي ينزّه عن ان يشاف اليه خلق البشر . واذا كان اللبّد بحسب قولهم هو الخالق لاضلال نفسه ، فليس يلزم أن يكون هناك قدر سابق ، بل الامر انفس ، يعني مستأنف . ولهذا سباهم الناس « القدرة » . ولما سمعوا الحديث المروي عن النبي (ص) وهو : « القدرة بجوس هذه الامة » أوّلوا الحديث بأن معناه القائلون سبق للقدرة . وكان مرة احد أئمة المعتزلة ، يباحث أحد أئمة أهل السنة ، فقال للمعتزلي : « الحمد لله الذي تنزه عن الفعشاء » . فقال السني : « الحمد لله الذي لا يقع في ملكه الا ما يشاء » . فقال المعتزلي : « اريد ربك ان يصي ؟ » فقال السني : « ايمى ربك جيرا ؟ » من جهة التكنة تفهم الفرق بين مذهب السنة ومذهب الاعتزال . هذا وإن كان جمهور أهل السنة فرقوا بين الكسب وبين خلق الافعال ، وجعلوا للانسان جزءاً اختياراً هو مناط الثواب والعقاب ، وشبهوا المعبّد الذي يصي بامال أمره السلطان بأن يكون حاملاً على بلد كذا وأوصاه بالعدل والتقوى . فذهب الى عمله وظلم الرعية وارتكب الماسي ، فالسلطان من جهة لم يأمره بالظلم ولا اباح له تلك الاعمال الموبقة ، ومن جهة أخرى هو السبب في وصول اذى ذلك العامل الى الرعية لانه لولا تولية السلطان اليه ما تمكن من ظلمهم . وهذا هو مثل من الامثال ، وان كان البحث دقيقاً جداً ، وكان جمهور المتكلمين من المسلمين ، واللاهوتيين من السحيين يتفقون على أن الله هو مالك الملك ، خالق الخلق ، يفعل بخلق ما يشاء ، وانه حر في افعاله لا يستل عما يفعل .

وقد اشتهر من أئمة المعتزلة واصل بن عطاء ، وابو الهذيل البلاف ، وابراهيم النخاس ، وبشر بن المتحر ، ومعر بن عباد ، وابو هيثم الجاحظ ، وابو علي الجبائي ، وابنه ابو هاشم والرخشي صاحب الكشف في تفسير القرآن . ومن كان يقول بأقوالهم مروان بن محمد آخر خلفاء بني امية ، اخذ ذلك عن الجعد بن درهم من المعتزلة ، فقتل له سروان الجعدي . ويقال

ان صاحب بن عباد كان يميل الى مذهبهم . ثم ان كثيراً من متكلمي الشيعة يقول على كثير من آراء المعتزلة . ومن جملة اقوال المعتزلة : اذا كان الامر مفروفاً منه فلماذا يسمى الانسان وفيه يجتهد ؟ وهم يأولون قوله تعالى « وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم » والحديث الشريف : « اعملوا فكل امرئ - ميسر لا خلق له » .

اما ابو علي الجبائي ، فقد كان حامل لواء الاعتزال في عصره أخذ عن ابي يعقوب يوسف شيخ معتزلة البصرة ، ثم انتهت اليه رئاستهم الى ان مات (سنة ٣٠٣ او ٩١٥) ، وصنف كتاباً في الاصول ، وكانت له مناظرات مع الراوندي ، والنظام وغيرهما ، وهو الذي قرأ عليه ابو الحسن الاشعري ، ثم بعد ذلك ناظره الاشعري ولف كتاباً في الرد على استاذه الجبائي ، واعتزل الاعتزال ، وصار ناصراً للسنّة ، حتى صار نصف المسلمين تقريباً أو اكثر اشعري في علم الكلام . واشتهر ابو هاشم الجبائي باشتهار والده بالاعتزال ، لكنه حاول في مسئلة الصفات الالهية التوفيق بين المعتزلة واهل السنّة ، بأن يجعل هذه الصفات احوالاً او اسمي ذلك انها صفات اشد اتصالاً بالجواهر من المواضع غير اللازمة ، بحيث يكون لها سبق في القضاء ، ولتقدر . وقد اراد ابو هاشم بهذا ان يوفق بين التوحيد الالهي والصفات ، زاعماً ان الكيفيات ليست جواهر بل انواعاً من للظواهر . وقد ردوا عليه في رأيه هذا ورواه متتلفاً . ومات ابو هاشم عام ٣٢١ .

واما الاشعري — وهو علي بن اسماعيل ، بن اسحق ، بن سالم ، بن اسماعيل ، بن عبيدة ، بن موسى ، بن بلال ، بن ابي بردة الاشعري ، الولود بالبصرة سنة ٢٦٠ المثلثي ينداد سنة ٣٢٤ — فقد بقي الى الاربعين من عمره ملازماً للجبائي ، أخذاً برأيه ، الا انه لحظ في آخر الامر ان كثيراً من اقوال المعتزلة لا تتفق مع روح الفصح ، فعارضهم واخذ يرد عليهم ، وكتب كتاباً كثيرة قبل بئس ٣٠٠ صنف ، وعهد منها ابن عساکر ٩٠ تأليفاً ، وذكر كثيراً منها بروكلمان Brokelmann الألماني في كتابه « تاريخ الآداب العربية » . وسنة ١٢٢١ هجرية طبع في حيدرآباد من مؤلفات الاشعري « الابانة عن اصول الديانة » . وسنة ١٣٧٣ طبع منها رسالة في استحصان الخوض في الكلام .

ورد في دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية ، انه يعود للاشعري الفضل باستعمال المنطق والجمل في العقيدة ، خلافاً لاهل الاسلام الاولين ، وانه بذلك تمكن من مناظرة المعتزلة ، وسائر البيع ، فهو بالنقل واضع الفلسفة العقلية الاسلامية أي علم الكلام . قالت : « ولما كان الاشعري شافياً لم يتشبهه عند قوم اتشابه عند الشافعية » قلنا : يقول عبد الوهاب السبكي في طبقات الشافعية ان المالكية باجمهم واكثر الشافعية هم اشاعرة ، اما الحنفية فيرجعون مذهب الماتريدي ، وهو يتفق في الاساس مع الاشعري ، ويباينه في نقاط ثانوية . ولما الحنابلة ، فيردون كلام الاشعري وبأخفون العقيدة بمثل ما اخذها السلف أي بدون فلسفة وقد يفرط بعضهم برفض التأويل فيرميهم الاشاعرة بالتجسير . ومن رد على الاشاعرة ابن حزم الظاهري . وبما لامشاحة فيه ان اعظم متكلمي الاسلام وسيوف السنّة ، هم من الاتحارة وذلك مثل الباقلاني ، والقشيري ، والاسفرائيني وامام الحرمين ابي المال الجويني ، ولو لم يكن منهم الا حجة الاسلام الغزالي لكفى . (ش)

التعليق على الخوارج

راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق في صفحة ٢٨٩

عند ما حال النزاع بين امير المؤمنين علي بن ابي طالب ، ومعاوية بن ابي سفيان ، واشتدت الحرب واتسع الحرق ، مل كثير من المسلمين القتال ، وتذكروا فيها بينهم في طريقة ترفع الخلاف بدون استمرار على سفك الدماء . فكانت هذه الطريقة هي التحكيم الذي كثير من عقلاء الاوربيين يجهلون اليوم في جهه هو الواسطة لنفض المنازعات الدولية ، وان كانوا الى هذه الساعة لم يوفقوا الى جهه المرجح الاول فيها شجر بين الدول ، بل كان لا يزال امره متخيلا واكثر ما يرجعون اليه في المشكلات الحظيفة .

لهذه الفئدة التي سشت الحرب ، حلت حلأرضي الله عنه على قبول التحكيم بينه وبين معاوية ، وإشارت بأقامة ابي موسى الاشعري حكماً عنه في خبر طويل ليس هنا تفصيله ، مع ان محمداً ابن العباس دامية زمانه اتهم حكماً من معاوية ، فغضب عمرو ابا موسى ، بل اتفق معه على ان يخلعا علياً ومعاوية جميعاً ، ويرجعا المسلمين من هذه الحرب الطاحنة ، وانهم بعد ذلك يقيمون لهم خليفة يختارونه . ولما كان ابو موسى اكبر سنّاً من عمرو ، كان التقدم له في الكلام ، فقام وأشهد أنه خلعهما . وجاء الدور الى عمرو ، فقام وأشهد على أنه خلع علياً دون معاوية . وكانت لهذه الخدعة رنة في الاسلام لا تزال الناس تتناكرها الى اليوم . ويطل ذلك التحكيم ، واستمر القتال بين الفريقين ، فخرجت تلك الفئدة من طاعة علي ومعاوية معاً ، وانفردت برأي غير رأي الجماعة ، وهو انه لا حكم الا لله ورسوله رأساً بدون خلافة ، فساهم الناس من اجل ذلك خوارج . ثم ذهبوا الى النهروان وهسكروا هناك ، وكانوا على ما يروي اربعة آلاف مقاتل ، فصعد اليهم علي وما زال يقاتلهم ويستأصلهم انتله الفئدة والانتشار نظام الامة ، الى ان اثناهم من بكرة أيهم ، ولم يزل منهم سوى تسعة نفر ، قبل ذهب منهم اثنان الى عمان ، واثنان الى كرمان ، واثنان الى سجستان ، واثنان الى الجزيرة ، وواحد الى اليمن . هذا اصل الخوارج ، ويقال لهم أيضاً للفرقة لقولهم انا شرينا انفسنا في طاعة الله أي بسناها بالجنة حين خرجنا على الائمة الجائرة .

ومعهم مذهبهم انكار الخلافة وان الحكم يستند من القرآن رأساً فلا حاجة الى الخليفة . وانهم يعمنون التأويل فيه . وبعضهم ينكر كون سورة يوسف من القرآن ، ويقولون هي قصة من القصص . وبعضهم ينكر بالكبر ، ومنهم من ينكر بالاصرار على الصائر ، ومنهم من يصوب فلة عبد الرحمن بن ملجم ذلك الشقي الذي قتل علياً ، وفضل قتالهم في اشتراطه على ابن ملجم حين خطبها ثلاثة ، عبداً ، وقينة ، وقتل علي . ومنهم من يجوز نصب الامام ولكن لا يشترطون فيه النسب القرشي (وقد ذهب الى مثل ذلك غيرهم ومنهم من كبار علماء السنة مثل ابي بكر الباقلاني) . وهم فرق متعددة منها :

المحكمة ، وهم الذين يعمنون التحكيم .

ثم الاذرة ، وهم اتباع فاضل بن ااذرق ، وهم الذين خرجوا بطرس وكرمان امام ابن

الزير ، وقتلهم الملب بن ابي صفرة ، وهم يكفرون علماً مع جمع من الصحابة ، ويسبون
فل ابن ملجم ، ويكفرون للقاعدين من القتال مع الامام ولو قاتل أهل دينه ، ويسبون قتل
اطفال المخالفين ونسائهم ، ويسقطون الرجم عن الزاني المحصن وحده القذف من قاذف المحصن
دون المحصنة ، ويكفرون بالكبائر ويقولون ان التقية غير جائزة .

ثم النجيدات ، وهم اصحاب نجدة بن طامر ، يكفرون بالاصرار على الصفار دون فصل
الكبائر ، من غير اصرار ، ويستحلون دماء أهل الصلح والقيمة وأموالهم .

ثم الشيعة ، وهم اصحاب ابي يونس الخنيم بن جابر يرون انه لاحرام الاموال على النفس
بقوله تعالى : قل لا اجد فيها اوحى الى عمرنا ، الآية ، ويكفرون الزرية بكفر الامام .

ثم المجارعة ، وهم الذين ينفون كون سورة يوسف من القرآن ، ويقولون انها هي قصة
من النصوص .

ثم الميمنية ، وهم الذين يقولون ان الله مرید الخير دون الشر . ويقال انهم يجوزون
نكاح بنات البنات ، وبنات اولاد الاخوة والاخوات . ورد ذلك في بعض الكتب ومن

جنتها «صبح الأعشى» . ولكن عهدنا «صبح الأعشى» ينقل روايات عن كتب زعم
اصحابها استباحة ذوات المحارم عند بعض فرق مخالفة لاهل السنة ، وليس في تلك الروايات

شيء من الصحة ، بحيث قد ضلعت الثقة فيما ترويه تلك الكتب عن فرق اخرى . والذي
يظهر ان اختلاف العقيدة يورث من التباين والتنازع ما ينهي بوضع أخبار كثيرة لا صحة

لها ويترجمها بين الناس ، حتى تكاد تصير قضية مسلمة . ولهذا شواهد كثيرة ليس هنا
موضع ذكرها .

ثم الاضائية ، يرون ان مرتكب الكبيرة كفر فتنمة ، لا كافر بالله ، ويرون ان دار
مخالفهم من الاسلام دار توحيد ، ولكن دار السلطان منهم دار بني . وهم يحتجون على

كل من يتهمهم بمخالفة السنة ، ويقولون انهم هم وحدهم الذين لم يحدوا من السنة ، ويقال
انهم يزعمون كونهم هم وحدهم الفرقة الناجية من اصل الثلاث والسبعين فرقة . وهم لا يدركون

بعد الرسول (ص) من الخلفاء الا ابا بكر وعمر ، وأما عثمان وعلي فلا يجيبانهم اذ قد خالفنا
نهم الرسول والصالحين يزعمهم . ويقولون بوجوب نصب الامام بين المسلمين اذا توفرت

القوة والملك لنصبه ، وان القرشية ليست بشرط في الخلافة ، بل يكفي أن يكون الخليفة متصفاً
بالفضيلة والقوى ، سائرًا بموجب الكتاب والسنة لتصح خلافته ، قال انحراف عنهما وجب خلعهم .

ويقولون ان القرآن هو كلام الله خلقه الله تعالى وهو كقول المؤمن المباني . وانه تعالى
لا يرى بالامصار في الجنة ، وان الثواب والعقاب ابدان ولا فناء للنعم ولا للعجز . وان الله

ينظر الصفات ولكنه لا ينظر الكبائر الا بالتوبة . وهم يرجعون الى الكتاب والسنة فقط ولا
يسلون بالاجماع والقياس ، بل عندهم محلهما الرأي . وهم يقولون : ان كل مسلم مكلف أن

يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، وان على كل مسلم واجبات مفروضة نحو أخيه المسلم ، فمن
لا يتم بما فرض عليه من هذا التضامن الديني خسر حقه في حق اخوانه المسلمين عليه ، ووجبت

مصلحته نظير عدو الى أن يتوب ويطلب . هذا ولما كان أكثر فرق الخوارج انتشاراً هم
هؤلاء الاضائية ، وكانت لهم بلدان ودول وحكومات كسائر فرق الاسلام الكبرى ، فسنورد في

آخر هذا الفصل الى تاريخهم السياسي .

ثم الثمالية ، وهم يرون الولاية على الصغير الى أن يظهر عليه انكار الحق فيتراؤن ، ثم الصغرية ، ومن رأيهم أن التكفير يقع فيما ليس فيه حد ، كترك الصلاة ، أما ما كان من الكبار فيه حد كارتا ، فيكى فيه الحد ولا يجب فيه التكفير .

هذه أشهر فرق المحارج ، ومن شاء التوسع في هذا الموضوع فليبه « بالمل والنحل » الشهرستاني ، وكتاب « الفهرست » ، وكتاب « كشف الغمة في أخبار الائمة » ، وكتاب « الفرق بين الفرق » لبغدي ، وكتاب « المل والنحل » لابن حزم وغيرها .

ونعود الى الاباضية فنقول : هؤلاء ينتسبون الى عبد الله بن إياض ، بكسر الهزة . وقد تلفظ بالفتح ، وكان أول خروج الاباضية في زمان مروان الثاني الاموي ، وكان يقدمهم حنيفة عبد الله بن يحيى وأبو حمزة (١٢٩ هجرية) وحذف عبد الله من حشر موت الى صنعا فاستولى عليها ، وسير أبا حمزة بجيش الى مكة ثم المدينة فاستولى عليها ، فأرسل مروان جيشا عقد لواءه لمبد للثقة بن عطية ، فقاتل أبا حمزة وهزما في وادي القرى ، فالتجأ الى مكة ، لجند في أثره وما زال يقاتله حتى قبض عليه وقتله . وكذلك انتهى أمر عبد الله بن يحيى بصنعا العين . وسنة ١٣٤ هجرية ، ثار الاباضية في عمان ، فدار اليهم غازم بن خزيمه من قبل بني العباس ، فشكل بهم ، ولكن المذهب الاباضي وجد في بلاد عمان باقرا دها ، وشطح مزارها ، وحيلولة الفلوات من جهة ، والبحار من أخرى ، بينها وبين سائر الاقطار أندوحة اتسع بها ، وبسط جناحيه بدون زعج في قاصبتها ، وما زال ينتشر هناك حتى صار هو المذهب الغالب في بلاد عمان ومنها امتد الى زنجبار . أما في شمالي افريقية فأن مذهب الاباضية ظهر في أواسط القرن الثاني للهجرة ، هو ومذهب الصغرية ، كلاهما من المحارج ، وقد انتشرا كثيرا بين البربر الذين خرجوا مراراً على الدول العربية . وكان أول دحلهم في شمالي افريقية أبو الخطاب عبد الاحلى بن السمع المماري الحميري البلياني ، خرج في جبل نفوسة ، وهو أول امام للاباضية في تلك الاقطار . ويقولون انه أحد الدعاة الخمسة الذين يسميهم الاباضية « حلة العلم » ، وكانت بداية الاباضية له في جبل نفوسة ونواحي طرابلس سنة ١٤٠ هجرية . وزحفوا بعدها الى مدينة طرابلس ، واضطروا للمل الذي كان فيها من قبل بني العباس على الفرار بنفسه . ثم سار منهم ستة آلاف تحت قيادة أبي الخطاب هذا ، وافتتحوا قابس ، ثم ساروا الى القيروان فحاصروها ، وفي صفر سنة ١٤١ فتحوها وذبحوا أهلها . وعاد أبو الخطاب الى طرابلس بعد ان أبى على القيروان من قبله عبد الرحمن بن رستم . وفي ذي الحجة من سنة ١٤١ ولى الخليفة أبو جعفر المنصور العباسي محمداً بن الاشعث الخزاعي على مصر ، فأرسل هذا جيشا تحت قيادة العوام بن عبد العزيز البجلي الى افريقية لتدوين المحارج ، فزحف أبو الخطاب بنفسه لقتله جيش الخليفة ، وأرسل من قبله جريدة تسببه مع مالك بن سهران الحواري فانكسر جيش الخليفة أول مرة في سرت ، فأرسل ابن الاشعث جيشاً آخر بقيادة أبي الاحوز عمر بن الاحوز البجلي ، فانكسر أيضاً ، فزحف ابن الاشعث بنفسه بأمر من الخليفة ، فالتقه أبو الخطاب بجيش البربر في « تاورغا » في صفر سنة ١٤٤ ودارت معركة تنقيب لها الاطفال وانتهت بهلاك أبي الخطاب و١٢ الفا ويقال ١٤ الفا من أشياعه ، وفي جادى دخلت هسا ر الخليفة القيروان .

ولكن لم تلبث فتنة الخوارج في تلك الاقطار ان تمحّدت ، اذ في نحو عام ١٠٦م ظهر أبو حاتم يعقوب بن حبيب اللوزي ، وقيل ان اياه كان اسمه ليث بن مدين من قبيلة هواراة العظيمة ، لجس أبو حاتم هذا جوفا من الاباضية والصفرية واصناف البرابر ، وجاء بمحاصر مامل افريقية عمر بن هزار مرد في بلدة تينة ، فبعد وقائع شديدة تمكن عمر من الخروج من تينة والحقاق بالقيروان حاصمة افريقية في ذلك العصر ، ورد جميع مهاجرات البربر ، وصبر على الجوع ولغاد الاقوات ، وبينما هو يدافع عن البلدة اذ بلغه كون الخليفة سرح جيشاً تحت قيادة يزيد بن حاتم ، الذي ولاء على افريقية محل عمر ، فبلغ من عمر اليأس مبلغه وخرج مقاتل حتى قتل في ذي الحجة سنة ١٠٤ ، فاستولى البربر على البلدة وجما جيوشهم للاقاة جيش الخليفة . وكان في هذا عساكر من خراسان ، والبصرة ، والكوفة ، والشام ، ومن بقايا الاجناد التي كانت بافريقية ، ومن الهوارة انفسهم . فالتقى الجمعان في جندوبة ، وابتعثت للمركبة بانتصار جيش الخلافة ، وهلك أبو حاتم ومعه ٣٠ ألف مقاتل من اتباعه ، وذلك في ٢٧ ربيع الاول سنة ١٠٥ (٧ مارس سنة ٧٧٢) ويقال ان هذه الواقعة الكبرى كانت خاتمة ٣٧٥ واقعة نشبت بين الخوارج وجند الخلافة .

ولقد تأسست دولة اباضية في تاهرت استمرت ١٣٠ سنة ، الى ان اذلتها الدولة الفاطمية على يد ابي عبد الله الشيعي (٢٩٦ هـ) ومنذ ذلك الوقت لم تقم لهم دولة في الغرب . وأما منهم اعداد وافرة في وارقة ، وميزاب ، وجبل نفوسة ، وزوارة ، وجزيرة جربة . وهم مرتبطون بعضهم ببعض ارتباطاً شديداً ، ولهم علاقات مع اباضية عمان ، وزنجبار ، وتجمدهم يتداولون تاريخهم وقيمهم وادبهم بكل اعتناء . ومن أميان الاباضيين في زماننا هذا الشيخ سليمان الباروني الذي جامد في حرب طرابلس الغرب جهاداً عظيماً على رأس اباضية الجبل الغربي ، وكان مبعوثاً في مجلس الامة بالاستانة ، ثم جعلته الدولة العثمانية عضواً في مجلس الاميان مكافأة له على جهاده .

ثم نفوذ الى اباضية عمان فنقول : ان الخروج على الدولة هلنسة قديمة لذلك القطر ، فقد عصى اهالي عمان لهد بن أمية ، فسير عليهم الحجاج بن يوسف الثقفي جيشاً فزعموه ، وكان عليهم يومئذ سليمان وسعيد من اولاد الجندني الذي كان يلي عمان عند ظهور الاسلام . فأرسل عليهم الحجاج جيشاً آخر فزعمهم ونكل بهم ، وفرّ الاخوان سليمان وسعيد الى بلاد الزنج (زنجبار) ، فكانت الى هذا اليوم متتدداً لاهل عمان . ولكن تنحى بلاد عمان عن الامصار الكبرى كما تهدم الكلام عليه ، هياً فيها سهولة الانتفاخ ، فان السانين لم يلبثوا ان ثاروا وابتاعوا بالامامة الجندني بن مسعود . فأرسل ابوالمباس السفاح جيشاً لقتال الجندني هذا ، فانهزم السانين وهلك امامهم ، ولكن لم قد عساكر الخليفة الى اوطانها حتى صارت أمور عمان فوضى ، واضطر الاهالي الى عقد اجتماع وانتخب امام على حسب اصول اللذهب الخارجي للنسب الى عبد الله بن ابي اسحق التميمي . فوقع الانتخاب على رجل يقال له محمد بن هفان ، فبشر الامة بنحو سنتين ، علم بحسن العمل فظموه ، واقلوا مكانه الوارث بن كعب . وفي زمان هذا ارسل هارون الرشيد بجريدة على عمان فلم تصنع شيئاً . ومات الوارث بن كعب في حادثة غريبة ، وهي انه كان في إحدى الوقائع تحف عدداً من الاسرى ، وصادف

أن جرى سبل في المكان الذي كان الأسرى فيه موقنين ، فذهب بنفسه يجتهد في تخليصهم فآخذه السبل وذهب شهيد مروته ، ووجدت جثته ثاني يوم بعد أن انكشفت الأرض متلفة بشجرة . وخلفه قسطن بن عبدة ، وقد طهر تلك البلاد من مرة لصوم البحر ، وتأثرهم على طول الساحل من بلاد العرب إلى بلاد الهند ومات سنة ٢٠٧ .

فوقع الاختيار على عبد الملك بن حميد ، فلما بلغ من الكبر حثيا أهدر وأصبح لا يقبل من الكبر ، فلم يريدوا خلمه ولكنهم وضمو له مدبراً اسمه الشيخ موسى . ولما مات عبد الملك سنة ٢٩٢ أقاموا مكانه المهنا بن جعفر ، وبعد هذا استخافت عمان بلاد للهرة ، وكانت من قبل تؤدي اثاوة سنوية . ومات المهنا هذا في سنة ٢٩٧ وخلفه الصلت بن مالك ، ومات سنة ٢٧٣ فخلقه رشيد بن النصر ، فاختلت الأمور وانتشر النظام في إقليم هدين حتى اضطرب الأهالي لمراجعة الخليفة المتخذه العباسي ، وكان رجل اسمه هزان الحاروسي حاول أن يحكم بالهر والصف فلم يسق له الأمر وصارت الناس فوضى . فذهب اثنا من الأهالي إلى البحرين يتكلمان مع محمد بن نور حامل الخليفة على البحرين في الاستيلاء على عمان وإزالة الفوضى التي فيها ، وقد قصد أحدهما بنداها فخطابة الديوان في هذا الأمر ، فقرر الزحف إلى عمان ، وسار محمد ابن نور بمجموع وافر من زوار وطني ، ففتح نزوة حاصية عمان ، وقتل هزان ، وفر كثير من الأهالي إلى البصرة وإلى شيراز وإلى مدينة هرمز . ثم تار بمحمد بن نور بعض القبائل وتكاثروا عليه ، فترك مقره وخلق بالساحل ، إلى أن أدركته نجدة عظيمة من مرتدة مضى ، فتسكن من قع الثورة وازحف الحد في الأهالي ، وقطع الأيدي وصلم الأذان ، وعطل في البلاد التي يعبر منها الخلق ، وأحرق الكتب ، وعمل بالأهالي المماليك ، ولكن ذلك كله لم يهدمه شيئا ، إذ ما كاد يرجع إلى البحرين محل حالته ، حتى ثار الأهالي ثانية وقتلوا العامل الذي استخلفه على عمان ، وذهب دم هذا هدرا ، لأن الخلافة عدلت عن ولاية عمان وناعت عن إبدائها . فساد الأهالي إلى انتخاب أعينهم ، وتوالت عدة أئمة ، مثل محمد بن الحسن الحاروسي ، وهزان بن المزور ، وعبد الله بن محمد الهداني ، والصلت بن قاسم ، وحسن بن سيد الحواري ابن مطرف . ولم تطل مدة هؤلاء ، بل استمرت الفتن في البلاد إلى أن ظهر القرامطة ، فاحتلوا عمان مدة من الزمن ثم أخرجوهم منها ، واختير للأمامة محمد بن يزيد الكندي . وفي مدته سرحت الخلافة جيشا لاسترداد عمان ففر الكندي من وجهه ، فانتخب المانيون سيد ابن عبد الله ، فلبث في سنة ٣٢٨ فانتدبوا رشيدا بن الوليد وأطاعه الجميع . إلا أنه في آخر الأمر اضطرب حكمه ، ومال جماعة إلى حكم الخليفة ، فلهزم الإمام وفارقه أصحابه ، وبقيت عمان تحت حكم الخلافة إلى سنة ٤٠٠ إذ ضفت الدولة في بنداها عن إدارة هاتيك البلاد . فتوالت الأئمة نوبة ثانية كالحليل بن شدهان ، ورشيد بن سيد الذي كانت وفاته سنة ٤٤٥ ، وابنه حفص ، ثم رشيد بن علي ، ثم أبي جابر موسى للتوفى سنة ٤٤٩ ، ثم استولى على القطر بنو نبهان ، وتلقبوا بالملوك واستمر ملكهم مائتين وستين سنة . وفي أيامهم حاول الأبرار أن يستولوا على عمان ، وجاء فخر الدين أحمد بن الداية بجيش من شيراز ، فالتاح سواحل عمان ، ثم إن أمير هورمز محمود بن أحمد الكوسي ، وكان عربي المعتقد اجتاح بلاد عمان أيضا بمساعدة النول الذين كان انضم إليهم ، ووصل بجيشه إلى ظفار ، إلا أنه نشب مع

حاصره في رمال تلك الصحراء فواجه العرب ، وقتلوا من كان باقيا من حاصره ، ولا تزال قبورهم ظاهرة الى هذا اليوم يقال لها قبور الترك ، مما يدل على انه كان في جيشه مرتزة من الترك . ولي ايلم بقي نيهال ، دخل في عمان غراس شجرة «النافا» يقال ان الذي ادخلها هو الفلاح بن محسن الذي كانت حاصمتها مدينة مقبلة الى غربها الوهايون سنة ١٨٠٠ ثم اخذ بنو نيهال يظلمون ويسفون ، فلم يطلق الاهالي حكمهم ، واتخذوا اماما من قبيلة الازد ، وانتهى ملك بني نيهال في نحو ٨٣٩ للهجرة . وكان بنو نيهال قد منبطوا اسلاما كالكثيرة فاسترداهم بن الخطاب من سلافة شعبان بن الصلت ، ومالم يوجد له اصحاب كان يكون هؤلاء اقربوا أو غابوا غيبة منقطعة رده الى بيت المال .

ولم يتأثر الملك وترسخ قواعده الا في ايام ناصر بن مرشد بن سلطان سنة ١٠٢٤ هجرية وفق (١٦٢٤) وهو من نية عربية صريحة ومن اقدم الارومات الاباضية . ولما استلم ناصر الزمام كانت بعض المدن المحصنة في الداخل بايدي زعماء يلقبون انفسهم ملوكا ، وكانت مدن اخرى يحكم فيها مجالس شيوخ من اهلها . ولم يكن بقي من النفوذ البحرية بايدي الاهالي سوى فرضة «لاوة» والباقي كان دخل في حكم امير هرمز (يقول ياقوت الحموي ان هرمز بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم وبهذ هلازي مدينة في أقصى مكران قريبة من ساحل بحر الهند . ولكن المعروف ان هرمز هي جزيرة صغيرة عند مدخل خليج فارس، ورد في قاموس موريس قال ان دورها لا يتجاوز ٢٠ كيلو مترا ، وهي صخرة جرداء . قال : وكان فيها امراء مسلمون . قد حصنها حتى سنة ١٥١١ هاجها البرتغاليون بقيادة البورقو Albuguerke واستولوا عليها ، وصارت من محاطهم المشهورة الى سنة ١٦٢٢ اذ استرجعها الشاه عباس وهدمها ولم يبق فيها الا قرية حقيرة) .

وكان في ذلك الوقت قد استأسد البرتغال ، وظهروا على بلاد الفرق ووصلت لاساطيلهم الكلمة العليا ، كما هي كلمة الانكليز اليوم . واشتهر منهم قائد اسمه الفونس البورقو ، وقد في الهندورة بقرب اشبونة ، وتربى في بلاط الملك الفونس الخامس ، وسنة ١٥٠٣ كانت اولى غزواته الى الهند ثلاث يواوج حرية ، وما زال يفتوح حتى لقب بحاكم الهند ، واستولى على «نوا» واجتاح ساحل المليبار ، واحتل مدينة «ملقا» مفتاح الهند الصينية ، وهو الذي منع الترك الثمانيين من الدخول في الهند ، ودمر مدن مرتين بالمدافع ، واستولى على جزيرة هرمز ، وبقي في جزيرة سقطرى حصنا ليحافظ على اهلها الذين كانوا نمازي ناسطرة ، وعقد محالفة مع ملك الحبشة ، وحددته نفسه بالاتفاق معه بتحويل تجرى النيل من السودان الى البحر الاحمر ليتمكن من تدمير القطر المصري . وبالجملة فكان في وقته الالة السطحي على الاسلام ، ومن جهة منافذه سواحل عمان ، التي كان البرتغاليون فتحوا قسما من مراسيها وتركوا القسم الآخر بايدي الاهالي مكتنئين منهم باتارة يؤدونها اليهم سنويا . أما المدن البحرية التي كان فيها حاميات برتغالية عظيمة ، فكانت مسقط ، وصحار ، والمطرح ، وقريات . فسار ناصر بن مرشد اولاً الى لاوة ، فاستعان اهلها بالبرتغال ، فادموهم بالمال والسلاح ، ولكن ناصراً تنقلب عليهم وفتح البقية ، ثم هاجم انفس البرتغال في المدن التي كانوا فيها ، فانزعها من ايديهم ، وبقيت حامياتهم ممتنة بقتلها ، ليس لها اي تدنى الى البلاد ، ثم طرد البرتغاليين

من راس الحجة . وكان البرتغاليون قد اضطروا أخيراً لاجل الاستقرار في قلعة مسقط ، أن يؤدوا للامام ناصر حزية ، فبعد أن أدوها مدة امتنعوا من أدائها ، فحطب اليهم ودارت رحى الحرب ، وانتهت بصالح تقبل الشروط على البرتغاليين ، إذ أُنزع من أيديهم عدة حصون ، في المطرح والقلاع الخارجية في مسقط ، وأجبرهم على عدم التعرض لحرية التجارة وعلى أداء الجزية . ثم افتتح ناصر مدينتي صور وقرين ، وطرد الأجانب منها ، وبالاختصار فإنه منذ بداية ملكه وضع نصب عينه تطهير بلاده من للمرة الأجنبية ، وفهم في ذلك الوقت ما لم يفهم كثيرون من ملوك الشرق وأمراء الاسلام ، من كون الاجنبي الاروبي اذا الشب برائته في محل لم يلبث منه الا باستخلاص جميع البلاد ، واستبعاد من فيها من البلاد ، وان الاولى بالمنازل فوق هذا المرض قبل أن يشب ، والبادئة الى اقتلعه بكل الوسائل قبل أن يستفحل .

وجرت ثورات في زمان ناصر ، فاطفاً نازحتها بحجوه وحكمته ، ومات سنة ١٠٥٩ وفق ١٩٤٩ رقه اكل عملاً عظيماً . وبني مملكة عمان على يوانيتها ، وحررها من السلطة الأجنبية ، الا بقايا بقلقي مسقط والمطرح وحصن صحر . واستمر ملكه ٢٦ سنة وكان حازماً ، جاداً ، شامخاً في الامور ، فاضلاً تقياً ، احبه الالهالي لما قبله منه ، وان كانوا قد ما يوشعه وكرازقده .

وخلفه ابن عمه سلطان بن سيف ، فتسج على طرازه في الاحتفال بأجلاء البقية الباقية من حامية البرتغال في سواحل عمان . وكانت له عيون على هؤلاء ، يفتنون اليه بثوراتهم ، فارسل اليه سراً رجل هندي كان وكيلاً لأمورهم ، وموضع قمتهم ، انهم في غفلة لاهون اذ طرقتهم العدو اخذهم من حيث لا يشعرون . فكبهم وهم على تلك الحافة واستخلص منهم المحسنين الخارجين ، فبرز احد البرتغاليين للدعو « فابرتا » ومعه ثرثرة من اصحابه ، وحاول استرداد المدينة فاستؤصلوا جميعاً . وكانت بارجتان للبرتغال في البحر عمدة الحامية قصدهما الرب بالفوارب وذبحوا من فيها . ولم يكنف سلطان بالفتك بالبرتغال في بلاده حتى قصدهم الى بلاد الهند ، فارسل بوارج حرية تفزوم في ساحل كوجرات في الهند ، فاجتاحت صاكره « ديو » و « دامال » وقتلت بنتاً وافرقة ، وآنية كثيرة ، مما كان في السكنايس . ووجه سلطان بن سيف معظم همته الى ترويج التجارة ، وعمارة اسواق الاخذ والطاء ، واستجلاب الاسلحة والمحول لتقوية جيشه ، وانفق في هذه السبل اموالاً طائلة ، وجدد قلعة نزرة ، وترك آثاراً صالحة ، وتوفي في سنة ١٠٧٩ هجرة للوفاة سنة ١٦٦٨ وكان من افراد الملوك في حسن سيرته في الرية ، وسداد آرائه ، وصواب انجازه ، وتوافت الناس بداراً الى امرائيه وتمازعت الى امتثال اوامره واجتتاب نواحيه ، وكل ذلك يساقى المحبة والامانة ، وجاذب الاخلاص واللتامحة ، إذ كان يخرج كسائر الناس ، وينهى الجاهل ، ويختلط بالعامه ، وهو بدون خفي ولا قرين ، بل خفاوته من تقته بحجة قومه ومحابته من ممرتهم لفضله واجلالهم لندره . وخلفه ابنه « بلرب » وكان هذا عباً لعلم والعلماء ، بن مدرسة في بيرين ، وجعل اقامته بها . وتار على بلرب اخوه سيف ، وعضد هؤلاء الفقهاء ، فالتصمت الرية الى قسرين متساويين أولاً ، ثم جدل حزب سيف يتقوى على حزب بلرب ، وكان هذا سبباً جواداً مؤاسياً للفقراء ، فقبوه « ابا الرب » لكرمه فلما طالت اللتنة بينه وبين اخيه اضطرب قلبه صاروا يلقبونه « بلا الرب » ؛

والناس من يلق خيراً فاثقلون له مايشتهى ولا ثم الخطيء المبل
واخيراً استصفى سيف أكثر البلاد ، ولم يبق لبلبر الابدين . وبينما اخوه يحاصره اذ
قبض ، فاستراح واستراح بموته اخوه ، وصفا الوقت لسيف ، وتوفرت همت كملانه على مكافحة
البرتغاليين ، فاجلأهم من مومبازة Momhasa (نمر من فنور شرقي اريقية واقع في
جزيرة من سواحل زنجبار تملكها البرتغال ، ثم سلطان مستط ، ثم سلطان زنجبار ، ثم سنة
١٨٩٠ استولى عليها الانكليز الذين هدموا بانيان هذه للملكة وورثوا اقامتها وصارت مومبازة
عاصمة لمستعمرة شرقي اريقية الانكليزية وفيها ٣٠ ألفاً من السكان) ومن جزيرة بمبا (هذه
أيضاً جزيرة من سواحل زنجبار سكانها ٤٠ ألفاً صارت أيضاً تحت الحماية الانكليزية مثل
(زنجبار) وغيرهما من الجزر والسواحل التي كان السائليون قد احرزوها في شرقي اريقية ،
جله البرتغاليون واخفوها من ايديهم في نحو سنة ١٥٠٣ فكان استردادها على يد سيف بن
سلطان في سنة ١٦٩٤ .

واجتاح لسطول سيف جزيرة سلازيت ، بقرب بجباي الهند ، وكذلك مدينتي بارسالور ،
وامانفاور ، ولم يقدر واجا كارتاتيك ان يدب عنهما .
وكان سيف حكماً ، مدبراً ، عباً الممران ، بصيراً بالاصلاح ، قائم بمداواة جمود الرافق
والصالح ، ولأنه ينفذ شمل الماود والمناجع ، وهو الذي شرع في بلاد بجنر قتي المياه تحت
الارض لاجل الري (نظير التي التي بفرطة الشام منها في قصبة دومة ومنها ما بين الاسرية
وصحبا) ووجه فتاة من هذا القبيل طولها أكثر من ساعتي قبض على يهود في القلون
الادنى (غير ذلك) ويسون ذلك في بلاد عمان فلجأ . (الفلج بضم الفاء واللام في اللغة الساقية
التي تجري الى البستان ، والفلج بفتحين النهر الصغير) فاضت الخيرات بهذه القتي ، وترقت
الزراعة ترقياً بالآ ، واحتق سيف اشد الاحتناء بفراس النخيل ، واستجيب اصنافه ، وبلغ في
ذلك غاية الامتزام واهد الالتزام ، وصلر ذا ثروة طامحة ، ونسة لاصحى ، قيل انه كان يملك
ثلث نخيل عمان ، وكانت حاضرة سيف مدينة وستاق ، وتوفي بها في ٣ رمضان سنة ١١٢٣
(١٧١١) وخلفه ابنه سلطان بن سيف وهو المعروف بسلطان الثاني .

فقتل هذا كرسي للملكة الى مدينة الحزم ، وانتزع البحرين من ايدي العجم الذين كانوا
استولوا عليها سنة ١٦٧٢ . منذ طرد الشاه عباس البرتغاليين من هرمز . ومات سلطان توكا
ولدين : احدهما اسم سيف ، وكان فاضلاً ، والآخر مهنا وكان بالآ رشيداً . فاهتم الناس في
امر الخلف ، اذ بعضهم ارادوا انتخاب سيف اماماً ، والآخرين اعترضوا من جهة حدائقه
وارادوا مهناً ، وكان هوى العامة مع سيف ، وهوى الخاصة والعلماء مع مهنا . وكان لذلك
الهمد رجل عظيم الوجاهة ، نافذ القول ، اسمه الشيخ عدي بن سليمان ، تدخل في الامر اتقاء
الفتنة ، فنادى بسيف اماماً ، ولكنه كان يلفظ ذلك بفتح الهمزة فيقول « امام » بدلا من
« امام » وسكن بذلك العامة ريثما اقتضت تلك الجمعية ، فادخلوا مهنا الى القلعة سراً ، وجسوه
اماماً (١١٣١ - ١٧١٨) وكان مهنا على جانب عظيم من الخلق والمهارة ، وطول الباع في
الادارة ، فانه بدأ بجعل مستط مرأحراً ، بأذا سقط فيها للكوس وسائر ما يؤخذ على الضائع ،
مما زاد حركة الاخذ والسطاء ، وبصر مستقبل عظيم ، إلا انه اخطت بأمر لم يكن يقطن له ، وهو

ان اهالي رستاق ونس عشيرته قاموا يطلبون الامامة ليروب بن بلرب ، ووضوا لواء الصبيان ، وزحفوا الى مسقط ودخلوها ، وقصد الآخرون من نصرة منها ، فاعتصم بقلعة رستاق ، ثم داخلوه في الامان ، ظمن قناترين وسلمهم القلعة ، فلما حصل في ايديهم باقوه وقتلوه (١١٣٣) وتولى الامر يروب في البداية باسم سيف الصغير ، ثم جيل نفسه اماماً اصيلاً ، واخذ حكماً ثمرهياً من قاضي ذلك الوقت ، بأنه احرز الامامة بحسب ، وانه ليس بماس ولا خارج ولا غاصب حتي ان الاموال التي اغتصبها هي حل له بحجة ان التوبة تكفر عن الذنب . ولكن كان لسيف اشيع وانصار لم يخضوا لهذه الثورة ، فقام بلرب بن ناصر بامر سيف الصغير وزحف الى رستاق ، فخر يروب الى تروة ، وقتل القاضي عدي بن سليمان وطيف بجثته في الاسواق . وتنافقت الفتنة ، فتوسط اناس في الامر ، فتحول يروب الي يرين واقام بقلعتها . واقام سيف بن سلطان اماماً بكفالة همه بلرب ، وقيل انه لما جلت وفود القبائل تنجي الامام الجديد بالملك ، اساء بلرب هذا مقابلة محمد بن ناصر زعيم بني ظفر ، وقيل انه وعده ، فالتصرف محمد هذا مناضباً ، وداخل يروب في الاتفاق على سيف ومعه بلرب . ثم اقتضى محمد بن ناصر على الامام ظاهراً ، كواستولى على رستاق ، ثم اسر الامام واستبقاه رهناً في قبضته . وما زال امره يقوى حتي دخلت جميع عمان في حوزته ، فاصاد مسقط وقلعة برق . ومات في اثنا ذلك يروب الذي كان محمد بن ناصر يقاتل باسمه ، فلم يبق رئيس في وجه محمد بن ناصر سوى خلف بن مبارك المسمى « بالقصير » بالتشديد . فوكلت الحرب بينهما والتجأ القصير الى حصن برق ، لحاصره ابن ناصر فلم يقدر على اخذه . ولست بيقين من محرم سنة ١١٣٧ أو ٢٠٠٤ هـ سنة ١٧٢٤ تودي بمحمد بن ناصر اماماً في نزوة . ولصكن خلفاً بين مبارك بقي يمازبه الجبل ، وزحف الى رستاق ، والتخل ، وصغار ، واستولى عليها ، فصد اليه محمد بن ناصر برجاله ، واشتعلت الحرب ، فوقع خلف قتيلاً في حصار صغار . وبينما محمد بن ناصر قد ظن ان الامر قد اتسق له ، وانه يخلص من عدوه ، اذ اصابت رصاصة من جنبة القلعة اودت بجناحه . فرجع الناس الى سيف بن سلطان وبأيوه في اول رمضان سنة ١١٤٠ أو ٢٠٠٤ هـ سنة ١٧٢٨ وكان سيف يبلغ سن الرشيد وحكم القاضي بصحة امامته شرعاً .

وما مضى على ذلك مدة حتى قام اهالي الزاهرة وبأيوه ابن عمه بلرب بن حمير ، فاشتعلت الحرب بينهما فلم يقدر سيف ان ينال من ابن عمه وطراً ، فالتجأ الى نادرشاه صاحب فارس . وكان سيف بن سلطان محتاجاً الى مشير يتقدمه على رايه ، فاشار الناس عليه برجل من التجار كان مرموقاً بالاستقامة اسمه احمد بن سعيد من عترة يقال لها البوسيد . فتولى هذا مدينة صغار واحسن ادارتها ، وحد الناس طريقته ، فغده سيف على المنزلة التي نالها في قلوب الاهالي ، واراد ان يقبض عليه الا ان الناس اصلحوا بينهم . ولكن سيفاً بقي يخفى ابن عمه بلرب بن حمير ، فاستند المجمع كما تقدم فاجتهدوا بجيش تقدم الى الزاهرة ومعه سيف بجماسته ، فتنكبوا على بلرب . والحشوا في القتل والنكابة ، حتى رجع سيف الى نفسه ، ورأى عداوة ابن عمه اهن من صداقة المجمع ، فامحاش الى مسقط . ولبت المجمع بجناحون البلاد ويقومون بالاهالي ، حتى قام بنو ظفر على بلرب واجبروه على التخل عن دعواه في الامارة ، وميامنة سيف بدون متازمة . فلما انتفت كلمة السابئين نزلت الحلة على الاعاجم فجلوا عن البلاد ، الا الجيش الذي

كان امام محار ، فانه حتى يحاصرها . وفي هاتيك الاثناء قام رجل في مدينته النخل اسمه سلطان ابن مرشد من بني يبروبة ، قادمي الامامة (١١٥٠ — ١٧٣٨) واتسع اكثر البلاد من يد سيف بن سلطان ، ومن جيلتها مسقط . فاستنثت سيف بالجيم ثاني مرة ووعدهم بالتخلي لهم من محار ان ضمنوا له الاستقلال بالامامة ، فصرح الجيم جيشاً الى مسقط استولى على البلد والمصون ، ولكنهم لم يسلبوها الى سيف ، فذهب هذا الى بلدة الحزم ، ومات بقلادة قليل . اما سلطان بن مرشد فبات على اثر جراحة اصابته في قتال الجيم على محار . فلم يبق من الزعماء الا احمد بن سعيد الذي كان له الفضل الاكبر في امتناع محار ، واجلاء اليرانيين منها . ثم ان احمد هذا لم يكتف بتخليص محار حتى استولى على برقه وحاصر مسقط ، فارسل اليرانيون ماجد بن سلطان من ابناهم عم سيف الى الشاه يشعرون منه الامر بتسليم حصون مسقط الى ماجد ، فصدر الشاه الامر للامم الى الحامية الفارسية بتسليم الحصون اليه ، فوقع الامر باتفاق غريب في يد احمد بن سعيد ، فابته الى الحامية وخرج هؤلاء على اثم سلبوا الحصون الى احمد بن سعيد باسم ماجد ، والحقيقة ان احمد تسلمها بالجديعة . وبعد ذلك صنع وليمة عظيمة لليرانيين في برقه ، كانت نهايتها ان الاطال هبوا عليهم وذبحوهم ، وبجأ ظلم بالسفن فاصد بين ساحل فارس ، ولما كان ملاحة السفن هم من العرب ، احرقوا السفن لاهلاك اليرانيين الذين كانوا منزعين بها الى بلادهم ، وقلظوا هم انفسهم في اليه ، وبجوا سباحة الى الشاطي ومهارة السانين في السباحة واقتحام البحر مملومة . وهكذا انتهت غزاة الفرس ببلاد عمان .

ولما تم استخلاص بلاد عمان على يد احمد بن سعيد ، اجتمع الرؤساء والاميان ببلدة رستاق ونصبوه اماماً (١١٥٤ — ١٧٤١) فحسن للتدبير ، وسن للملكة قوانين مالية ، وتجارية واستبدت لنفسه امارة الجيش البري ، وعهد الى رجل من خواصه بنظر الاسطول ، ونظم جيشاً دائماً . وبينما هو دائب في تدبير الامور اذ برز بلرب بن حير ودعا لنفسه ، واعصوب حوله كثير من الناس ، فراد احمد بن سعيد ان يمتحن قومه ويعلم هل يثبتون معه الى الاخر ام لا ، فتعجب في كسر بيت عند احدى العجائر ، وشاع خبر موته فاشتد حزم بلرب ، وذهب بفرعين الف مقاتل يحاصر زووة ، فبرز احمد بن سعيد من مخباء فوجد قومه على ولائهم له ، فزحف الى بلرب بجيش كثيف وقتل عليه وسقط بلرب قتيلاً في المعركة . وسنة ١١٧٠ وحق ١٧٥٦ استولى الجيم على البصرة ، فذهب احمد بفر سفن حربية بحجر عدد اكبرها من القوارب حل عليها ١٠ آلاف مقاتل ، وهزم اليرانيين ، ونصر الدولة العثمانية نصراً مؤزراً ، فسرت الدولة منه واجرت عليه راتباً سنوياً كان لا يزال جارياً على ائمة مسقط الى اواخر القرن التاسع عشر .

وكان من جملة اسطوله طراد اسمه « الرحاني » هو الذي كسر سلسلة الحديد التي وضها اليرانيون في شط العرب ، لتع اسطول عمان من الشغل الى البصرة ، فارسله احمد بن سعيد الى مانتافور في جنوبي الهند سائلاً عن السبب في حجز مؤونة الارز التي كانت ترد عمان كل سنة ، فاستقبل تيبو صاحب ممل السلطان اعظم في مملكة غرناطيك ، مندوب امام عمان بكل حلولة ، واخبره ان السبب في ذلك هو من متلصعة البحر الذين بساحل المالابار ، قصدهم

الطراد الى ديورهم وقتل زعيمهم . وكانت بلاد الزاهرة بمكانها من داخلية البلاد لم تخضع تماماً لاحد بن سعيده . وكان طو السكنة فيها لبني ظافر ، فنار فيها احدهم ناصر بن محمد واشتعلت الحرب بينه وبين احد فساو عليه هذا حصاره من الصائين ومن المرزقة من البلوجيين والمكرانيين ، فانكسروا واخيرا تصالح الفريقان على ان تبقى بلاد الزاهرة في يد بني ظافر ، ويمتروا بسيادة اسية للامام احد بن سعيده . وكانت قلعة النخل والحزم لاثزالان في ايدي بني يبروة ، فحاول انزعاجهما من ايديهم بدون جدوى . ولم يكف كون بني ظافر مستقلين بالزاهرة وبني يبروة ما لكين بعض الحصون حتى ثار على احد ولده سيف وسلطان ، واعتصما بقلعة بركة ، ثم تحاديا في الجراة حتى اخذا الحصون التي يظاها مسقط ، ولكن احد اخذ هذه المسلة بالترودة وانتهت بينه وبين بنيه بسلام . ومات هو في ذي القعدة سنة ١١٨٨ أو يناير سنة ١٧٧٥ وقد ملك مدة ٣٤ سنة كريتا . وكان خلاص عمان من غارة السجم على يده . وكانت الامامة في عمان من صدر الاسلام تقع دائماً بالانتخاب على حسب مذهب الخوارج . والحقيقة ان الانتخاب هو مذهب السنة والجماعة أيضاً ، ولكن يحول الامر بعد ان صار ملكاً مفضلاً الى مبايعة الوارث الذي يكون عينه للمورث من قبل . وقد تحول ذلك في عمان أيضاً ، فبعد احد بن سعيده تولي ابنه سعيده . وكان بعض الاهالي فضلوا ابنه هلالاً لفضل ذكاته وحده ، الا انه قال كفيفاً ، فارتدت اكثر البلاد امامة سعيده ، ثم ظاها الاهالي من سعيده كثر ما قارب من الاحتكارات ، وحدث من البديع ، فارادوا خله ونصب اخيه قيس الذي قال في صغار ، فلم يسبق لهم ذلك . الا ان حامداً بن سعيده استولى على مسقط وعجز ابوه عنه ، وبقي اماماً بلاسم فقط لجمال حامد مسقط هي العاصمة بدلاً من رستاق ، وعظمت مسقط في ايامه ، وتولى الامر عشر سنوات ومات في ١٨ رجب سنة ١٢٠٦ وكان وقع خلاف بينه وبين عمه سيف ، وفصل سيف هذا الى مستمرات عمان في شرقي افريقية ، فقلبه حله الى هناك ثم مات سيف وعقب ذلك موت حامد وكان سعيده الامام الاصلي لا يزال حياً ، فاسترجع الامر الى يده بوفاء ابنه للتغلب عليه . ولكن لم يطل الزمن حتى وقعت الفتنة بين اخوته واولاده ، وصار بعضهم يقاتل بعضاً . واتزع سلطان اخوه مدينة بركة من يد علي بن هلال ، ثم اخذ مسقط واستبد بالامور . سنة ١٧٩٨ في ١٢ اغسطس اتفقت معاهدة بين شركة الهند الانكليزية وبين سلطان على بعض مسائل تجارية ، وتبها معاهدة أخرى بينه وبين الانكليز امضاها جون مالكولم سنة ١٨٠٠ بموجبها يحق لانتكارة اقامة معتمد بمسقط . واخذ سلطان يعمد سلطته في البلاد ، فاتزع من يد اخيه سعيده نفري السوق والمنع ، وانتجع جزائر قشم ، وهورر ، والبحرين في الخليج الفارسي ، وجعل ابنه سالماً أميراً عليها . الا ان قبيلة الشوب التي كانت تلي امور تلك الجزر طادت فاسترجعتها وطردت ابنه منها ، وفي هاتيك الايام غزا الوهايوون عمان ، واجتبوا الركنة من الزاهرة ومن الجهات الشمالية ، ووقع الخوف من تقدمهم الى الجنوب ، وكان سلطان قد حج تلك السنة فلما عاد من الحج وجد البلاد في القبح المقد ، فقد نجماً قرر فيه التغير فلم لعبد الوهايين ، فلما بلغ ذلك قائم الحجة الوهاية عجل بالانصراف ، وظهر ان الامر استوسق لسلطان . الا انه بغضه انه وقدره ملك بعد ذلك بتليل في قصة هجبة ، وهي انه زار البصرة ويثا هو قافل منها ، نزل من سفينته في

مرسى لنجة وركب قارباً قاصداً بندر عباس ، وكان الوقت ليلاً ، فالتفت ثلاثة قوارب عليها رجال من بني الشويحي سكان رأس موسى نديم ، فأرادوا ان يقبضوا عليه ، فقاتلوا ثم ارجأوا البراز الى الصباح ، فبينما كان سلطان يشتم بأسه وابسال نفسه على وشك الظفر بهم ، اذ قاتله ادهمهم بضربة كانت القاضية ، وذلك في ١٢ شعبان سنة ١٢١٩ الموافق ٢٠ نوفمبر سنة ١٨٠٤ .

وكان سعيد لا يزال في رستاق على امامته الاسمية ، وفانت البلاد اشبه بالفوضى ، والامراء كانوا متعددين ، هذا كون الوهابيين لهم جند في « البريمي » . وكان سالم وسعيد ولدا سلطان يجتهدان في لم الشتم ، وجمع الكلمة ، فاجما أخيراً على استعراخ فتح علي شاه صاحب فارس ، وتمهدا له بتقديم المؤونة اللازمة لتجريدة التي يريدانها ، فامدعا بثلاثة آلاف فارس ، وركبت البحر من بندر عباس الى بقة ، وهناك وقع القتال بينها وبين الوهابيين فلم يفر أحد إلا خرو . وكان قرصان رأس الحية الذين يقال لهم القواسم ، قد تمادوا في اللص ، وطالما اكتسبوا

سواحل الهند ، فارسلت شركة الهند الانكليزية اسطولاً دمر وكرهم في ١٢ نوفمبر سنة ١٨٠٩ وسافت رئيسهم حسناً بن رجة أسيراً . وبعد ذلك استعان السيد سعيد بالانكليز على أخذ قلعة شيناس التي كانت تصدر منها الطارات على بلاد صغار ، فتسكن سعيد من القلعة في ١ يناير ١٨١١ وقتل الانكليز الى الهند بعد ان تمسحوا سيداً بالفنول الى بلاده ، فلم يقبل النصيحة فوافاه مطلق الطهري قائد الوهابيين ، فجزمه والزمه دفع الزكاة السنوية لابن سعود . ولما خضع ابراهيم باشا ابن محمد علي صاحب مصر شوكة الوهابية ، واخذ الدرعية سنة

١٨١٨ تخلى سيد عمان من حكم هؤلاء ، وغزا جزيرة البحرين فهدم القنوب اصحابها عنها وقتلوا اخاه وجما من اصحابه . وكان قرصان رأس الحية عادوا الى عيشهم ، فترام الجندال كير *Keir* الانكليزي من مياي بقوة ، وظهره عليهم السيد سعيد ، فالتفت الامر بمقد معاهدة بين الانكليز وحليفهم سيد عمان من جهة ، وبين زعماء رأس الحية وجوارها من جهة أخرى . وسار السيد وحفاؤه الانكليز لقتال عرب جبلان الذين كانوا يبدوا مذهب الالباضية وتوصهوا ، وكان مع السيد ثمانية مدافع والما يدوي ، فكسروهم الجبلانيون وجرح السيد سعيد في يده (٩ نوفمبر ١٨٢٠) .

وفي ذلك الوقت توفي الامام سعيد بن احمد بن سعيد الذي هو آخر من لقب من رؤساء عمان بالامام ، وهو عم سيد الذي اسطلموا على تلقيبه بالسيد وأخيه السيد سلطان الذي كان عضداً لآخيه السيد سعيد . ولم يحدث موت الامام سعيد فراغاً كبيراً لأن أمر عمان كان يد سعيد منذ مدة طويلة . وتوفرت همه على توسيع مستعمرات عمان في سواحل افريقية الشرقية فذهب الى جزيرة زنجبار ، وغزا جزيرة مومباسه بقوة عظيمة ، وما زال يشدد عليها القتال حتى اقتنحها ، وحالج قنوح بلاد أخرى فافتتح فرصة غيايه الطويل بعض أعدائه مثل القواسم ، فرضوا رؤوسهم واستولوا على بعض المراسي ، وأخذ حود بن هزان صغار وعلال بن محمد بلدة السوق . واضطر السيد سعيد الى استبعاد حلفائه الانكليز فارسلوا اسطولاً الى سواحل عمان لتمكين تفوذ حليفهم ، ووقع للقتال بين السيد سعيد وابن هزان على صغار ، واستعان سعيد على هذا بالوهابيين ، وبعد وقت طول شرهما دخل الانكليز بينهما ، وأخذوا من ابن هزان عهداً بأنه لا يأتي بحركة . ولكن لم تفض مدة حتى أراد هذا ان يوسع اطماعه فنصحه

الانكليز بالسكون . وكان ابن عزان قد اعتزل الامر وترك صحار في يد ابنه سيف ، فامتنع هذا من اياته جانباً من الحراج لميشته واشتد الجفاء بينهما الى ان اشتهر ابن عزان وبسبب خواصه بابنه سيف وقتلوه ، فارسل السيد سعيد الى ابنه تويني بان يقبض على جود بن عزان ويطلق به في السجن ، فقبض عليه واعتقله في قلعة حيث مات . وخلف جود على صحار اخوه قيس ، واراد ان يرفع رأسه نزحت اليه جوع سعيد ، واضطرته الى الطاعة ، وانما عرضة السيد سعيد من صحار بولاية رستاق على ان ينصح في الخدمة ويقطع عن الجبر والخنزوانة وكان ذلك سنة ١٨٥٢ .

وجام ١٨٥٤ احتل المعجم بندر عباس ومواقع آخر من ساحل كرمان ، واجلوا المانيين منها بعد ان شغلها هؤلاء نحو مائة سنة بحجة انهم مستأجرون أرضها ، واحياناً يقولهم انهم ينوبون فيها عن شاة المعجم . فشق ذلك على السيد سعيد وأرسل قوة تحت قيادة ابنه تويني استردت بندر عباس وغيرها ، فارسل ناصر الدين شاه قوة كثيفة من الداخل ومنع الانكليز السيد سعيداً من امرار جنود في البحر من ساحل العرب الى ساحل المعجم بحجة انهم لا يسمحون بحركات حرية في ذلك البحر . فحط في يد السيد سعيد واضطر الى الصالحة المعجم في شعبان سنة ١٢٧٢ أو ابريل سنة ١٨٥٦ وترك لهم جزيرتي هودمز وققم وغيرها . ومات سعيد بعد ذلك على ظهر بلوكة كانت ذامية به الى زرتييار (١٩ اكتوبر ١٨٥٦) وقد خلف ١٥ ولداً ، فعدا ماجد الرابع من اولاده لنفسه ، وكان تويني بكر اولاده والي عمان في حياة أبيه ، فوقع الخلاف بينهما وانتهى أول مرة بان يبقى ماجد سلطاناً على زنجبار ويؤدي اناوة سنوية الى أخيه تويني في مسقط . ثم قطع ماجد دفع اناوة لجير تويني اسطوفاً عظيماً لغزو زنجبار ، وبلغ الخبر الحكومة الانجليزية فتوسطت في الامر وحسنت اللورد كاتينج Canning والي الهند الاعظم فيما شجر بين الاخوين ، ففخر انه لما كان الانتخاب هو أساس السلطة عند الاياضية قال أهالي زنجبار قد اختاروا ماجداً اماماً لهم ، كما ان أهالي عمان قد اختاروا تويني ، فيكون كل منهما سلطاناً في محله . ويؤدي ماجد اناوة سنوية الى أخيه بدلاً من حقوق عمان على زنجبار وافريقية الشرقية (سنة ١٨٦٢) وهكذا انحسرت هذه الفتنة . ولكن جدت فتنة ثانية ، وثالثة ، وصار تويني على حد قول القائل : كلما داويت جرحاً سال جرح . فان تركي ولد سعيد الثالث كان والياً في صحار ، فثار بأخيه تويني وألجى . هذا الى استعراخ الوهابيين لقمع ثورته . وسنة ١٨٦٤ تولى عزان بن قيس على تويني واعان الطاعة لابن سمود ، ولما كان الانكليز يطمون ان الوهابية دهوة وان الدعوات الدينية لا سيما الى مبادي السلف من الاسلام يخشى منها ، امتنوا بصدهم من بلاد عمان ، وامتدوا تويني بالمدافع والاحاداد ، راشاروا الى رؤساء البلاد بان ينضوا تحت لواء السيد تويني ، على شريطة ان لا يسيروا برجالهم بحراً - قد سبق لانكفارة هذا اللعن في النزاع الذي وقع بين ناصر الدين شاه والسيد سعيد ، فكان انكفارة لا تطيق ان ترى على نبيج ذلك البحر مقاتلاً واحداً ان لم يكن تحت وايتها -

ثم ان تويني بن سعيد وجد مقتولاً ، قيل اغتاله بعضهم وهو نائم بمؤامرة ابنه سالم ، وجلس سالم مكان أبيه وتودد الى الانكليز ، واعترف هؤلاء به أميراً بحجة انه لم تثبت عليه

تسمة قتل أخيه ، وأن أهالي البلاد قد يأبوه ، فليس لغرب أن يدخل فيها لا يمينه . أما تركي أخو تويني فانه أخذ بمناوأة ابن أخيه ، واستولى على صغار والطرح ، وكاد يدخل مسقط لولا كون الانكليز أرسلوا بأرجة حرية وقتته عند حمله ، ثم أخذوه الى الهند حيث أجرى عليه ابن أخيه رزقاً يقوم بأوده . ثم ثار السيد حامد بن سالم من أبناء هومتهم ، وبعد واقع بينه وبين سالم جرى الصلح بينهما . ثم انتفض عزان بن قيس ودخل مسقط ، ففر سالم منها واتمس من المتمد البريطاني في خليج الدجيم امداده ليود الى كرسي حكمه ، فأبى المتمد للشار اليه اجابة طلبه ، فلول استرداد مركزه بقوته الخاصة ، فلم يفلح وظهر ان الانكليز قد خذلوه ورجعوا عليه تركي أخا تويني ، الذي كان مقبلاً بالهند كما سبق ، فجاه من بجالي الى مسقط وتسلم زمام الامارة ، وطرد عزان بن قيس ، وكان الوهايون ردماً له في حركته حمله واستولفت له الامور منذ سنة ١٨٧٤ وحصلت وقائع بينه وبين أهالي بلاده فتطلب على الثائرين بضد انكثرة التي صارت هي ذات الحول والطول في القطر العماني . وسنة ١٨٨٨ خله ولده السيد فيصل بن تركي ، وذلك بموافقة انكثرة التي أصبح أمير مسقط لا يصدر الا عن رأيها ، وهي منذ سنة ١٨٧٣ أخذت على نفسها دفع الاتاوة السنوية المفروضة على زنجبار لسقط ، وصارت بمثابة الولي على هذه البلاد .

ولما كانت انكثرة منذ وضعت يدها على مصرطعت في الاستيلاء على جزيرة العرب بأسرها وحملت تلك برنامجاً خفياً منذ مدة مديدة ، تحققت منه قسم وأقسم الثاني هي شارة في تمهيد عقباته ، وكانت ترى ان اعظم عامل في استيلائها على مصر وعجز أهالي هذا القطر من دفعها عنه بوجه من الوجوه ، هو ققدمهم للسلح المادي الذي هو واسطة الدفاع الوحيدة ، فقد باشرت مشروع تعليم اطفال العرب ، وحظرت على تجارها بيع الاسلحة من أهالي اليمن ، مع كونهم يومئذ يأمين لدولة العثمانية ، ويدهي ان ذلك ليس لاجل تسهيل ادارة اليمن على الدولة العثمانية ، بل لاجل تسهيل استيلاء انكثرة على اليمن في أول فرصة تقع ، وحرمان قبائل اليمن من اسباب الدفاع عن حوضهم ، فعندما تريد الساسر الانكليزية ان توغل من عدن ولحج الى داخل اليمن . وقد ارادت ان تجرد من السلاح ايضاً قبائل العراق التي كانت اطاعها تحوم حوله من قبل الحرب العامة بزمان طويل ، فكانت ترسل من قبلها من يتناع البنادق من عرب الرائق ، ويؤدي الى البدوي عن البندقية الواحدة ضئف ثمنها ، واليدو لا يملكون ماوراء الائمة ، ولا يشعرون بما هو غشاً لهم وراء هذه المكاييد الخفية من الاتجار بكيابهم ، والعمل لتزح كل وسيلة لحفظ استقلالهم . وقد نبينا الامة العربية مراراً في مقالاتنا المديدة منذ وضع حفرة سنة الى السر الحقيقي في منع بيع السلاح من اهل اليمن ، وفي انتزاع البنادق الحديثة الطرز من ايدي عرب العراق بصورة الفراء . وكان يحول دون سماع النصيحة الجبل الفاشي ، والنفلة المطبقة من جهة ، وسمي اجراء الاجانب في البلاد العربية ، والضايرين على اوتار الانكليز من يدهون أنهم من مفكري العرب في ترويج السياسة الاجنبية الاستعمارية من جهة اخرى . ولقد كشفت نتيجة الحرب العامة حقائق تلك الدعاوي والحمد لله ، وضعت اسرار تلك السياسة الخفية ، وعرف كل من عهده حصاة من عقل مرعى القول المستمرة من تجريد العرب من السلاح ، وكونها انما تريد منذ زمن طويل ان تطبق في جزيرة العرب سياستها في مصر ، وان

لم يبق لها ان تؤسس لحفر السواحل المرية ادارة كادارة خفر السواحل المصرية ، وتحتسب في مجازاة من توجد عنده بندقية ممنوعة ، وتجوز مكافأة كل من يجبر بوجود بندقية ممنوعة عند جاره ، فلما كانت ولا تزال توي الوصول الى هذه الناية من -بيل اخرى ، الى أن ييسر لها فيها بعد تطويق جزيرة العرب كلها بإدارة خفر فلية ، تمنع وصول أي سلاح الى العرب ولو من طريق الجو . ولقد كان من جهة مواد مفاوضات الحلفاء فيها بينهم بعد الحرب البامة ، منع تدريب السلاح ، وحظر بيع السلاح الى كل مملكة من ممالك الاعداء بتاتاً ، ولما رأوا انه قد يتعذر عليهم بأن مملكة الحجاز مثلاً ، وان لم تكن من ممالك الحلفاء ، وان مملكة المجر ، ومملكة عمان ، ومملكة افغانستان مثلاً ، وان لم تكن من ممالك الحلفاء فليست من ممالك الاعداء ، والحال أن الدول الاستعمارية تعد جميع البلاد الاسلامية بدون استثناء ممالك اعداء منها يجوز ان هذه الممالك تسي في شراء اسلحة من اوروبا فيصعب فيها بعد ابتلاعها أو كسرهما ، فهدا احتياط الحلفاء لذلك بوضع مادة في تلك الماهدة قول فيها « ومنع بيع الاسلحة أيضاً من الممالك التي مدينيتها من الدرجة الثانية » فدخلت في حكم هذا لمنع جميع الممالك الاسلامية الباقية على الاستقلال تماماً أو نوحاً . والغصود من ذلك غير خاف ولا على الطفل الصغير وهو ان البلاد الاسلامية صديقة لحلفاء أو عدوة لهم يحكمون عليها عندهم بالسقوط تحت نير الاستعمار فلا يجوز لها ان تسلم . واما مملكة عمان فقبل الحرب البامة يستلن حاولت انكثرة تجريد أهلها من سلاحهم حتى تروج إليها من جهتهم ، وتأمين كل انتفاض فيها لو زادت بسط سلطتها عليهم ، فأوعزت الى تيمور أمير مسقط بجميع الاسلحة من ايدي الاهالي ، وأصرحت عليه بذلك . فلما حلول هذا الامر انتفض عليه الاهالون ، وبأيسوا غيره وامتدت الثورة وعظم الخطب ، وزحف الثوار الى مسقط وحاصروا الأمير ، وكادوا يوقضون به لولا أن وردته نجدة انكليزية حفظت له حياته ، وصعدت الاهالي عن مسقط ، ولم تكت هذه الفتنة التي استمرت نحو سنتين الا باقلاع الأمير عن فكرة جمع السلاح ، واقتناع انكثرة بأن سبها في هذه القضية طائش من المرى ، وانها لا تقدر الا على منع دخول السلاح من طريق البحر ، فلما اخذ الاسلحة من ايدي العرب في ارضهم فليس من الاماني الانكليزية التي يمكن تحقيقها .

هذه مملكة عمال التي كانت اقوى دولة بحرية في آسيا ، لاني بلاد العرب وحدها والتي قرأت في بعض المؤلفات الاوروبية انها منذ نحو مائة سنة كانت تحكم ١٠٠ بارجة بحرية ، قد آل امرها بتلاعب انكثرة بأمودها الى ان سقطت عن عرشها وحاد بدوها مرجوئاً وصارت امانة صغيرة لا يمكن لنفسها نقماً ولا ضراً ، ولا يقدر اميرها ان يأتي بأمر مهما كان تلقاً الا اذا اشار به الاتحاد البريطاني . فترف هذه الحقيقة الى اولئك البله الذين من ابنته جلدتنا لا يزالون يحملون بأن انكثرة لا بد أن تؤسس لهم دولة مرية

واما زنجبار والمستعمرات التي كانت لعمان في شرقي افريقية ، فقد تقاسمتها انكثرة مع اللانية وايطالية ، ولم يبق لسلطان زنجبار على جزيرة زنجبار سوى اسم السلطنة فقط . وهذه الجزيرة مساحتها ١٦٢٠ كيلو متراً مربعاً ممدودة من اخصب البقاع ، واكثرها حاصلات ، وفيها ماساجد السكر ، ومصادر الزيت ، وأهلها ٢٠٠ ألف نسمة منهم حرب ومنهم من يقوم الذين يقال لهم سواحلية ، ومن الواحديو أي اهل الجزيرة الاصليين ، ومن الباتان أي الهنود الصينيين . وكانت زنجبار مع جزائر Pemba وما فيه Mafia ولامو Lamou والسواحل

الافريقية المقابلة لها مملكة عربية ، اسسها ملوك عمان سنة ١٨٥٦ منفصلة عن مسقط ، بعد ان كانت مستعمرات لسان منذ قرون ، فوضعت ايديها الدول للمستعمرة على هذه الجزر والسواحل ، ومن سنة ١٨٨٥ الى سنة ١٨٩٣ تم التقسيم على ان يكون لانكترة سلطنة زنجبار التي هي عبارة عن جزيرتي زنجبار وعمبا ومايقابلهما من الساحل من « اوانا » Ananga الى كيسايو Kismayu .

وان يكون لالمانية جزيرة « مايب » والساحل الذي بين اومب Onmba ورافومو Ravouma وان يكون لايطالية بعض ثغور في الساحل .
واهم هذه النقاط هي زنجبار ، وفي الجزيرة مدينة بسم زنجبار ايضاً لها ١٠٠ الف نسمة وهي مدينة تجارية مهمة تقدر حركة صادراتها ووارداتها بنحو ٦٠ مليون فرنك ، وقد كان سلاطين عمان أسسوا فيها عمراناً واتوا مدينة وشادوا مدارس . وقرأت بعض اسفار عربية مطبوعة بالطبعة السلطانية في زنجبار .

وخاتمة سلاطين زنجبار اسماً وضلاً ، كان السيد برغش بن سعيد بن سلطان ، تولى الامر في ٧ اكتوبر سنة ١٨٧٠ بعد وفاة اخيه ماجد ، وبقي في الملك الى ان توفي في ٧ مارس سنة ١٨٨٨ ، وكان برغش قد نازع اخاه ماجداً الملك واخذه الانكليز الى مجاي حيث اقام سنتين ثم صالح مع اخيه واد الى زنجبار . ولما لمات ماجد خلفه على كرسي الامارة على شرط الاعتراف بمقوق بريطانية العظمى أى ماربها الاستمارة . وفي ٥ يونيو (حزيران) سنة ١٨٧٠ أجبرته انكترة على امضاء معاهدة الفاه الرقيق في بلاده ، فامضاهم دخله الانكليز الى زيارة انكترة فرارها ، وزار فرنسا والبرتغال . وفي سنة ١٨٨٥ التقت للمانية دولها في القلاواردت تأسيس مستعمرات لها ، فوجهت نظرها على تلك البوالم التي كانت تخص السلطان برغش بن سعيد ، ووضعت يدها على جانب عظيم منها ، واستبقى برغش لنفسه السلطنة الاسية . وقيل رفاه بقليل اختلف مع البرتغال على الحدود بين اراضيه ومستعمرتهم الموزامبيق ، واستمر الخلاف الى ما بعد وفاته حتى جرى التحدد بين الالمان من جهة والبرتغال من جهة أخرى . وفي آخر حياته ذهب الى وطنه الاصلي عمان لتبديل الهواء ثم عاد الى زنجبار ومات وخلفه اخوه خليفة . وكان برغش متوقد القطن ، حالي الهمة ، صلب للفتاة ، ابنى النفس ، وكان من أشد الناس عدواة للأوروبيين الذين كانت لا تحفى عليه ، فمساعدتهم ، وكان واسع العلم بطوارهم واحوالهم . ومن بعده لم يبق لعرب من سلطنة في تلك الجزائر الحصينة ، والسواحل الطويلة العريضة الا بالاسم ، لأن الالوروبيين لا سيما الانكليز التزموا هدم اركان القوة العربية في تلك الديار ، حتى لا يبقى لهم معارض ولا منازع في استعمارها ، وكما اتهم أوهنوا الاصل الذي هو عمان ، فقد اسقطوا الفرع الذي هو زنجبار ، لأن كل دولة عربية عزيزة على جوانب الاقلياتوس الهندى هي قدى في امينهم ، وخطر على الهند في نظرهم . ويجهدون انهم لا يقدرون أن يملوا في تلك الديار الا بسقوط العرب على حد قول القتال :-

وكم قاتل مالي رأيتك راجلاً قتلته له من أجل أنك فارس

وسياي ذكر سواحل زنجبار ومستعمرة الشرق الافريقية التي كانت لالمانية ثم انتقلت الى يد انكترة وجزائر القومور مما كان الحكم فيه كله لعرب فاجتته منهم الدول المستعمرة الاوروبية (ش)

التعليق على البكطاشية

راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق في صحيفة ٢٨٨ (رقم ٢)

البكطاشية أو البكطاشية، طريقة من الطرق الاسلامية، تسب الى احد الاولياء للسمى «الحاج بكطاش ولي»، الذي يقولون انه ولد «بسابور» وجاء الى الاناضول، وهدى الانكشارية الى الاسلام، في زمان السلطان «أرخان»، وكانت له كرامات وخوارق عظيمة، وهو الذي اسس الطريقة المعروفة به. ولكن كثيراً من المحققين يرتابون بوجود الحاج بكطاش هذا، ويقولون ان المؤسس الحقيقي لهذه الطريقة، هو «بايم بابا» المتوفى سنة ٩٢٢ هجرية، والذي يلقب بالدرأويش البكطاشية بالطبيب الثاني. ولقد ثبت وجود هذه الطريقة منذ اوائل القرن السادس عشر للمسيح في الاناضول، ثم انتشرت في الرومي، واکثر من مال الهيا امة الارناؤوط، حتى يقال ان اكثر هذه الامة بكطاشيون. وان الفرقة المعروفة بالاناضول، ويولد الاكراد ينزل باش أو علي الهي، هي على عقائد تشابه مذهب البكطاشية وان كان هؤلاء جميعاً يدعون كونهم من اهل السنة والجماعة، فالحقيقة ليست كذلك، وهي انهم من غلاة الشيعة، يستقدمون بأمامة الاثنى عشر من آل البيت، ويضبطون كثيراً جغرافيا، ويقولون بالاربعة عشر ولداً معصوماً، الذين اكثرهم ماتوا شهيداً من اولاد علي. ويزورون قبور الاولياء، ويصلون ويدعون عندها. ويؤمن مؤرخو الافرنج انه لا بد ان يكون البكطاشيون في الاصل نصارى، بحجة ان عندهم التثليث، وذلك بقولهم: «الله، محمد، علي». وان عندهم نوعاً من الاعتراف بالجنوب، يذهبون الى مشايخهم ويردون فيهم ذنوبهم، والشيخ يحمل من الذنب نظير القسيس عند النصارى. وهم يبيعون الخمر، والساء لا يبدلن الثياب، وكثير من البكطاشية يبتلون ويمشون مجردين من الازواج، مما جيمه يدل على كون اصل هذه الطريقة غير اسلامي. واكثر التبتلين منهم كانوا ينظمون في تكية «قيزل دلي سلطان» بقر «ديموطوة» من ولاية ادرنه. ويستند البكطاشية بالعدد لاسما عدد اربعة. ويقرأون كتاب فضل الحروي للسمى «الملاويديان» ويقولون بالتبليغ، والشائع عنهم انهم لا يقرمون بفرائض الدين الاسلامي، فلا صلاة، ولا زكاة، ولا صوم، ولا حج، وانهم قد رفضوا هذه التكاليف بحجة انها تحجب على المبتدي لا للتبتي، وانه بد الوصول يصبح الانسان في حل منها.

والشيخ الاكبر للطريقة فيهم بتكية «بير أوي» أي بيت القطب، في اهل الذي يقال له «حاجي بكطاش» بين «قير شهر» و «قيريه». وليست هذه الرئاسة اريثة في الاصل، وانما هي منذ ١٥٠ سنة في بيت واحد. تنتقل من الاب الى الابن، وبكطاشية للتبتلين شيخ كبير ايضاً، مركزه التكية للسماة «مجرد بابا سي» أي «أبو التبتلين». ويسمى شيخ كل تكية «بابا»، والبرويش للقيم بالتكية «مريدأ» والماي الذي له نطق بالطريقة «منتسبا».

وكان البكطاشية شأن كبير ، وكانوا على رعايتهم في أيام « وجاني الانكشارية » الذين كان البكطاشية لهم شيوخاً ومرشدين ، حتى اصبحت اسم « بكطاشية » يطلق على الانكشارية كلهم . وكان في تكتة الاورطة الراهبة والتسمين ، وكيل مقيم للطريقة معروف رسماً ، لذلك كان كلما غار الانكشارية يشترك مريدو الطريقة البكطاشية معهم في الثورة الى سنة ١٨٢٦ ، اذ استأصل السلطان ، محمود شاه الانكشارية ، فاقطعت صواعق عقمة على جماعة الحاج بكطاش ، فتهدم قسم كبير من تكتايلهم ، لاسيما ما جاور منها الاستانة وقتل بعض رؤسائهم ومريديهم ، ومنهم شيخ تكتة « مردغان كوي » .

ثم استأفقت الطريقة البكطاشية بعض ما كان لها من الشأن والحول ، ولها من التكايا في الاناضول غير مركز القطب الاكبر ، وغير تكتة المتبتلين تكتة « شهابجي » في الشمال . وتكتة قمر بزرغ الشيخ بطال ، من جوار اسكيشهر ، ويقال ان لها تكتة بجبل القطم بمصر .

(ش)



التعليق على البابية

راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق في صفحة ٢٨٩ (رقم ٣)

البابية ، نسبة الى « الباب » ، طريقة شيعية ، ظهرت في بلاد المعجم ، بل هي من اشهر الفرق الاسلامية التي ظهرت في العصر الاخير ، وتميزت بكون اتباعها لم ينحسروا في الشرق والعالم الاسلامي ، بل وجد منهم في اوربا واميركا ايضاً . ولنظرة لآبائ متداولة كثيراً عند الصوفية ، وعند بعض الفرق الباطنية ، يطلقونها على بعض اركان دعوتهم ، بمعنى انهم هم واسطة الدخول ، وسبب الوصول ، من قبيل قوله (م) : « انا مدينة العلم وعلي بابها . » والباب هو الوسيلة الوحيدة لمعرفة ما يوجد في داخل البهاء من البديع والنفائس وحجرات الانفس ، مما كان يبقى مجهولاً عند الناظر الى خارج البيت لولا الباب . فالباب عند المتصوفة وعند هذه النحلة ، هو رمز الدخول ، والابتداء ، والواسطة ، والمخرج ، والمعرفة ، وجميع انواع المقاصد البابية ، وقد شاع استعمال لفظة الباب في هذه المقامات كلها عند جميع الاقوام الذين يتمتعون على اللغة العربية ، وامتد الى غيرهم . « آلباب العالي » هو مكان الوزارة ، لأنها هي الواسطة بين الراعي والارعية . والكتاب المؤلف يسمى « آلباب العالي » ، يقولون الباب الاول ، والباب الثاني ، والباب الماسر ، والباب المعشرون ، اذ يهله الابواب يطلع القارئ على ما يضمنه الكتاب . ويقولون ابواب الرزق ، بمعنى وسائله ، وابواب الخير بمعنى الطرق للوذية اليه ، وقولهم : « يفتح الابواب » يعني به ييسر الاسباب . والفقره يقفون عند ابواب الكبار وابواب الملوك ، والوسائل الذي يستجدي ويتكدي يقال انه « على باب الله » وقد اخذ الطالبان هذه الجملة من العربية فحس لغتهم « Ala Bahalla » بمعنى السائل . والحاصل ان الباب من اكثر الالفاظ العربية تداولاً ، وقد كثرت بها الكثيرون من الوسيلة والواسطة ، ولكن لم يشهرها احد بمثل ما شهرها به السيد علي محمد الشيرازي ، الذي سمي نفسه « الباب » ، بمعنى الوسيلة الموصلة الى معرفة الحقيقة الالهية ، وتبته امام لقبوا من اجله بالبابية .

ولد السيد المشار اليه في غرة محرم الحرام سنة ١٢٣٦ أو ٢٦ مارس سنة ١٨٢١ وتوفي والده وهو صغير ، فكله خاله ورباه الى ان بلغ الرشد ، فصرح يشتغل بتجارة والده ، ولكنه منذ صغره اظفاره كالمفرماً بالبحث في الامور الاعتقادية ، تازعا الى التسلك ، حتى قيل انه حمل نفسه على التفتش والتبذ الشاق ، بحيث كان يقعد الساعات الطوال في عين الشمس حاسراً عن رأسه . ثم زار كربلاء ، ولقي هناك بعض رجال الطريقة الشيعية ، تلقى عنهم ، وسمعت انه اخذ من رجل يقال له الشيخ البحريني . ولما عاد الى شيراز شرع يقرأ في الماسجد ، ويحمل في الجبال على رجال الدين ، فقال كثيرون الى منعبه ، وحطبو في حبله ، ثم ذهب الى الحج من طريق ابو شير ، فسقط ، فلبس البحر الاخر . واثنا رحلته الى الحج لفت بعض رسائل ، يقال ان اتباعه يعتقدون ما فيها وحياً أو الهاماً . ومن جملة ما نسب اليه انه قال ان علياً هو قيل نبيل . وبنيل هو عندهم اسم محمد (م) وقد اطلق على بعض ادباء الحج على مؤلف بالريية لا اعلم درجة مطابقتها لتعاليم البابية ، لأننا نمودنا من اهل الفرق الكبرى شرقاً أو غرباً

والاسلام أو في النصرانية ، انه كلما خرج طعيم خروج وموه بكل ضريبة . يقول في ذلك للؤلؤ ان الانبياء اولي العزم كلما اقتضت شريعة واحد منهم قتلته ، واتى دوره ، وجاه دور الآخر وهكذا جاء آدم ، وبعد آدم نوح ، وبعد نوح ابراهيم ، وبعد ابراهيم موسى ، وبعد موسى عيسى ، وبعد عيسى محمد (صلوات الله عليه وعليهم جميعاً) وبعد محمد الباب وبعد الباب مؤسس هذه النحلة للسماة بالبابية . فما انتشرت قوائم الباب حتى ظفروا بالناس وكثرت الفلكة ، وكثرت الامر الحكومة الفارسية ، فارسلت رجلاً يقال له يحيى الفارابي للتحقيق عن هذه العقيدة الجديدة ، فذكروا انه هو نفسه اعتقد بها ونحوك بابياً ، ثم طهر وبه الرجح الاصغر في شيراز فبرح اكثر الاملائي المدينة ، ونحوك الباب الى اسفهان ، وكان حاكمها رجلاً يقال له « مشمد الدولة » قالى الله في قلبه الرحمة على الباب فدفن عنه الاذى بقدر استطاعته ، الا انه توفي بعد ذلك بقليل ، فصدر الامر لحظه بالقبض على الباب واعتقاله ، فارسلوه الى قلعة « ما كور » بأذربيجان .

وكان رجل يسمى حسين البغروي ، قد تبع مذهب الباب ، واخذ يثبث له الدعوة ، فكان من قبلوا هذه الدعوة في طهران الاخوان « ميرزا يحيى نوري » الملقب بعد ذلك « بصيبح أزل » و « ميرزا حسين علي نوري » الملقب فيما بعد بيهاء الله ، وما فرحان من دوحه كريمة وكذلك خانوف اسمها « زرين تاج » ولقبها « غرة العين » كرمية للملا صالح الباراكاني من قزوین ، كانت بارعة في الجملال ، متناهي في الذكاء ، اتبعت للمذهب البابي على اثر مراسلات سبق لها مع الباب . واخذ يستغل شأن الباب شيئاً فشيئاً حتى اجتمع اتباعه على عقد اجتماع للتشاور في بدختم من خراسان ، وعقب هذا الاجتماع اجتمعت الحكومة الفارسية على استئصال شأنتهم ، فاجتمعوا وقرروا للمهامة من انفسهم بالسلاح ، واعتمد للملا حسين البغروي في مقام الشيخ الطبرزي ، لحاصر جند الحكومة ، وهناك في اثناء الحصار ، واشتد الضيق بالبابية المحصورين ، وعظم الجوع بنابه ، فطلبوا الامان ، ولكن لم يكادوا يتنبهون من الاتفاق على التسليم ، حتى غدر بهم الجند فلهجومهم من بكرة ايهم (١٢٦٥ هجرية) . وتداروا في بلدة يقال لها زنجان ، واستولوا على قلعة علي مردن خان ، وجعلوا لانفسهم متلوس ، ولكنهم اخيراً استسلموا الى جند الدولة . وذهب يحيى الفارابي الى تاريز ، وكان املاها دفين على الدولة أموراً فاضموها اليه واعتصموا بالقلعة . ووصل بعض البايين الى شاه الميم قاصداً قتله ، وكان الله اوارد موته على يد واحد منهم لكن في اجل آخر اما في المرة الاولى فانه اصيب بجرح ، وجمعه اجه من اللوث ، وعند ذلك صحت مرجعته على النعمة ، واشتغل الامر ، وكلا ذلك في ٢٨ شوال سنة ١٢٦٨ الموافق ١٦ اغسطس ١٨٥٢ . فتقبوا البايين في كل سهل وسيل ، وجدوا في اثرهم الى كل وزير ومدبر ، واخرجوا صيبح ازل واخله بيهاء الله الى بغداد ، ثم ارسلوا الى ادوله بالاتفاق بين الدولتين الثانية والفارسية ، ثم وقع الحلف بين الاخوين ، فارسلت الدولة بيهاء الله الى قلعة عسكا ، وصيبح ازل الى جزيرة قبرص . وقيل بل قبض على بيهاء الله ثم أطلق سبيله فاستأذن في الذهاب الى كربلاء واقام اولاً ببغداد . وقبضت الحكومة الفارسية على الملا كاظم تنبته انه من البابية وقتل في اسفهان ، وقتل أيضاً ميرزا اشرف الآقاي ، وذلك في عهد متأخر (سنة ١٨٨٨) وقتل عدد كبير سوى هؤلاء ، وانهزم كثيرون من البايين

الى عشق آباء في الاراضي الروسية ، وبنوا هناك جامعا خاصا بهم . واما قرطالدين فاتهم اغرجوها
لهبد الباب نفسه الى بغداد ، وازولها في بيت الآكوسي مفتي بغداد ، فاقامت مدة طويلة عنده ،
وكان من يطعمون في البابية يشتمونها ، ويقولون فيها الاقاويل ، كما هي المادّة في حق من فارق
الجلالة ، الا ان الآكوسي قال فيها يلتقي : « ما عهدت عليهما من سوء » وكانت تناظره وتباحثه
وتدافع عن مذهبها ، حتى قال لي المرحوم عباس افندي الملقب ببند البهاء ، ابن بهاء الله امام
البابية ، وابن امامها ، ان قرّة الدين بما أوتيت من الذكاء والفضل ، وسرعة الخاطر ، كانت
تميز المفتي الآكوسي على غزارة طبعه ، وزخور بحر فضله . وانشدني الامير فرمان فرما عبد
الحسين ابن عم الشاه مظفر الدين وصره ، والذي تولى الصدادة في فارس ، ابياتا يديمة من
نظم قرّة الدين على اسلوب غريب ، ومأخذ طريف ، البيت منها ماسداه فارسي ولحنه
مريية ، وهي ابيات في مناجاة الحفصة الالهية ، مطلعها حربي كله ، ثم تشفصه بايات محبوكه
من التفتين ، اما المطلع فهو : —

للهن وجهك اشرفت وجمال طفتك اعتلت

وكان الامير فرمان فرما يحفظ شعر قرّة الدين وله الامير فيروز خان ، (الذي صار ناظرا
للخارجية بعد الحرب المائة) ويستشده اياه وهو بعد في عهد الطلب عند ما قدم فرمان فرما
الى سورية واصطاف بجبل لبنان منذ نحو خمس وعشرين سنة ، واتيح لنا يومئذ حفظ مرثيته وصحبته .
اما الباب فانه لما تماطلت فتنة البابية وسالت فيها القسام جي به من قلة ما كو الى تبرز
وقررت الحكومة قتله مع صاحبه محمد علي اليزدي ، فرفضوه واوقفوه بمجبل ثم ردهم الى صاص ،
فاصاب الرصاصه نفس الخيل فاقطع ، وسقط الباب حيا ، فمد ذلك اتباعه من كراماته ، ثم
علق ثانية ونفذ به امر الله ، وطرحتم مجاليده في حفرة ، لجاء اتباعه واخذوا جسده الى طبران ،
حيث ابقى غنبا على ما يقال تسمأ وعشرين سنة ، وبعد ذلك دفن بفارس ، وقيل ان بهاء الله
بست فأتوه بالجثة الى عكا ، حيث دفنها هناك وكان قتل الباب في ٢٧ شبان سنة ١٢٦٦ وفق
٨ تموز سنة ١٨٥٠ .

اما من جهة تعاليم البابية فقد اختلفت الاقوال كثيرا ، وطعن فيها اناس كثيرون ، من
جلتهم السيد جمال الدين الافغاني . ولعل وجه الطعن فيها هو بروزها بشكل شريفة
جديدة ، حال كون الشرائع كلها قد ختمت بالرئاسة المحمدية . فاما اذا تفقها الانسان على شكل
وصايا وعوامم ، كما هو الشأن في الطرق الصوفية المتعددة ، فانه يجد فيها كثيرا من الآداب
السامية والمبادئ المغולה . وعلى كل حال فانا لا نعرض لهذا الموضوع بمجرع ولا تمديد ،
اذا كان مقرآناء في باب البابية نقلا عما حرره في هذا الباب بعض المؤرخين تأثره كما وجدناه ،
تاركين عهده على روايته . قال للسيد هوارث Heart المستشرق للفرنساوي المشهور ،
في فصل له على البابية ، في الانسكلوبيديا الاسلامية للفرنسوية ما يأتي : « ان الباب تحت اسم
اصلاح في الاسلام وضع ديانة جديدة ذات عقائد ومبادئ ، ورشحها لهيئة اجتنبية جديدة .
فاقه واحد ، وعلى محمد الباب هو المرأة التي يتكس بها النور الالهي ، ويمكن كلاً ان يشاهده
بها . قال الباب : ينبغي ان يخلصوا من انفسكم ومن اعمالكم مراني حتى لا تروا في هذه الرائي
سوى الشمس التي تحبونها » هكذا ورد في كتابه « البيان العربي » . ثم ان الله خلق العالم

يسبع صفات تسمى « احرف الحق » وهي القدر ، والقضاء ، والارادة ، والشئنة ، والاذن ، والاجل ، والكتاب . والحساب الجبل دور عظيم ، وعدد ١٩ هو عدد مقدس ، اذ تجده حاصلًا من كلمة « واحد » وكلمة « وجود » . وبحسب ماورد في بيان الباب تنقسم السنة الى ١٩ شهرًا كل شهر منها ١٩ يومًا . ويجب ان تكون ادارة امور الفرة بيد حجة مؤلفة من ١٩ شخصًا ، والى هذه الجمعية تدفع سنويًا ضريبة مقدارها خمس الاموال ، هذا اذا لم يطرأ على رأس المال نقص ثلثه السنة . وواجب على المؤمن ان يؤدي هذه الضريبة ، الا انه لا حق للسلطة الدينية ولا للسلطة المدنية ان تجبره على دفعها بالقوة . وجميع اصناف العقوبات بمنوعة الا الترامة والحيلولة بين الرجل والمرأة فترة من الزمن . والتجولة حرة ، والعقود في التجارة مرعية ، ودفع قائمة على البضائع التي تباع الى اجل معين مباح . ثم ان الزواج من بعد سن الحادية عشرة امر مفروض (كل من يمكن النظر ان النازل ذكر سن الحادية عشر سهواً لأنه باكر جداً ولكنه ذكر ذلك بالحروف لا بالرقام و اشار الى وروعه في الصفحة ١٨٧ من بيان « الباب » و الله اعلم) والطلاق مكروه (وهذا من السنة : مامن حلال اسد كرها عند الله من الطلاق) وبطلان للزوجين ملة سنة حتى يتصالحا . والزوجان اللذان تفارقا يمكنهما ان يستأقنا زوجتيهما بعد شهر من الطلاق وذلك الى حد ١٩ مرة . والارامل من الرجال والنساء عليهم ان يتزوجوا بعد الترميل بمدة مضروبة لرجال ٩٠ يوماً وللنساء ٩٥ يوماً والا فالترامة . ولا يجوز ضرب العمي في الكتاب قبل سن الخامسة ، واما من بعد هذه السن فيجوز ضربه على شرط ان لا يتجاوز ذلك خمس ضربات ، وان يوضع فطاه على محل الضرب . والادب من الوصايا الملتزمة عند البابية . ويسوغ لبس الحلي والجواهر ولو تجاوز ذلك ما حده الفرح . ويجب كل سنة صيام شهر واحد ١٩ يوماً من مشرق الشمس الى مغربها . والتكليف يقع من سن ١١ الى سن ٤٢ سنة . والوضوء مستحب وليس بفرس . ولا بد من وجود حام للاغتسال في كل حارة . ويجوز رؤية جميع النساء بدون نقاب ، والكلام ممنون بدون حرج ، الا انه لا بد من الحشمة والاقتصاد في الكلام ممنون ، ويستحب ان لا يزيد كلام الرجل مع المرأة الفرية على ٢٨ كلمة . ويجب ان يزور البيت الذي ولد فيه الباب ويبني هناك مسجد ، وكذلك البيت الذي اعتزل فيه ويوت الكبار من اصحابه . ولا يستحب السفر الا في تجارة ، ولا ركوب البصر الا في حج أو تجار ، ولا تنرم صلاة الجماعة الا على المختار ، ولكن الوعظ في الجوامع مندوب . ولا يوجد رجس بعد الاعمال بل كل من اتبع هذا المذهب فقد تطهر بمجرد اتباعه اياه ، وكل ما يحوزه يده صار طاهراً واما الماء فهو طاهر ومطهر . ثم يجب على الباني ان يقرأ كل يوم ١٩ آية من بيان « الباب » ، ويذكر اسم الله ٣٦١ مرة . ويدفن الاموات في قبور من البسور أو من حجارة منصوبة ومصقولة . ويوضع في يد الميت اليمن خاتم منقوش عليه « لكيلا يستوحش الموتى في قبورهم » ولا يجوز لاحد ان يتدي على احد ولا ان يكسر خاطر احد ، واذا خاطبك احد أو كتابك فلا بد لك من ان يجاوبه . واذا استدعك احد كتاباً لترسه أو توصله فليكن بتأدية هذه الامانة . وان الاشرية المتخثرة والمسكرات غير جائزة . وكلما مضت ١٩ يوماً فلا بد للمؤمن من دعوة ١٩ رجلاً الى طعام أو شراب ، ولو لم يكن سوى الماء الفراح . ولا يجوز الاستعطاء ولا اعطاء السائل ، بل التصديق على السائل أم . اما

تقسيم تركة الميت فيؤخذ منها من رأس الرمة نفقت الجنائز ، ثم يأخذ الاولاد تسمة انصبه والمرأة ثمانية والاب ٧ والام ٦ والاخ ٥ والاخت ٤ والملم ٣ ولايرث وارث غير هؤلاء . ولعلي محمد الباب عدة كتب منها « البيان » هذا بالعربي والفارسي ، وكتاب « بين الحرمين » و« تفسير سورة يوسف » انتهى .

هذا تريب كلام المسيو هوارت الذي يقول انه اخذه من بيان الباب مشيراً في كل وصية من هذه الوصايا الى الصحيفة التي قرأها فيها :
ثم ترجم المسيو هوارت نفسه بهاء الله ميرزا حسين علي نوري في حرف ب ه من دائرة المعارف المذكورة فقال : —

« انه ولد في نور من بلاد المازندران في ١٢ نوفمبر سنة ١٨١٧ ، ولما بلغ الثلاثين من العمر اتبع طريقة الباب ، وكان اخوه لأمه ميرزا يحيى الملقب بصبح ازل قد اخذ بهذه العقيدة من قبل . ولم يشاهد بهاء الله الباب بذاته لكنه احبه بالاتباع وصار اعظم مرشديه بل سبق الجميع في هذه العقيدة ، وشغل الاولين والاخرين في هذه الطريقة الجديدة ، حتى صار عند جمهور البابية هو خليفة الباب ، والمعلمي بعد الامام في الحراب . وفي سنة ١٨٥٢ ابعده الحكومة الفارسية الى بنداد على اثر محاولة احد البائين قتل الشاه وتماطلم الفتنة ، فقام بنواحي السلطانية معتزلاً متمكناً مشيراً الى انه هو الرجل الذي بشر بعيسى الباب في قوله « من يظهره الله » ووضع هناك قواعد الدعوة التي قصد جعلها ديانة عامة . ثم نقل الى ادرته سنة ١٨٦٤ ، ثم الى قلعة فكا في شهر اغسطس سنة ١٨٦٨ حيث ادرسته المنية في ٢٩ مايو (ايار) سنة ١٨٩٢ ، تاركا خلافة الروحية الى ولده الاكبر عباس افندي الملقب عبد البهاء .

« واما عقيدته فمقتضية بان لا يؤذي الانسان احداً ، وان يحب الحق بمضمهم مبعداً ، ويحتملوا الظلم بدون مقابلة بالمثل ، ولا يشتغلوا الا بالخير ، وان يوطنوا اكنافهم وينتوا باسر الرضى . هذه هي مبادئ البهاء وهي كما ترى صدى النصرانية . والغاية من هذه الحياة هي السلام العام بواسطة هذا المذهب المجرد من الرهبانية والشعائر (التي يقال لها عند النصارى الطقوس) بل كل مدينة يلزم ان تؤسس لها مبعداً للاجتماع يجلس فيه لجنة مديرة مؤلفة من تسمة اعضاء يقال لها « بيت العدل » ويكون دخل هذا البيت من التركات التي لا يوجد لها وارث ، ومن متحصل التراوات ، ورسم ١٩ في المائة على رأس المال ، يؤدى مرة واحدة لاغير . وممنوع في مذهبه التشفى والتبتل ، لأن الله خلق الانسان واحل له الطيبات من الرزق . ولبهله تأليف اهمها « الكتاب المقدس » (طبع في بيجي وبطرسبرغ) وكتاب « الايمان » (ترجمه ديفوس وحبيب الله الشيرازي في باريز سنة ١٩٠٤) ، وطرايات كلمات فردوسية واشراقات وتجليات (ترجمت في كتاب قواعد البهائية سنة ١٩٠٦) « وكلمات مكنون » (مطبوع بباريز سنة ١٩٠٥) و« دروس هكا » التي جمعتها مادام كليفورد بارناي Mm. Clifford Barney و« النور الابسي » (مطبوع بلندن سنة ١٩٠٨) ترجمه عن الاصل الفارسي للسيد ديفوس . واما كلمات البهاء الاخيرة فقد نشرها توماسكي في بطرسبرج سنة ١٨٩٢ . ولديفوس المذكور كتاب على البهائية وتاريخها واترها الاجتماعي . وقد ذكرها براون Eda. G. Brawne في كتابه : « سنة بين المعجم » . انتهى .

فلما ما تله للمستشرق هوارث من البالية والبهائية الزناه كما هو ومرهنا بدون زيادة ولا
تعبان ، واليهدي في كل ذلك عليه وعلى من قتل منهم .
ومما لا جدال فيه أن البهية وأولاده بقتلهم هذه اللذة الطوية بمكا أسبحوا بأشغالهم
معموفين لدى أهالي بلادنا للمرة الثامنة . بحيث صفا جوهرهم من أن تنوره الجيلة ، وامتنعت
حقيقتهم عن أن تتلاعب بها حصائد الالسة . فلما البهية قد أجمع أهل عكا على أنه كان يقضي
وقته منزلا متعكفا ، وأنه ما اطلع له أحد على سوء ، ولا مظنة قتل ، ولا مدعاة شبهة في
أحواله الشخصية كلها . وقيل أنه عرضت خصومة بين ولده عباس أفندي وبعض المتولين على
حدود أرض فوصلت الى المرافعة فكتب البهية الى ولده : « يا عباس انتنازعون وتترافون على
حقة تواب ؟ » فترك عباس الدعوى من فوره .

وأما أولاده فكانوا أربعة للسادة عباس ، وعبد علي ، وحميد ، وديع الله . وقد اعتبط
منهم بضياء شابا وفي العام الماضي ١٩٢٢ انتقل الى المنار الآخرة عبد البهية عباس ، وقد
ذُرف على الثنائين . وكان آية من آيات الله بما جمع الله فيه من صفات النبالة ، ومنازع الاصله
والثاني المديدة ، التي قل أن يتال منها أحد مثله ، أو يبلغ فيها مثله ، من كرم فريض وخلق
سجيح ، وعشق بالخير ، ولوعه بإسداء المعروف ، وإغاثة لليلوف ، وتعامد الساكنين بالرند
بدون ملل ، وقضاء حاجات التماسدين بدون برم ، هذا مع طو النفس ، وشغوف الطبع ، ومضاء
الهمة ، وتفاؤذ الدعوة ، وسرعة الخاطر وسداد للنطق ، وسعة العلم وفور الحكمة ، وبلاغة
التيارة ، حتى كأن ضلحت صوب الصواب ، وأقوله فصل الخطاب ، وكتابات الديباج المبرر ،
وفصوله الرشي المنسج ، يفيض يائه جوامع كام ، وتسيل عارضته سيل عارض منسجم ، ويرد
الطيب لو أقام للمر يجلبه يجني من زهر أدبه البلور ، ويرد من منهل حكمته اللبيرة للشارع
استولى من المقول على الامد الاقصى ، وأصبح في الالهيات المثل الاعلى ، وبلغ من قوة
الحجة ، وإصالة الرأي ، وبعد النظر ، النفاة التي تنفي دونها الحق لو قال الانسان انه كان أصعوبة
عصره ، وفائدة عصره ، لما كان مبالغا ولو حكم بأنه من الافئدة الذين قلما يدهم الدهر الا في
المغيب للظواهر ، لكان قوله سائقا ، ولقد كان يمكن أن يكون محيط فضله أوسع ، وافق عليه
أنأي ، لو عاش في احسن المواسم الكبرى التي يسبح فيها الجبال لله ، ويكون فيها المحيط على نسبة
نباعة قدره ، وسراوة نيله ، ولكن ضائق الميدان على الناس ، وصغر الكرمي من الجبال ،
واحتضار من سعة المحيط وعظمة الفقر ، بحسن اخلاق أهالي عكا وكرم طبائهم وتوهم قدره
وأمله قدرهم ، وهرغوا نيلهم وأطروهم المحل اللاتي بهم ، فله بذلك عيشهم ، وورثت منهم
وذميت حرفة تربتهم ، ولانت خشوة نوبتهم ، وراهم الى مقام هذا بحر مائة وخمسين
خضعا من اتباع طريقتهم من الابرائين ، ليس فيهم الا صاحب صنعة أو عمل ، وهم جميعا
قائمون على خدمة هذا البيت الكريم ، قد هجروا أوطانهم حيا بمجاورة . وكان عباس افندي
يكنفهم بظله ويتعلم جسيم فضله ، وكان احسن الله منطلبه مستوفيا شروط الرتبة ، ذا وقار
في رسوخ الجبال ومهابة يقف عندها الرئال ، وحشة لا تزي الا في الملوك أو في صناديد الرجال ،
ومع هذا كله فكانت مجالس حكمته مطرزة بالطلائف ، وعماض جوده مملوءة بالرائقي ، وكانت
رسائله على كفتها تلي وتؤثر ، وتحفظ بحفظ الناس في الحرفان بومدسر ، واني لاحظته له

كلمات من كتاب مداعبة يمت به الى احد اصحابه من شمره بيروت وهي « من مبدك في صيدا ، وحفك في حيفا ، وتفتك في صور ، وتترك في الناقور » فلم من هذه الكلمات للمدوعة ملكته الادبية ، وقدرته على التصرف بزمان العربية ، مما اتها ليست لنته الاسمية . ولو وضع المكان لاوردنا له كثيراً من يدائع التزل الفدالة على تمام ملكته ، وسو طيقته . وكانت له مع هذا الساجر مراسلات متصلة بأصائل جبل اللودة ، وعمران جانب للصداقة ، ومراراً . فصدت عكا ولا غرض لي فيها سوى الاستمتاع باده النش والاعتراف من هذه الجبل ، ودابوره مرة على الكلام في موضوع العقيدة البابية بدون ان اسأله عن ذلك رأساً ، بل كنت احيه اليه من باب للمايرض استطرافاً ، واحول ان احمه على هذا البيان استطراداً ، فأنته مما اذا كان من الممكن تمثيل الصفات الالهية في احد البشر اشارة بدون تصريح ، الى ما يقال من كون الباب أو البهاء هو مجس الصفات الربانية على الارض ، فاباني بأن الصفات ممال ، والشيء لا تتجسم . فاجبته : « فلماذا يقل انذا لان بشر البشر يمثلون الصفات الالهية على الارض ، أو انهم مظهر الالهية في الحلقى ؟ » فقال لي : « ليس الامر كذلك ولكن المديت يستفيض من التقدم بقدر استمداده . » وكرها : « بقدر استمداده ، بقدر استمداده . » فلهمت من هذا ان مقصودهم هو كون بشر التنوس هي مستمدة للكمال اكثر من سواها ، فهي كتييس من النور القدسي بقدر صفاتها . وان هذا مبلغ عقيدتهم في الباب أو البهاء ، أو مبلغ عقيدة عباس افندي نفسه ، الذي كان فيلسوفاً متكلماً فلا يمكن أن تكون عقيدته عقيدة النوام من البابين . وانني اذكر انه كان يعرض مرة عقيدة القضاء والقدر فقل له : « الا ان هناك من يقول في التعريف ماموكلما وكلما » . فقال « هؤلاء هم النوام » . قلت له : « كلا بل من السلاء من يقول هذا » . فقال : و « السلاء فيهم عوام ايضاً » .

ولسنا نعرف بالتدقيق عدد للفرقة البابية ، ففهم من يقول انهم زهاء مائة الف نسمة في العجم ، ومنهم من يقول بل ١٥٠ الفاً . ويقال ان منهم بلخند ، وبصر ، بين الاربانيين القيسيين بهذه الحاضرة . ومنذ نحو ٧٠ سنة اخذنا نسمع ان هذا للذهب اقتصر باميركا ، وانها قد ترجمت عقيدته الى الانكليزية ، واخذ بها ائس كثيرون . وان من جهة دعاة هذا للذهب رجلاً مسيحياً من ادباء لبنان من قرية بمحدون . وقيل ان هؤلاء الذين اتبوا الطريقة البابية باميركا كانوا برادون دافعاً عبد البهاء عباس افندي ، ويستقوتوه في للسائل ، ويستوضون رأيه في المشكلات الدينية ، ومنهم من جاء من اميركا حلياً اليه ليفوز برؤيته . وبما فله ان عباس افندي يمد اعلان الدستور الثاني وانطلاق حريته ان يذهب ابن شاه ، سافرائيكرا ، وتاماد المريدين الذين له هناك ، وبعد ان اقام بها مدة يحطوب ويخط ويحث الدعوة ، جاء الى اوروبا وطاف على المريدين الذين فيها ، ثم قتل الى عكا ، وبقي فيها الى ان لم دعوة رأيه في حيفا سنة ١٩٢٢ .

ولسنا نعلم عدد البابين الذين باميركا ، فيقال انهم صاروا بضمة عفر الف نسمة . اما في اوروبا فاني كنت سنة ١٩١٩ بمدينة برن كرسي حكومة سويسرة ، واثنا ذلك التقيت في هذه المدينة مؤتمرات اشتراكية وشموية ، على اثر الحرب ، من جعلها مجمع اسمه المؤتمر السلمي

الشعبي، كنت ممن شهدته وخطب فيه مرتين، وقد حضره اناس من امم مختلفة، ومن جملتهم رجل للماني اسمه البروفسور بك، كان يتردد كثيراً الى الاستاذة ايم الحبيب، وكان يلزم باميراطور المانية، وهو الذي اسس في الاستاذة نادياً سموه «نادي الولاء التركي الالماني»، فالاستاذ بك هذا قدم لي رجلاً ليست بطلاقة اسمه بين يدي هذه الساعة، وانما اذكر انه متصل بحكومة نورويج في شتوتغارت خاصة ورتمبرغ، كما ان «بك» هو نفسه من هذه المدينة، ففرت من القنصل المذكور انه رئيس الجامعة البابية في شتوتغارت، وكلفني فيها لو كتبت الى عبد البهاء ان اكتب اليه سلامة، واستملت منه من عدد الفرقة في بلدهم، فزعم أنهم يهاجرون اربعة آلاف نسمة، وان محل اجتماعهم هو في بيته، وان مياد اجتماعهم نهار الاحد كل اسبوع. وسألته عما اذا كان يوجد منهم في غير شتوتغارت من المانية، فقال لي ربما وجد في غيرها شذاذ، ولكن معظم الفرقة هو في شتوتغارت، وعلت منه ان عبد البهاء سباسباً زارهم على اثر رجوعه من اميركا.

بني نعمة شيء لو اعملناه لكان خلا بواجب للورخ، وجديراً بان ينسب الى الصلح، وهو انه بعد انتقال بهاء الله الى الدار الباقية، وقع الخلاف بين اولاده عبد البهاء من جهة، ومحمد علي افندي، وضياء افندي، وديع الله افندي، من جهة ثانية. وهؤلاء الثلاثة هم اشقاء، فاشتدت الشحنة وعبث الاحباء من اصلاح ذات البين، واتخذوا من لا يخلو منهم مكان من مقارب الشر، ليعطبوها فيما بينهم بالفساد. وكانت دعوى عبد البهاء ان اخوته تسوا عليه الرثاسة وهو الحق بها واولي، ودعوى اخوته انه خالف وصايا والدهم في كثير من الامور. ولم يكن يخلو عباس افندي لنظم افقته وشفوف حسه، من حفيظة طبع، وسرعة انفعال، تذهبان به الى حد الحدة، وتلبوا به من درجة الحلم، كأنما جاء ذلك عوداً لمحاسنه. وتيمية لتنام نبهه، فأبى في آخر الامر قبول اخوته، وتمكنت النفرة من قلبه، لما كان صدر منهم بمحقه، واصر على الجفاء، حتى بعد ان سلموا له، وما زال على الصرم والمهجران الى ان توفاه باره في السنة للماضية ولم يقب ولداً ذكراً، فيقال انه لم يستظف احداً من اخويه الباقين، وانه أشف عليها حفيده من اولاد بانه فوجع الخلاف ايضاً بعد موته، وانقسمت الفرقة البهائية الى تسعين: منهم من يسلك بوصية عبد البهاء، ومنهم من لا يرى له حقاً في ذلك، ويوجب انتقال الرثامة الى اخيه السيد محمد علي افندي، الذي هو من الرشد، والعقل، والعلم، والفضل، وسمة الصدر، وطهارة الاخلاق، وجميع ادوات الرثاسة. بلمام الذي يقر به كل من عرفه، والذي لا يذانيه فيه احد من البهائية فيما اظلم.

(ش)

التعليق على المبادئ الاشتراكية في الاسلام

راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق في صفحة ٢٩٩ (رقم ١)

في العريضة الاسلامية مبادئه اشتراكية ، عظيمة ، متينة ، تتفق من المبادئ الاشتراكية المرومة في أوروبا ، يكون للمبادئ الاشتراكية الاسلامية اوتى ، واهتى ، واجد بأن يلزم السل بها المسلمون ، لانها في أوروبا اوضاع بشرية متفق عليها فيما بينهم ، حال كونها في الاسلام اوامر الهية لا عهد قسّم من انفلذها اذا اراد ان يبقى مسلماً . فان الزكاة الشرعية هي من ارکان الاسلام ، وهي اخت الصلاة ، وقد ورد ذكر الزكاة مقروناً بذكر الصلاة مراراً عديدة في القرآن الكريم كما لا يخفى . فلو قام المسلمون بإيتاء الزكاة على الوجه الشرعي ، وادوا واحداً من عشرة من غلات اراضيهم ، واثنتين ونصفاً في المائة من ثودهم ، وواحداً من اربعين من حيواناتهم ، أو كما هو مبسوط في كتب الفقه ، لم يبق على وجه الارض مسلم واحد يصع ان يسمى فقيراً . وكان الاول يمن يدعو للمسلمين الى الاشتراكية ، ويتشون هذه الروح فيها بينهم لتكون سبباً لبفض والشعنة واثارة حرب الطبقات ، للتأثر عيالجها في أوروبا واميركا ، أن يدعوهم الى اقامة هذا الركن العظيم من ارکان دينهم الذي هو الزكاة ، بصرط ان ينظموا جميعاً وكيفية انفاقها ، وتجميل لها الحكومات الاسلامية نظارة خاصة بها ، وتحمل الامة كافة عليها . فكان يلتقي بذلك كل فقر وكل خصاصة بين المسلمين ، ويقل تفاوت الطبقات في درجات الرقاهية ، وتتوفر وسائل الترفيض ، وللؤاساة ، والتعلم ، وتشمل نساؤها الجميع بدون منة غني على فقير ، ولا اعتداد كبير على صغير . لأنه كما لا يجوز لمسلم ان يمن ويستد بكونه يصيل ، لا يقدر ان يمن ويستطيل بكونه يزكي . ولكن قول مع الاسف الشديد ، ان المسلمين ، الا النادر ، اعملوا الزكاة ، وتهاونوا بفرائض الدين ، ولذلك هم مهددون اليوم بمخطر الاشتراكية ، والشيوعية التي لا بد من أن تنفذ مبادئها اليهم مها حلوا . وحاولت دول الاستعمار من مقالومة سريلانها الى الشرق ، واثنا لاترى عجباً تتقي به هيئة الاسلام الاجنبية هذه الفتنة القادمة عليها لاروب فيها سوى القيام بفرض الزكاة على الوجه الشرعي ، على شريعة ان يكون لها وزارة أو ادارة في كل حكومة اسلامية ، تنظم امر استيفائها ، وطريقة انفاقها ، تنظيماً بحيث اذا دخلت الاشتراكية على بلاد الاسلام ، دخلت بدون ضوضاء ولا شقاق ، بل كانت سبباً لاجلها فرض من اقدس فروض الدين الا وهو الزكاة . ومما لا ينبغي أن نغله ان الاشتراكية تتفق مع الاسلام في نفي الجنسية والقومية ، اذ كما ان السلم لا بد ان يتعرف باخاه للسلم ايأكان اصله وصله ، فالاشتراكي لا بد ان يتضامن مع الاشتراكي في أي وطن كان ، ومن أي امة كان ، وان فضل الوطنية على الاشتراكية ، كان شأنه شأن السلم الذي يفضل القومية على الاسلام . (ش)

التعليق على الشهيد أنور باشا ورفقائه

راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق الخطير الشأن في صفحة

٣٠٣ (رقم ١)

انه لما أخلى الجيش البلغاري جبهة الحرب وأواخر صيف عام ١٩١٨ ، طلب البلغار الصلح من الحلفاء ، وتقدمت جيوش هؤلاء نحو البلقان بألثة خمسمائة ألف مقاتل ، سقط في يد دولة أوستريا - هنكاريأ قسرها أيضاً يطلب الصلح ، وبلغ ذلك تركيا ، فغابت أن يتحول جانب من تلك الجيوش على الاستانة . فأخذ أنور باشا ناظر الحرية بمحمد من بقي من النساكر للدفاع عن العاصمة ، واسترجع إليها أكثر العسكر الذي كان أرسله إلى القوقاس ، وقمع به باكو وبلاد أذربيجان وكان من رأيه المقاومة والبقاء بجانب المائفة إلى أن يتيسر صلح خفيف الوطأة على الأقل . ولكن انهيار الجبهة البلغارية ، ثم النموية ، واستيلاء الوهل على القلوب واعتقاد معظم الأتراك بل معظم الناس بومضة ان الصلح سينفذ على موجب برنامج ويلسون ، فبقي كل أمة مالكة للبلاد التي أكثر سكانها هم منها ، كل ذلك أجبط مساعي أنور باشا في الاستمرار على المقاومة ، ومال الرأي العام حتى من الاتحاديين انفسهم إلى طلب الهدنة . فاستفتت وزارة طلعت باشا ، وحلت محلها وزارة الشير احمد مرة بالدارالاناراطمي ومعه رؤوف بك ناظرأ للبحرية ، وفتحى بك ناظرأ لداخلية ، والنمس الباب العالي الهدنة ، وكان السلطان وحيد الدين محمد السادس من قبل كارهاً للحرب راضياً في عقد الصلح ، فعزل حكومته على انعام ذلك بأسرع ما يمكن . فانفذت الوزارة الجديدة وفداً فيه رؤوف بك إلى جزيرة مودوروس امام الدودنيل ، لعقد للتلاوة مع الانكليز وانصرفت حيثئذ على شرائط ظهرت ثقيلة جداً في اول الأمر ، لكنها صارت خفيفة جداً فيما بعد ، عند ما دخل الحلفاء الاستانة واحتلوا البلاد ، واصلت تركية تعد نفسها سيادة فيما لو اقامت الحلفاء على شروط مودوروس بينها . وظهر لها ان الحلفاء نسوا كل ما كانوا وعدوا به انتهاء الحرب وما تهددوا به في نس التلاوة ، وان برنامج ويلسون صار نسبياً وكان من جملة ما قرره الاتحاديون انتهاء الهدنة برأي رئيسهم طلعت باشا ، فناء فرقة الاتحاد والترقي وتأييف حزب جديد اسمه « تمجد » ، وكان ذلك من جملة فنون طلعت لأجل حفظ كيان الاتحاديين السياسي ، بدون ابقاء الاسم الذي كان من شأنه تنفير الدول الغالبة ، ومجمل الرأي العام في ذلك الوقت . وكان مرادهم ازالة الحكومة مؤقتاً ، الى ان تكون انتهت تلك الازمة ، واتخذ الصلح على وجه من الوجوه . ولكن لما قارب اجل دخول الحلفاء الى البوسفور واستيلائهم على الطرق برأ وبحراً ، جاء من انباهم بأن السلطان وحيد الدين الذي كان من الاصل نائفا عليهم يتريس بهم الدوائر قد يشق مع الانكليز ، فيلقي القبض عليهم ، وقد يحاكون ، ويصلبون ، بحجة قتل الارمن وما اشبه ذلك . فقدعوا اجتماعاً في بيت أنور حضره اركان جملة الاتحاد والترقي ،

والذين كان بأيديهم الزمام عند نهاية الحرب ، وبهذا المذاكرات الطويلة ، عزم منهم تجانبة نهر على الهجرة . وهم الذين كان عليهم أكثر ضغط الحلفاء : طلعت ، وأنور ، وجال ، وعزمي ، والي بيروت الأسبق ، وبديري مدير البوليس الأسبق ، والفكتور ناظم ، وجمال الدين شاكرك ، ومحدث شكري ناموس جمعية الاتحاد والترقي ، وكان هذا صديقاً حميماً لطلعت الصق الناس به ، فلاحظ طلعت منه انه في نفسه لا يميل الى السفر وإنما أراد ان يراقبه حياً ووفاه فقال له : « ان كنت لا ترغب في الباطن في هذه الهجرة فلا تعمل ذلك من اجلي » . فبقى محدث شكري بك في الاستانة ، وسافر السبعة الآخرون على سفينة المانية ، جايلين وجهتهم القريم . ووقع ذلك في اوائل نوفمبر (تشرين الثاني) سنة ١٩١٨ ، وبلغني من احدهم انهم في الطريق تذكروا فيما يجب ان يسلموه بعد هذه الطامة الكبرى التي حلفت بهم ، وبالإلزام النهائية بسببهم ، اذ كانوا لا يشكون في الاحوال التي سيطر عليها الترك وسائر المسلمين على اثر هذه الدائرة العظمى التي دارت على المانية وحلفائها . فذهب أنور الى انه يجب ان ينضموا الى البلاشفة ، ويشيروا تركستان ، والقوقاس ، ولا ينتأوا يقاتلون حتى يأتي الله بالفرج أو يموتوا . فظافه طلعت في هذا الرأي وقال : « نحن قوم قد انتهت حياتنا السياسية واستحققتنا غضب الامة » سواء كان ذلك يعني أو ينير حتى . فأقصد الطرق امامنا هو ان نذهب الى اوربا . وتبع في زوايا الملة . ولا ثاني يادني حركة ولا نطمح في شيء . بل ننظر الى ما يأتي به الدهر . قال لاحد لنا فرصة بعد مرور الايام وكر الديني ، اهتبلناها . ولكننا في الوقت الحاضر لا يليق بنا الاالاتزام والاعتزال ، وترك التمثال والقتال ، فقد اردنا ان نقد امتنا ونرتقي وطننا ، فز يسفنا القدر ، فلنترك هذا الامر لغيرنا . ويظهر ان الباقين اجمعوا على رأي طلعت وما زالوا يدورون في ذلك طول الطريق حتى نزلوا بير القريم . وكانت الجنود الالمانية محنة تلك البلاد فهبوا لهم قطاراً ساروا به قاصدين المانية ، فوصلوا الى محطة كان لابد لهم ان يبيتوا فيها ، فلما اصبحوا لم يجدوا أنور بينهم ، وعلما انه استقل قطاراً يأخذه الى الشرق ، مصعباً على ما كان اعتزمه من الاستمرار على المقاومة . فالت وجهه أنور القوقاس ، حيث كان اخوه نوري ومعه طائفة صالحة من الجند ، وكان يؤمل اعادة المسلمين الذين في اذربيجان وفي الطاغستان . وقد قال لي عزمي بك والي بيروت : « لو كلفني أنور عما في نفسه من الانفصال عنا ذاهباً الى القوقاس لراقت ، ولكننا اصبحنا فوجدناه قد مضى » فلما الستة الباقون لجأوا الى المانية كسبياتي خير ذلك في محله .

واما أنور فبعد أن سار مسافة في البر ، وصل الى مرسى من مراسي القريم ، ولما لم تكن هناك بواخر ولا سفن تراهية كبيرة ، استقل قارباً بقلع صغير . وسار به قاصداً القوقاس ومعه خدمته : - ففى اثنته الطريق ، ثار البحر وكاد يقلع عليهم ، بحيث اضطروا لصبر الفلك ان يقدفوا في البرم جميع الحفائب التي كانت معهم ، ورجعوا ادراجهم الى ساحل القريم . فذل أنور ملتات للزواج مما اصابه من الريح والبرد والطر ، وبجي متخبطاً في تلك البلاد الى ان ابل من ذات الزمة التي حصلت له ، فجاء اولاً الى المانية لم يسلم به أحد الا اثنان أو ثلاثة ، بل عسى خيره حتى من رفاقه طلعت وجال وعزمي الخ . وكان أنور كئامة لا يوجد اقدر منه على اخفاء مافي نفسه ، وكتم حركته ، وذلك بخلاف طلعت ، الذي وان كان ادهم من أنور ، واعلى كسباً منه

في السياسة ، فقد كان قاروهة يبيع بكل مالي نفسه . وبقي انور متخبطاً تارةً برلين ، وطوراً بأحدى المزارع في ارباضها ، طلع سنة ١ والانس لا يدون من امره شيئاً وثيقاً . والجرائد الانكليزية تكتب انه ظهر في القوقاس ، وحيثاً انه في التركستان ، وآتة انه في كردستان ، وغير ذلك وهو في الحقيقة في المانية لم يرحها يد ، الى ان جاء « رادك » الزعيم البولشفي المشهور الى برلين ، فرف به انور وطلعت وتلقيامه ، وأجدا على الحركة مع البولشفي . ولما كانت الطرق يومئذ بين المانية والروسية مسدودة ، استصحب انور الدكتور بهاء الدين شاكراً ، واستقلا طائرة قاصدين الروسية ، فقبل ان وصل بهما ديار الطيارة الى الروسية مثل الحدود ونزل بهما الى الارض ، فلما بأنه نازل بأرض روسية ، فذا بهم نزلوا بأرض «توتنيا» وكان الحلفاء وقتئذ مسيطرين على كل تلك الديار ، فقبضت الحكومة المحلية عليهم ، ووفقتهم ، فأدعى بهاء الدين شاكراً انه طبيب ذاهب الى الروسية من قبل الهلال الاحمر الثاني لمعالجة امري الاثراك ، وقال انور انه مريض من مستعصي الهلال الاحمر ، فرف ذو الامر في توتنيا عنهما للوزير الذي كان متقدماً بياريز ، فورد الجواب من السيوكننصو رئيس الوزير ، بأن يأخذوا صورتيهما بالفوتوغراف ويرسلوا ذلك الى بليز ، فأخذوا الصور والاجوبة التي جاوبهاواستقلوها منتظرين ورود الجواب من كيننصو . وفي اثناء ذلك كان انور يث الى الامان ينجبرهم بما وقع معه ، وكان قسم من المساكين الالمانية لا يزال محتلاً بلاد البلطيك ، فاجابو بأنهم يرسلون اليه طيارة يمكنه ان يفر بها مع رفيقه ، وهبوا لها المكان والزمان . وكان انور وبهاء شاكراً يخرجان كل يوم فترهة بعد الظهر بمخفأة شرطي مسلح . فلما كان اليوم اللذين خرجا على عاتقهما فترهة ، وتوجها الى المكان الذي ستأتي اليه الطيارة بحسب تعريف الامان لها سراً ، فأبطأت الطيارة في الوصول حتى كادوا يقطنان الامل من مجيئها ذلك النهار ويرجمان . واذا بها قد ظهرت في الجو ثم اسفت ولست الارض فاقبلا عليها ما والشرطي الذي معها كأنهما ينظران ماخطبها ، ولما قربا منها وجدا فيها جندياً معه بنديقة ، ثم اخذا بتأملان في ادواتها ويتخللان داخلها والشرطي لا يشك في كونها محيين للاستطلاع ، الى ان استقلا مقدمهما وبدأت تنطاد ، فصرف الشرطي انها قد فراوان الامر مدير ، ففي الحال صوب نحوه انور البنديقة منلوا اليه بالرمي ان اتى بمركبة ، فأبلس الشرطي اولاً ، ثم أطلق عليهم فيما بعد بنديقتيه ، ولكن الطيارة كانت قد حلت في الهواء امدأً بعيداً . وبهذه الكيفية نجح انور تلك التوبة ، وصادت به وبزميله الطيارة الى المانية ، ولما وصل خبر فراوا الى الوزير بياريز ، ولما قد عرفوا من صورهما انها انور والبهاء شاكراً ، كتبوا الخبر جيداً عن الجرائد حتى لا يظن الحلفاء بالتفريط ويهزأ بهم ، مع ان الجرائد كلها كانت قد نفرت الخبر قبل أن يتحقق من هما . ثم ركب انور طيارة ثانية قاصداً موسكو ولم يكن معه هذه المرة سوى الطيار ، فحصل الطيارة عرض في الجو ، وكانا يهلكان فأفسدا الى الارض . ثم استقل طيارة ثالثة وذهب بها الى موسكو حيث وصل سالماً . واتزله البولشفيك في قصر قبلة « الكرملين » لا أظن يوجد مثله في اوربا فضاء وأبهة . واتفق معهم على العمل بدأ واحدة لقائمة الحلفاء ، لاسيما انكثرة ، ثم جاء الى موسكو جال وبديري فدخل فيها اتفق عليه انور مع البولشفيك من الالب (التدبير على العدو من حيث لا يعلم) على انكثرة . وفي هاتيك الأيام جادت عائلة انور الى برلين من الاستقة ، فجاء هو من موسكو

الى برلين وشاهد حيلته التي هي ابنة اخي السلطان ، ولم يلبث ان عاد الى موسكو ، ولكنه هذه المرة ذهب في البر من طريق Révil عاصمة استونية . وكان معه رجل روسي شيوعي يقضي عليها في ديفال وطلس بهما في السجن ، تحت شبهة انهما من دعاة البولشفيك . وادعى انور انه من مأموري الهلال الاحمر التركي ، فلم يبقوا في قوله ، واخذوا رفيقه السكوبي يضربونه ضرباً أليماً حتى يتر من هو هذا التركي الذي معه فتجلبد على كل ذلك الجلد والضررب ولم يتر بشئ ، ولكن كانت نظارة الشرطة ترى من سبيله انور ، وشيائه ، وحسن صورته ، شيئاً يبشئها انه ليس بأمور بسيط الحال كما يقول . ولذلك كانت تلج عليه في الالة من حقيقة اسره ، وكان هو مصرأ على الكتمان ، الى ان خطر لهم ان يضربوه يوماً كما ضربوا الروسي رفيقه ، وبينما هم يهون يضربه اعترضهم رجل من البنته الانكليزية التي كانت هناك ، فتمس فيه النجاة والكرامة فقال لهم : « مثل هذا لا يجوز ضربه » . فخلعوا بمدد سبيله . وكانت مدة اقامته بجن ديفال نحو شهرين . وحصلوه مع السجناء الآخرين من الجناة والمجرمين ، ولم يكونوا يطعمونهم سوى الخبز اليابس . وجه الى موسكو فاقام بها مدة ثم عاد الى برلين لعدة ايام . وتلاقت به هذه المرة بمد مكاتبة سبقت بيني وبينه حينما كنت في سويسرة . ثم ذهب ايضا الى موسكو ومعه بضعة نفر من الاتراك ، وكانت سفرته هذه في اوائل يوليو (تموز) سنة ١٩٢٠ ثم عاد الى برلين اول مرة ثم ذهب وعاد ثاني مرة وذلك في اواخر يوليو (حزيران) سنة ١٩٢١ . وهذا آخر عهد رحمه الله بأسرته . وولد له مولود ذكر بمد سفره بنحو ثلاثة اشهر ، وذهب من هذه الدنيا ولم يشاهده . وذلك انه اختلف في آخر الامر مع البولشفيك واثار التركستان عليهم ، واستشهد في هذه الحرب في اوائل اغسطس سنة ١٩٢٢ المتصرمة . وتحرير الخبر انه كان بين انور ومصطفى كمال وحشة من قبل ، فلما اسس مصطفى كمال حكومة انقرة كان انور بدأ بتشكيل جمعيته بمحاوئة الروس وحاول ان يجعل لها فرعاً في الاناضول ، فعارض مصطفى كمال في انتشار هذه الفروع بحجة انها قد تؤدي الى الخلاف والشقاق ، حال كون الدفاع الوطني يقضي بتوحيد الكلمة . فتم انور عليه هذه المناوئة وعندها استبداداً ونفاسة ، وازداد الجو بينهما سفوراً بحيث انه لما جاء عمه خليل باشا قائم جيش العراق سابقاً الى طرابزون ، باذر مصطفى كمال باخراجه منها ، وكذلك عند ماورد عري بك والي بيروت الاسبق مدينة اوضروم ، ارسل اليه بأن يرحبها حالاً . ثم قال ان مصطفى كمال اقصى من الجيش القواد المروفين بلاخلاص لانور ، فكان انور يحتقد عليه هذه الامور كلها ، ولكننا ننصح ان لا يوسع هذا الخلاف ولا يدع لقلالة سبيل . واحدى المراكزنا عنده مجتمعين بمنزله في غرونغاف بظاهر برلين ، فبينت له وجوب الوثام مع مصطفى كمال مادامت هنما الحرب بين الاتراك والحلفاء قائمة ، وكون غير هذه النافسة يسوء وقفه في العالم الاسلامي جميعاً ، وأيد كلامي هذا الدكتور ناظم ، فلم يجاوب انور لاسلباً ولا إيجاباً ، وكان من اقدر خلق الله على كتمان ذات صدره كما سبق . ولم يكن انور ممن يستطيره الغضب ، ولا ممن ينطلق لسانه بلسن ولا لمن ، ولا قديمة ، لم يهد احد ان يراه غضبان ولا ان اسمه شامخاً ، وكان عجبيا في هذا الامر لا يباريه احد فيه ، واذا اراد ان يشكي لاذ بالماريض ومعد الى الاشارات ، بدون سلطة اسان ، فكان قصارى قوله في مصطفى كمال ان الادارة في الاناضول غير سائرة على مبدأ العدل ولا المساواة ،

وان الامة لم تتحمل استبداد السلطان عبد الحميد وهو ابن هنان حتى تتحمل استبداد غيره . وكان بين اخصائه يكتبون اليه من هذا القليل ما يشير حقيقته ، فكنت ابين له دائماً ما يلحق بخاصته لمصطفى كمال من سوء الاحدوة ، ولو كان على حق في بين ما يشكو منه . ولما فارقه في موسكو في اوائل يوليو (تموز) سنة ١٩٢١ لما نس وانا على ثنية الوداع الاخير ، ان احذره من التهور في الخلاف مع مصطفى كمال باشا ، وايقاد فتنة في ذلك الوقت الذي يتضم فيه الاتحاد التام بين الاراك ، ويظهر ان مصطفى كمال نفسه اوسل الى حكومة موسكو يشكو من حركات انور ، ويلتس منها ان لا تمد انور بشيء مما كانت وعدته به من مال وسلاح . فامسك السوفييت بعد ذلك عن اجابة طلبه من هذه الجبهة . وجعلوا ذك عنوا لهم يهدم الامداد ، وانا ماصدقت اسلاً منذ البداية ان البولشفيك كانوا يريدون الجذب بضيع انور فضلاً وتمكينه من القتال والنضال ، وانما كانوا يأخذونه بالرؤية ويمتونه الاماني ليقب في يدهم ، وليهددوا به انكساره ، ويناثروا منها وطهرهم على ظهر اسمه مع التيقظ التام لحركته وحركة اعدائه ، والمؤذنين سريرتها الى مسلحي الروسية الكثيرون المدد . لاسيما ان انور اعلن الحكومة الحرة مراراً انه هو من مهلبسوا شيوعيين ، وان النقطة الجامعة بينه وبين البولشفيك هي مقاومة الظلم لاغير . والحل ان البولشفيكيين لا يركنون الا الى من كان شيوعياً مثلهم قولاً وفعلاً . وكنت نيهته مراراً الى خطر افاقته بموسكو قاعاً له : « ان الحر لا يجيئون انك اكبر دعاة الجامعة الاسلامية اليوم » وهم يتناهم هذه الجامعة مثل مناضلة الانكليز لها أو أكثر ، لأن في الروسية لا اقل من ٣٥ مليون مسلم جميعهم متبعة ببلادهم بعضها بين وبتائر بلاد الاسلام ، وهم يذكرون ماضي ملكهم وسابقي همزم ، فلاك ان الروس يحسبون الف حساب للحركة الاسلامية بين هؤلاء ، ويحذرون منها ومنك بنوع اخص . وهم اذا كانوا يملنون قاعاً الاسوي استبدادهم لتأمرته . ويحذرون منها وبعاضته ، في موقف تحريره هذا ، فلا يملون ذلك الا على شرط البشفة ، ولا ينصرون الاسلام وهو على قواعد الحضارة ، اذ يرون فيها من الخطر على التركستان الروسي ما يرى الانكليز على الهند ، فكان انور يجاوبني اني انا قهدت لهم بأن لا آتي بحركة اسلامية في ارضهم ، واقصمهم بأن عندنا شتلا آخر مع غيرهم ، وحسبنا ان نخلص انفسنا من سيطرة الانكليز . ولقد علموا أنه لما ثار بهم اخي نوري في القوقاس وقتلهم وقتلوه نيهته عن قتالهم ، واعلنت عدم رضائي من عمله ، حتى اجهضته عن تلك الثورة . فكنت اقول له « الا ان ذلك لا يمنع حذرهم منك ووقوفهم بك بالرصد ، ومن باب الرأي عندي ان تبرح ، وسكوا الى بلاد أخرى قبل أن يقع الخلاف بينك وبينهم ، فما أن تقيم هذه الامة بالمانية ، ولما أن تذهب الى بلد مثل افغانستان حيث يستبقك أميرها برأ وترحبا . وكان الامير امان افه خان قد اوسل الى انور باصلي رتبة في ملكته ، مع نقعة مائية ، وكتاب اطلنبي هو عليه قد اوسمه به لطفاً وتقريفاً . فلم اقدر على اقتاعه بترك موسكو ، ووقع الذي حذرته . إذ لما بين انور من جل الروس على امداده بالمال والسلاح ، ورأى ان كل ما وعدوه به من هذا الضرب كان برأ غلباً ، وكانت قاضيتهم من ان يهددوا به الانكليز ويجعلوه رقيباً لمصطفى كمال ، حتى اذا خرج هذا من يدهم رموه بآنور . بدأ انور يضمر المداوة للعدو ، وفتح اذنه لاقوال اللسلدين التتر الذين كانوا يطلونهم بما في انفسهم من السخط من جراء نهب البولشفيك لاملاكهم ، واموالهم ، وسعيهم في بشفة اللسلدين .

وأهداهم دماء الآلاف ، وعشرات الآلاف منهم ، في أذربيجان ، وقازان ، وتركستان وطاغستان ، ثم من كونهم بعد جميع تلك الواحيد التي بذلوها بإعطاه هذه البلاد الإسلامية استقلالها ، مادوا فاسترجعوا كل ما كانوا سحوا به ، واستأنفوا سياسة الروسية القومية ، وبطشوا بمن قاومهم من المسلمين بطشة جبارين ، إلى غير ذلك مما قر في نفس أنور ، وحدها على تغيير سياسته ، والرجوع إلى سياسة أخيه نوري ، الذي كان يميله على مملأته لبولشفيك . فصار أنور يترقب فرصة لتخلص من موسكو ، وينظر ذلك القصر المنقطع النظير الذي أنزله به حبسا . إلى أن زحف اليونانيون نحو اقتره ، وصار الأتراك يتقهقرون إلى الوراء ، وخيف من دخول اليونان اقتره ، فاستأذن أنور البولشفيك بالسفر إلى القوقاس قائلا : « إذا دام تهمير الأتراك على هذا الشكل ، أوسقطت اقتره ، فلا يبقى إلا التجنيد من يمكنني تجنيدهم واستنظارهم من جهات القوقاس ، والزحف بهم لمصادمة اليونانيين » . فساعدته البولشفيك بالسفر واتخذوها بكلاهما ، فهبط مدينة باطوم ، وأقام بها مقربا الأخبار من الأناضول ، فلما وردته خبر ظهر الترك في معركة سقاريا ، وارتداد اليونان إلى الوراء علم أن لم يبق محل لفسو له الأناضول ، فولى وجهه شطر تركستان ، وذهب إلى هناك وهو يعلم أنه سينهض بيزلاء ، ويأخذ مرتق عقبة كاداه . إذ لما فصل من باطوم كتب إلى جمال حمزي بك وإلى طرابزون الأسبق (هو الذي اغتاله الأرمين مع بهاء الدين شاعر سنة ١٩٢٢ في برلين) يوصيه بتهدد أمور طائفة بيرلين ويقول له أنه لا يملك هل يتيسر له القدر الأليق إلى أمه أم لا وهذا دليل على أنه كان موطنا نفسه على الموت . وكان ذهابه من باطوم في أواخر أغسطس سنة ١٩٢١ متفكرا ومعه رفيق واحد يدعى الظلمة ويتجهان إلى السه . وأما البولشفيك فلم يحسوا بذهابه إلا بعد أيام ، وكان هو أجمع في نفسه على الانفصال عنهم ، وبرت كلمة من قوب . ولست أعلم ماذا جرى معه في تركستان تفصيلا ، ولا أي طريق سلك إلى هناك وقصاري ما علمت من خبره بعد بلوغه تلك الديار ، أنه دخل بخاري وحصد فيها الحبوب الأميرية ، وبطش بدعاة للبشفة وأولئك الذين يقال لهم « مجيدي » أي الحزب الجديد الذين يمشون بين أيدي الحر ، وأنها استجبت له هناك جميع الأمور وأخذ الأمر كله بيده ، وأقسم إليه السواد الأعظم من الأمة ، وأرسل في تلك الأثناء صورته بالزي البخاري إلى أمه ، وشاهدتها عندهم بيرلين ، وكان في نيته أن يستقدم السلطة امرأة عن طريق الهندو أفغانستان . ولكن لم يكن زال الخوف من كرة البولشفيك ، بل بعد أن استوسقت له أمور مملكة بخاري ، وأزال البولشفيك وإشباعهم منها ، مد الصاروخ إلى خيوه وإلى فرغانة التي كانت تحتها لم تحمد من أول الحملات القصيرة ، فتمت الثورة أكثر التركستان ، وهاجم أنور حساكر البلاشفة في مواطن عديدة ، وظفر بهم ، وغنم منهم مدافع واعتاد حرية ، ونشرت الجرائد الأوربية أخبار منازله وقهراته ، وفرح بها أوليائه وأحبابه ، لا بل للسلمون جيما ، وطن كثير من أن قد استتب له المنتص . ولكنني كنت متوجسا عليه خيفة هذه اللطوخة ، متقدما صخرة موقفه وتلقى وشيته . وفي هاتيك الأيام شاع أن البولشفيك دعوه إلى الصلح ، فقبل أنه أتى ، وقبل بل اختلف معهم على الشروط . وعلى كل حال كنت أرى الصلح أولى لئلي بما ينتصه من السلاح والعتاد ، ولذلك عند ما كنا في جنوى لمراجعة مؤتمرها للثبته سنة ١٩٢٢ الماضية ، قابلت تشيقرين الذي كان رئيس الوفد

الروسي في المؤتمر وكنت مرعته بموسكو ومحدثته مراراً ، وبعد أن أبدنا وأعدنا في القضية العربية سأنته من خطب أنور ، ولم أكنم عنه انه لم يكن من الحكمة أن يلتحق مثل أنور من أيديهم ، وأنه كان من الممكن ارضائه بشيء من الأشياء . فخذ يدرج في حياضه أنور من مقاومة مصطفى كمال ، والكيد على حكومة انقره ، وما أقامه واقعه من أحوال تركستان ، وكيف ألقى الفتنة بين المسلمين والروس ، وكان سببا في هذه المصائب التي سالت فيها الدماء الخ فتكلمت منه فيما لو كان ممكنا تأليف ذات البين ، فأجابتهم أنهم هم أحب شيء إليهم الصلح . فقلت له : « ولكن مثل أنور لا يرضى بصلح يكون شرطكم فيه عليه ترك البلاد ويجرد الانصراف » . قال : « وماذا يريد أنور » . قلت : « وافقه لا أعلم ماذا يريد » ، وليس بيني وبينه سراسة ، ولا أعلم شيئا من أحواله الراهنة اليوم ، وإنما اقرأ أخباره في الجرائد . فكلاني هو رأي من عندي أقدمه لكم حيا بمحقق الدماء ، واستبقاء اللودة بينكم وبينه لا غير ، وهو : انكم قد اعترضتم لبحلولي بالاستقلال داخلا وخارجا ، فتربون أنور بصلح أمور بخاري ، لأنه رجل عظيم من جهة الإدارة والترتيب . وبم الاتفاق بينكم وبينه على أن لا يتعرض لتركستان الروسي ، وتؤخذ عليه بذلك اللوائح . قال تشيفرين « وماذا يكون منصبه في بخاري أمير أم وزيرا ؟ » . قلت له : « هذا طائد رأي أهالي بخاري ، قال لم يكن أميرا ، يكون رئيسا للوزارة قائدا عاما ، أو يصطلم أهل بخاري على جمهورية ويكون حوريس الجمهورية » . قال : « لا لا . هذا خطر عظيم » . ولم يزد على ذلك ، فلم أرجعه من يدهما في هذه القضية . ولكنني سمعت من أحد أصحابي الذين كان لهم معرفة ببعض رجال البولشفيك أنهم كانوا يسعون في دعوة أنور إلى الصلح . ويقال إن بعض الذين توسلوا في هذا الأمر كانوا يقولون للعبير في موسكو : « مهما بذلت في مرضاة أنور فلا يكون كثيرا لأنه هو روح هذه الحركة » . إن شاء سكنها ، وإن شاء هيجها ، وهي قائمة به وحده . « وكلام كهذا كان من باب الخرق والحماة ، لأنه جبل البولشفيك ينتقدون أن الأهالي كانوا راضين بمخاتهم مهما كانت عليه من السوء . وإن حركتهم إنما جاءت من قبل شخصية أنور ، فذلك وجهوا معظم قوتهم لقبض على ذلك الشخص الذي نسب لهم بمجرد إرادته ، بكل هاتيك الحسائر وأخرج أكثر تلك الأقاليم من طاعتهم . ولست على ثقة من خبر القوة التي ساقوها على أنور ، ولكن الناس الذين جاءوا من هناك بعد الوقائع يبالغون في الكلام على الجعاف للجرادة التي بشا الروس في التركستان لاختاد نار الثورة ، ولخشد شوكة أنور . وما مضت مدة حتى روت الجرائد أن أنور تتهجر إلى الوراء أمام القوة الجسيمة التي لم يكن له قبل بها . ولما علم أمير الأفغان بوفرة الجيوش الروسية للناهدة إلى أنور أسرع بدعوتيه إليه وبمست يقول له : « أنا محتاج إلى منك لاجل وثالثة جيبي . فاقدم عليّ فلن نجد عندي أسر ولا أغل منك » . ولكن أنور كان مغرما بالحرب ، وكما قال علي فؤاد بك رئيس أركان الحرب في سورية ، أثناء الحرب العامة ، وذلك في كتاب له على حملة ترعة السويس عربه الكاتب الادب نجيب أفندي الارمنازي : « إن حال السلم عند أنور عدد منفي وقصاري حياة للره عند أنور أن يقوم في ميدان الحرب بمحلات باهرة برؤوس الحراب . وموت فيها شريفا » . ولقد أصاب علي فؤاد في قوله هذا كما أصاب في أكثر ما أورده بكتابه . فإن أنور كان حلي قتال لا محالة ، ولكنه كان من أقدر

الناس على الادارة والتنظيم ، وكل من شهد ترتيبه في الجبل الاخضر بطرابلس حيث كان مطلق اليد في العمل ، يعلم أنه يندر من يلزم سألوه ، أو يدرك تبوعه ، في التدبير ، والترتيب ، واساليب المعاملة ، فكان في هذه الساحة فذاً . الا أنه لم يكن سياسياً كبيراً مع فرط ذكائه ، وأتذكر أنه رغب الي أن اذهب الى المانية لمعرفة حقيقة الحلة سنة ١٩١٧ ، فلما ودعته قال لي : « لا يكتفي أن يخبرني بما هو كائن هناك بل اعطني على ما شاهدته رأيك الخاص » . فكان هو نفسه لا يركز الى نفسه في السياسة . وهذا دليل على ذكائه وعقله ، فانه لا يوجد آفة على العقل مثل الدعوى والغرور .

وفي أوائل اغسطس من عام ١٩٢٢ ، كان أنور ، كسابق القول ، في بلدة يقال لها الجواران شرقي بخاري ، وكان اكثر جنده تفرقوا عنه بسبب المعيد الكبير ، وبقي في شرفة من اموانه ، فهاجته خيالة الروس في حسكر بحر ، فخرج بنفسه ، وما زال يقاتل حتى قتل رحمه الله . وكان لم يتجاوز الاربعين من العمر ومن رآه يظن انه في نحو الثلاثين لوضاعة جلاله ، وروثي شبابه . وانتشر الخبر في الدنيا كلها ، ولولوع الشرقيين بأنور ، وحرسهم على حياته ، لم يردوا أن يصدقوا الخبر ، ومالوا الى تكذيبه ، لاسيما انه ورد من القوقاز بركة بأن ذلك الخبر كان من اراخيف الروس . وبلغنا ذلك اذ كنا طام أول في رومة ، فقلت لأول وهلة : هذا الذي كنت استوقفه له ، وعزني بك والي بيروت كان قال لي : أنور هذه المرة اما أن يملوك كثيراً أو يموت . على ان موته شهيداً في سبيل تحرير قومه هو اشرف ميتة ، وانوه منية . ثم لما ورد بنا التكذيب قلت : عسى ذلك صحيحاً . ولكنني كنت غير مطمئن البال . فلما عدت الى برلين سألت اخاه كامل بك واهله ، فوجدتهم مطمئنين ينتظرون البريد الافغاني ، وهم لا يشكون انه آت بمكتوب منه . فسألتهم عن مصدر التكذيب لحبر القتل ، فظاناً انه يبي على كتاب جاء من نفس أنور بعد تلك الاضاعة ، فطلعت انه لم يرد منه بعد الاضاعة شيء . فشد ذلك هيس في فكري انه لو كان حياً لاسرع بالكتابة الى اهله تكديماً للاضاعة ، اذ لابد من ان يكون بلغه ما قيل . ثم كلفوني ان استقصي لهم الخبر من سفير افغانستان الذي كانوا سألوه فلم يخبرهم بسوء ، فاحفوني على سؤاله من : قلبي انا ظناً سألت بصورة خاصة ، قال لي ان الخبر صحيح ولكنه لا يريد ان يصرح لهم به . ويكون ناعياً لأنور . وهو الذي اخبرني عما اصاب الامير امان الله خان ، لك اذفتان من الحزن لقد أنور ، لاسيما انه كان يمت لاه يستقده بالخاح الى كابل فأبي . فلما عادوا يسألوني عما سمعت من سفير الافغان ، اجبتهم ان السفير لا يقول شيئاً ولا سكتي انا شخصياً في قلق من بكونه للطلق ، وارى انه مادام الباشا لا يكتب كالمادة بخطه الى السلطنة فيشتي من أن يكون هالك قضاء واهم . وما زالوا يملكون انفسهم بالأمالو يسعون لا قوال من يروي لهم من الجريدة الفلانية ان أنور حي ، وعن القادم افغاني من تلك البلاد بأنه وقع قتله بينه وبين قتيل آخر ، وان الذي وجدت جثته وكان ظن أولاً انه أنور ظهر بالتالي انه غير أنور الى غير ذلك من الاخبار اللبينة على « بشروا ولا تنفروا » الى أن قدم ضابط من القوقاز ليقيني في لوزان في هذا الشتاء ، واخبرني بالقصة التي كنت مرقتها من سفارة الافغان ببرلين قبل بيجي . هذا الضابط بأشهر . ومع هذا ففرام الشرقيين بأنور كان يحدو جرائدهم على ترجيح خبر بقاءه حياً . ومازالوا يلجئون بذلك حتى أعلن اميرالاي على رضا

بك نائب أنور بيانا في الجرائد الهندية يقول فيه : « مضى زمن على شهادة النازي أنور باشا الذي كان يجاهد لتحرير تركستان ، فهو اليوم ليس في أفغانستان ولا في إيران ، ولا على حدود الهند ، بل قد انتقل الى جوار ربه الذي جاهد لمرضاته بماله ، ونفسه ، وقد انتقلنا نحن بمد هذه للناجاة الى كابول ، وصبي أن ترجع قريباً الى اقرة ، فراجؤنا من مسلمي الهند ان لا يجددوا أحواننا بنشر الاخبار الكاذبة عنه بل أن يسألوا الله تعالى له المغفرة والمجنة » .

هكذا انتهت حياة ذلك الرجل الذي مهما قيل من عنائه وأغلامه ، فلم يخرج من كونه عظيماً . وإن فيما ختمه الله له من الشهادة في سبيل امته ، ما يكفر عن سيئاته ان كانت هناك سيئات تذكر . لاسيما انه قد دله أمير الافغان لاعظم منصب في دولته ، فأبى وأثر الجهاد ، وهو يعلم مقدار قوة الدولة الروسية التي وقف في وجهها . وقد اتفق الناس ، من قصري وممي ، على كون أنور بطلاً من الابطال ، ليس في هذا العصر بين المسلمين ، من يدانيه في علو الهمة ، وبعد مرتبة العزم ، واقتاد الحمية ، وكان يجب جبه من مره من جمه بين البطولة والفتنسية ، من جهة ، والحياء والرقة والتواضع من جهة اخرى ، جماعتين على الأمد ، يشغل الانسان فيه وداعة الحلم ، في شكاسة الأسد . ولما عرف احد اوردق من أشد الناس مداوة لشربه الا أحبه وهذا قلبه عليه ، وكثيراً ما صرح لنا اناس أنهم قبل أن يشامدوه كانت صدورهم تتأجج عليه بنضاً وشناً ، فلما شامدوه وجالسوه طادت تلك النار في صدورهم برداً وسلاماً ، وكان أنور يؤثر الفصل على القول ، ويكره التبيح والباطل وكان يقول له : اكره الكلام الكبير . واكثر ماقيم الناس على انور كونه من أعظم اسباب دخول الدولة الثمانية في الحرب العامة ، وكان أنور يرى ان الحلفاء تقاسموا بلاد الدولة فيما بينهم شق الابلية ، قبل الحرب العامة . ففرنسا وانكلترا تقاسمتا سورية وفلسطين منذ سنة ١٩١٢ ، كما اعترف بذلك المسيو بوانكاره في مجلس الشيوخ الفرنسي جواباً على المسيو بيرار في العام الماضي . وكذلك لم يكن مبدءاً من العقل ، انه لو خرجت الروسية من الحرب العامة غالبية لكانت السلطنة الثمانية اثرأ بمد عين ، لأنه مما لا ينكر أن الاستيلاء على الاسنة كان أول اهداف الروسية في دخولها هذه الحرب ، ومع ذهاب الاستانة بذهب الاناضول . ولقد اعترف الحلفاء انه لو لم تدخل تركيا الحرب وبني الفردنيل مفتوحاً بين الروسية وحلفائها لما انتهت الروسية . وكذلك ثبت أن بعض القول للفرية الكبرى كانت عرضت على المانية تقسيم السلطنة الثمانية ، وأن تكون حصه هذه الاناضول . فلهذا الاسباب كلها ، مع غيرها مما ليس هنا محل شرحه ، جملت أنور وطلعت أمام هذه القضية يقولان : ان تأينا الانضمام الى المانية نخشى اما أن تنتهي الحرب بالاتفاق علينا ، والمانية من الجلة بما تكون قد تركناها . واما أن يتم النصر للحلفاء وحياتنا يقع تقسيمنا بين هؤلاء فمما بينهم هم ذلي الحاليين تكون من الفارين . اما اذا انضمنا الى الالمان فتحن بين أسرى : اما أن توزر المانية فنقتل نحن من الحظر الذي يتهددنا من جهة الحلفاء . واما أن تنكسر المانية فلا يصيبنا شيء أكثر مما يصيبنا لو أهمنا الانضمام اليها . هذا مع كونها لم يتوصلاً للمانية الدائرة التي دارت عليها ، إذ لم يكن متوصلاً دخول اميركا في الحرب . وربما قيل أن الحلفاء عرضوا على تركيا شروطاً مفيدة تؤمن لها استغلالها فيما لو زومت الحياد . والجواب ان تلك الشروط التي عرضها الحلفاء لم يكن فيها شيء

من الامة ولا تهتد الروسية بدم مهاجرة تركية فوق ثلاثين سنة . ولسمري لو عقد الحلفاء مائة مهادن لتركيا ، ثم خرجوا من الحرب ظافرين فمن الذي كان في استنطاقات انظمتهم على مهادنهم ؟ اقلهم يهادروا الشريف حينئذ على استقلال جيب بلاد العرب ؟ فاذا جرى ؟

كانت معرفتي بأنور يوم التقينا في ظاهر درنة في حرب طرابلس . ويظهر اني لما فصلت من مصر قاصداً طرابلس ، ابرق اناس الى انور - ولا يوجد أكثر من السعاة والمفسدين ولا للأسف - يحذرونه مني ، ولا أعلم الى الآن ماذا زينوا له بل علمت فيما بعد انه بناء على هذه البرقيات المتوادة عليه اصدر امره الى ادهم باشا الحلبي قائد معسكر طبرق ، بأن يردني من طبرق الى السلوم . ولما كان ادهم باشا رجلاً متجذراً قديماً ، اجاه به بأنه لا يتنقد اني مظنة سوءه . وان رده اليي بعد ان وصلت الى المعسكر والتفت حولي العرب ، قد يؤثر على هؤلاء تأثيراً سيئاً ، فلاحسن ان امكن من الوصول الى معسكر انور بسين منصور فأكون هناك تحت مراقبة القائد العام نفسه ، قل رأي هو ما يريه مني كانت معه سعة من الوقت لاخر اجي من هناك . فاتفق انور بهذا الجواب وتركني اكل السير الى عين منصور وانالاحل لي بشيء مما وقع . وبعد الالم من وصولي وملاقي به مراراً ، واخذنا بأطراف الاحاديث من كل موضوع ، علم ان الاخبار التي وردته هي دسائس محضة ، او ناشئة عن خدعة وحيلة ، من اناس قصدوا ان يدسوها لاغراض لهم ، ومن ذلك الوقت انشدت بيننا صيغة اكيمة ، واستمرت الى ان صار ناظرأ لحرية ، فكان كلاماً رتبة ازداد تواضعا بعكس ما عليه كثيرون من قومه . وفي تضاميف الحرب رغب الي ان اذهب الى الثانية اول مرة لمراقبة الاحوال ، وما مضت مدة وجيزة حتى قال انور لأحمد نسيبي بك ناظر الخارجية : « كم انقلنا الى الثانية رجالاً من نخبة رجالنا ليقفوا لنا على حقائق الاحوال واقاموا اشهر فلم يقر احد منهم ، ولا جيمهم ، بما قل به فلان (يشير الي) في ١٥ يوما ، ثم لما رأي ما رأي من الحفاوة التي اظهرها الالمان بي عند ما زرت الثانية سنة ١٩١٧ اعتقد اني افقد من غيري على حل المشكلات المتعلقة بينهم وبين الاتراك ، فلما وقع الخلاف بين الفريقين من اجل ما كوا والقوقاس والاسطول الروسي في البحر الاسود قال لي : « ان هؤلاء القوم مجبولون كثيراً ويمتدحون عليك الخاص بهم ، فأوجو منك ان تنهب الى برلين ، وتسمى في نظارة الخارجية فيها في اعتراف المانية باستقلال اذريجان والافغانستان ، كما اعترفت باستقلال كرجستان . واسر الى غير ذلك من الامور . تقتل له . » كنت على اوقاف الى سورية ، ولكن لاجل خطرك هذا اذهب للمانية اولاً . » فقال لي : « بكليك في برلين لهذه المهمة شهر او عشرين يوماً ثم تعود الى هنا وتساير الى سورية . » فصلت من الاستانة في أوائل يونيو وأنا حازم على ان لا أتمكث في برلين فوق ٣٠ يوماً . وما اناذا في أوروبا منذ ذلك الوقت ، وهي مدة تزيد على الخمس سنوات ، لم يتيسر لي فيها أن اضم رجلي في الشرق ، ومجنون من يظن أن المرء في حياته غير لامسير . اما قضية الخلاف بين المانية والاتراك ، فكنتا على وشك انتهائنا لا بل قرر الالمان اجابة الترك الى طلبهم من جهة الاعتراف باستقلال اذريجان . والحمت عليهم ان بناء على طلب الوفد الطاغستاني الذي كان احمد علي في قضية بلاده ، ان يسووا في هذا الاعتراف بين كرجستان ، والافغانستان ، واذريجان بل يقرروا ايضاً باستقلال جمهورية اريثان الارمنية

وبينا نحن في هذا اذ دعنا خبر طلب البطار للتاركة ، وارسالهم وفداً الى مصر كالحفاة بلانيك وكان ذلك مبدأ اتجار الجبهات افرية الالمانية ، والعمدة ، والمانية ، فظلت كل من أوستريا - هكاري ، وتركيا ، الهندة وتبدلت الوزارة بالاستانة .

وقبل تبديل الوزارة بتليل جاءني الى برلين برقية رقية من انور ، بواسطة السفارة النمانية ، يستحث بها رجوعي الى الاستانة ، فلم ابادر الى السفر متقبها سير الحوادث المائل يومئذ ، اذ لي تلك الايام كان من تتابع النوازل أعظم مشهد تلويحي يتبها للانسان . وكان يتم في الماء مالا يتم في الحقب ، ولا في القرون . فني نحو خمسة عشر يوماً رأيت سلطنة أوستريا والمجر التي كانت ٥٥ مليون نسمة ، قد تساقطت حثا ، وتفرقت اشتاتا ، وبعد دقيقتين يوماً على برقية انور قصدت الاستانة من طريق رومانيا وركبت الباخرة من برايلافا وصلت بنا الباخرة الى كوستنجه ، وردنا الامر بأن لا تكمل سيرها الى الاستانة ، وأن تنقل على عقيبتها قاصدة أودسا : فشق ذلك علي ، ولكن هي ألت تكبرها شيئاً وهو خير لكم . فأن عدم تمسكنا وقتئذ من دخول الاستانة ، اعتدني بما وقع فيه أكثر زلازل القين تقوا وغربوا وشربوا مياه مائلة . فلما وصلنا الى أودسا سألتنا عن باخرة تذهب الى الاستانة فقبل لنا ان باخرة المانية اختارها الاثراك ، انت من الاستانة فساكر المانية ، فانت بدأت تقود الى بلادها بحسب شروط الهدنة التي انقذت في مودروس فهدم الباخرة مستذهب لازل المسافر المذكورة في نيقولايف ، وتود الى دار السعادة . فتحولنا الى تلك الباخرة ، ذهبتا بها الى مرسى نيقولايف ، فنزل المسكر الالمانى الذي فيها الى البر ، وبنا هناك على أن نغلق ثاني يوم الى الاستانة . فني اليوم التالي ، بينا الباخرة على وشك السفر اذ وقع مني نظرة على وصيف الميناء فبصرت بسمات يرض بأسرعت أرى من هناك ، فاذا بالرحوم الاستاذ الشيخ صالح الشريف التونسي . والاستاذ للشيخ عبد العزيز جالوش ، والاستاذ الشيخ خضر حبيب التونسي وعبد الحميد بك سعيد المصري ، والدكتور أحمد فؤاد المصري ، وابراهيم بك راتب ، ويوسف بك مصطفى ، وغيرهم من مصريين وتوانسة جللتهم ستة عشر شخصاً يقصدون المانية وس ، بسرة منهم من توارى من وجه الخلداء القين كان يمكن أن يقبضوا عليه ، ومنهم من كان يبلل نفسه بمقد صلح على مبادئه ويلسون ، اذ لم تكن ظهرت ماهرة ذلك الرجل وقتئذ . وقد علمت من بعضهم أن الحكومة الجديدة في الاستانة كانت تعلم سفرهم ، وترى ذلك أحزم وأحوط . اذ لو فصر لهم الحفاة بحجة أن هذا مصري وذاك تونسي ، ما كان يمكن الحكومة النمانية في هاتيك الايام الصعبة أن تحميمهم كما أن واحداً منهم اسرالى بأشارة من رأس الحكومة الجديدة بأن ابني في أوروبا تلك اللذة ، واجامد في القنينة العربية على موجب برنامج ويلسون . فأعلنت هذا الواحد على برقية انور الواردة الي . فقال لي : وأين أنور ؟ قد انسلوا من الاستانة خفية : انور ودلست وجل الخ .

فبعد هذا الحديث قررت السفر آتياً الى المانية ، ومنها الى سويسرة ، وجئنا جميعاً من طريق الروسية الى برلين . ومن برلين قصدنا سويسرة ، فبقيت فيها من أواخر ١٩١٨ الى اوائل سنة ١٩٢٠ . وعدت الى منيخ فيرلين ، وهناك تلاقت بأنور حائداً من موسكو . وكان يلح علي دائماً في الذهاب معي الى موسكو وأنا اعتذر له عن مشقة ذلك علي أن لي رغبة

أخيراً بأن ذهب على شرط أن لا أقيم فوق جنتين وكان مرادي مشادة حاله الحر بنفسى والنقص مما إذا كان يصعب الاعتماد عليهم في المسائل التي نحن فيها أم لا ؟ وعما إذا كان هناك من أمل بأن تستفيد منهم البلاد الشرقية والامم المستضعفة أم لا ؟ فأقت بموسكو - هراً أجريت فيها بنفسى التصفقات التي أردتها . وفي أوائل يوليو (تموز) سنة ١٩٢١ فارقتا وودعت أنور وهذا آخر عهدي به ،

يودع بعضنا بعضا ويعفي أو اخرنا على هام الاولي

أما خبر طلعت فانه وصل الى برلين ، وتواردى لي - صحة (سنانور يوم) يظهر هناك الماصمة وكان عقب ذرهم من الاستانة حصل فيجان بين الطلبة الاتراك في برلين ، والقس هؤلاء من الحكومة الالمانية تلاميذ الى الحكومة الألمانية - واخذ هذا الحياض بين الطلبة يتزايد الى أن صاروا يبه تود . منهم لغير بدهم أو بدهم . فلما أنور ظهر بكم هناك ، وأما طلعت فأرسل الى الالمانية انه حاضر لمقابلتهم ، وجاء فيها بلقنى منهم جماعة ليومخود على سوء ادارته وأسباب سقوط الدولة على يده وأيدي وظافه ، وكثروا بحجج قون عليه الارم ، فلما شاهدوه وسعموا الدفاع الذي دأبهم عن نفسه والاسباب التي بسطها لهم سكتوا ، وكان سريع الدمه لا سيما اذا تكلم في المسائل الوطنية غلب عليه اليكاء ، فلما أجهش امامهم زال ما كان من حشمتهم وانصرفوا عنه . وأما الحكومة الالمانية فاتها كانت تعلم ان الحلفاء لابد أن يطالبوها بتسليم هؤلاء ، فأعطتهم جيما وجوب مفارقة المانية ، ولم تستثن الا طلعت وانور . وكنت لقيت تصادفا كلا من عزمي ، وبدرى في ميونيخ ، فسلمت لهما أن الحكومة في برلين اندرهم بأنهم ان لم يرجعوا ارضوا مسألتهم الى الحلفاء . وسألت عن انور وطلعت فأجابني عزمي : « بولنر مستثنى : أي انهما مستثنيان » ويظهر ان الحكومة الالمانية أبلغت جازا ، وعزمي ، وبدرى ، والكتنور نالما والكتنور بهاء الدين شاكر اسباب سقوطها عليهم ، وعينت لكل واحد ذنوبه بجمال وعزمي بك غضبت عليها لاجل المسئلة العربية ، لأن عزمي استشهد بي ، قال لي : انت كنت في سورية قول علمتي مسؤولا يعني فيها اجراء جمال ؟ قلت لا . ولكنني جابته على امور اخرى ليست من هذا الباب وكان مرادهم استعمال وسائل يتكثرون بها . دستور سويسره ويظهر ان جلال دخل سويسرة متفكراً ، ولم نشر بذلك وقشد بل علمناه من خاطراته التي انتشرت وخراب . ثم انه رجع الى المانية بعد ان سكنت الزخازع واقام بمنبح حيث كان بعض قواد الامان الذين كانوا يعينه في سورية هم من ذوي الاسر والنهي بمنبح .

وبقي طلعت متواردا عبر الانظار مدة . ثم بدأ يخرج وذهب الى هولانده ومنه تمس ملازلياح من الاتحاديين اليهود ، الذي كان مبعوثاً من الزدير وكان يلزم طلعت في غربته ثم تلاقى طلعت مع هومانس الاشتراكي البلجيكي وحصل بينهما حديث طويل ، فسأله عن قضية الارمن ، فأجابها طلعت بالواقع ولم يجهد ان يقتنع مما فعل . فقال له هومانس : « Humanism » : كان يحرم ان تكذب هذه القصة كلها . تشرع لتبني الرأي العام الاوروبي مما لا يلائم لا يفرها كما تقول ، « فوة » في نفس طلعت ان يحرر خاطراته فقررها من الاول الى الآخر بالتركية ولم يتعب في الامور التي فيها ، ولا ستر حتى على انوائه . وقال فيها من انور ومن جمال في بعض المواضع . ثم طبع الكتاب بوقبل أن وضعه كان انور قد تم الى برلين بقلبه الاسم ، فأخذ عليه

ما كتب . فأجاب طلمت انه هو لم يكتب هاتيك العبارات التي فيها نيل من أنور ، وانما اضافها احد اصحابه ، وطبع الكتاب بدون أن يقف هو عليه ، ومع هذا فانه سيجع نسخ الكتاب ويحرقها . وجهها طلمت يومئذ ولم يوزعها . ولكن انور لم يقبل منه ذلك للتعليل ووقت الوحشة بينهما باطلنا ، واسرّ اليّ أنور بعض امور عن طلمت علمت منها غيظه منه ، وكنت أهون الامر عليه ، ولكن لم تنقطع بينهما الزيارات ، وبقي طلمت يجالس انور ويحاله . فان طلمت يرسل مصطفى كالا ويؤازر سياسته من بعيد ، بخلاف انور . وورده من مصطفى كان كتاب قبل قتله بقليل يفوض اليه امر السياسة في اوربا ويؤكد له مفتته فيه . ولم يقصد طلمت بدون حركة في برلين ، قائم في شارع هلودنبرغ نمرة ٤ وه تحت اسم « سامي بك » وكان يختلف اليه كثير من اصحابه الالمان ومن رجال السياسة من غيرهم . وكان يأتي احيانا الى سويسرة والى رومنة ، ويقابل فيهما من بينه وبينهم موعده . وليس محلاً خاصاً يشبه بدار قراة كان يختلف اليه هو واصحابه الكتكوتورناظم وبهله الذين شاكر والكتكوتور وسوخو وغيرهم هذا كراة والمطالبة ، وكنا نذهب الى هناك أنا والاستاذ الشيخ عبد العزيز جاديش . والرحوم محمد الباشا بنه التونسي ، الذي قد تاه احوج ما كنا اليه ، اذ كان من افراد شباب العالم الاسلامي علماً وذكاء ، وعلمه « وطهارة اخلاق » وكنا قبل ذلك بسنة قد تاهناه على الباشا بنه ، الذي كان رئيس دائرة التفكيكات في نظارة الحرية ، وكان على طراز اخيه في كل منية . فكان هذان الصنوان من مفاخر تونس ، وماتا في القرية ، وما يندبان وطنهما كما ان وطنهما يندبهما .

فان طلمت قد مال بادي . ذي يده الى اللبولشيك ، وحصلت له صلة مع « رادك » اخذ زملائهم وتعامل خيراً بالسل معهم حتى حدثته نفسه أن يذهب الى موسكو . ولكن قبل قتله بقليل رأيته زاهداً في مودتهم وصرح لي قائلاً : « ان هؤلاء تقضوا كل ما كانوا وعدوا به المسلمين من الاستقلال والحرية ، واستأنفوا سياسة بلادهم القوية ، ألا ترى كيف ضلوا باذريجان وضموها ثانية الى الروسية ، بعد أن كانوا اعترفوا باستقلالها . وبناء على اقتراح طلمت تأسس في برلين للنادي الشرقي ليكون محملاً لشرقيين قاطبة ، بدون تفريق بين الاجناس والاديان » وعقد طلمت مجلس مؤسسين في البداية واقترح أن يكون هذا العاجز رئيس المؤسسين ، ووافقه الجميع .

ثم لما اتظم عند النادي والتأمت الجمعية العمومية لانتخاب مجلس الادارة بالاقتراع السري ، انتخبتم رئيساً باطلاق الآراء ، وكان طلمت ممن سعى في ذلك . ثم اجتمعنا في النادي لهذا كراة في أسر بناء للجمعية الاسلامية ببرلين ، فانتخب الجمهور لجنة وأول من اقترح أن اكون أُنائبها كما حصل هو طلمت . وكان لا يصدر عن رأيي الا شاوري في نه ائنه مقامنا باماسة الالمان . وكان يختلف الى صاحب يولوني كان ابوه يلوياً لسكن الختان السلطان عبد العزيز خان ، واتاح له الزمن المجيء الى سورية ولبنان وتعرف بالكل أرسلان منذ أكثر من ٥ سنة . فلما شاهدني ببرلين وهو مهاجر اليها من الروسية ، وأنا مهاجر اليها من الشرق ، صار يتردد على هوايته ، ثم توفي والده وبقي الولد على العهد ، وكان بين هذا وبين بعض رجال البيئة البريطانية ببرلين محبة وصلة ، فنشر برغبتي في الملائكة مع بعضهم وبين لي مالي ذلك من الفوائد لسلعة بلادي . فكنت اجابو : « لا أرى في ذلك مصلحة ولا أعتقد انهم يريدون من مواجيتي سوى الاطلاع

على الاخبار ، وبقت متأيا الاجتماع معهم مدة ، والبولوني يناديني ويراحني . الى أن شاورت طلعت فاشار عليّ بأن أقبل لللاقة معهم انري ماذا يريدون ، ولعل هناك خيراً . فلما عاد البولوني الي اجبته الى اللافة ، وذلك في الفندق « كوتينتال » الذي يسكنه البولوني نفسه ، وحملت للواجهة وطالبت نحو ساعتين . وقد جرى البحث في المسئلتين العربية والتركية ، فأبدت افكاره في كل منهما ، وصرت بما يحتاج ضميري من التسجب لسياسة بريطانيا العظمى للوصوفة عند الخلق بسداد الآراء ، كيف لم ترنا شيئاً بعد الحرب العامة من هذا السداد ، وكيف استخدم بمكس مانتوي السياسة البولشيفيكية في الشرق . وليس هنا محل سرد ما دار بيننا وبينهم من المناقشات ، إذ ذلك يطول ولكن هناك نقطة لابد من تقييدها : كان الانكليز يريدون أن لا يرجعوا الى الوراء في مسألة معاهدة سيفر التي كانت بنت فكر لويد جورج رئيس الوزارة ، ولكنهم كانوا بدأوا يدركون صوبة تنفيذها ، فكانوا يحاولون اقناع الترك بقبول المعاهدة مبداً ثم تعديل ما يلزم تنديله منها فيما بعد ، لكن على شكل يقال له تعديل في كيفية التطبيق . فاخلدوا يمينون في استحالة التناول من معاهدة سيفر ، واصرار انكلترة عليها مع قبول تعديلات كثيرة فيها لو سلت تركية مبداً بها . فاجبتهم انني لا أرى امكاناً لامضاء الترك هذه المعاهدة ، إذ لم تبق لهم من أدوات الاستقلال شيئاً وكان يمكن الدول أن تتحول للترك : ان كنتم لاختلون هذه المعاهدة فانا نسلب من بدمك البقية الباقية فليكنم أن يختاروا أهون الشرين . هذا فهاو كان ثقة بقية باقية ، وكانوا يخافون بعد هذه المعاهدة على شيء تسلبونهم اياه . فاما وقد جردتهم هذه المعاهدة من كل أسباب اللق فلا تقدر ان تهدوهم ولأن تهدوهم بمخطر أعظم .

اذ يكون جوابهم : لن نقف بالمقاومة شيئاً زيادة على ما ستقدمه بقبول هذه المعاهدة ، لكن بالمقاومة نحفظ على الأقل شرفنا . فكان جواب الانكليز لي « كيف يقال هذا وقد تركنا لهم الاستانة . وكان ممكناً اخراجهم منها » قلت : « بموجب هذه المعاهدة لا يبقى للترك حكم حقيقي لالي الاستانة ولا في غيرها » . ثم قلت لهم : « انكم تناقشوني في أمر معاهدة سيفر فانا أقول لكم بصراحة تامة انه لما دار البحث على المسئلة العربية ، جاو بكم جواب رجل ذي علاقة وصلاحيه لاني عربي وكثير من العرب يوافقون على ما أقول ، وقد كنت من نواب الامة العربية في الندوة الثمانية . فلما الجواب على المسئلة التركية فهما كان من ارتباطي مع هؤلاء الجماعة سواء برابطة الاسلام أو بالرابطة الشرقية » فاقول لكم ليس لي أن ابدي فيها رأياً . والرأي فيها انما هو للترك انفسهم » قالوا : « وهل يوجد من تقدر أن تتذكر معه من الترك ذوي الصلاحيه للكلام » . قلت : « وهل تريدون ذا صلاحية أكثر من طلعت ؟ » وقد كانوا هم يعرفون انه في برلين ، ويلدون علاقة احداً بالآخر . ولكنهم كانوا يتجاهلون ذلك تجاهل المارف « فقالوا : وهل يمكنك أن تجمل بيننا وبينه ملاقة ؟ » قلت : « يبني أن أسأله اولاً ثم اجابكم » . وبعد ايام دعوتهم ودعوت طلعت الي العشاء عندهم ، ودار بحث طويل وسألوا طلعت في نهاية الحديث هل اذا اعيد الى الصدارة العظمى يقدر ان ينفذ معاهدة سيفر ؟ فاجاب : « ان بقي الكلام على معاهدة سيفر هذه فلا انا ولا قيري بقدر على اغاها . وان كان يمكن تغييرها فلا تبقى حاجة الى عودتي الى الصدارة لاجل تقرير الصلح » ثم وعدهم طلعت انه اذا رضيت انكلترة بتغيير المعاهدة يذهب هو الى انقرة ويجتهد في اقناع

الكماليين بالصلح . وأذكر انه شاورني بعد انصراف الجماعة قائلا . « هل نذهب معي الى انقره فيها لوردي الانكليز بتغيير المعاهدة ، وتساعدني في انتفاع الحكومة للبلية بالصلح ؟ » قلت له : « اذهب ملك بشرط أن يطينا الانكليز وقراسية بأنهم أصبحوا راضين بتبديل معاهدة سيفر ، وأنهم يهدون تركية للبلية الى الصلح ، والا لا يجوز أن نذهب بناء على مجرد القول ، لأننا نعلم أن رجال الدولة يفاوضون ويفوضون ثم لاقل سبب يتصلون مما فوضوا به ، ويكرهون ما فوضوا به . فليكن يدنا وثيقة تتوكل عليها في انقره فقال « هذا لا ريب فيه » . ويظهر أن الانكليز وقتئذ لم يكونوا قطعوا أمالهم من تنفيذ معاهدة سيفر ، وكانوا يظنون أن اليونانيين غالوبن لترك لا محالة ، فلويد جورج الذي كان يرى التوكس من معاهدة سيفر مسطرة له ، كان لا يزال منتظرا نتيجة الحرب لانا ضولية لذلك كتب الانكليز الذين واجهونا كل ماداريتنا وبينهم الى لندن التي كان فيها مدور الامر بناجتنا ، ولكن لم يردهم جواب سريع بقبول التمديل للماهدة سيفر . أما نحن فلرسلنا الى مصطفى كمال نخبره بما وقع معنا من المفاوضة . وبني الأمور الانكليزي يعتمد بإجلاء الجبل معنا موصولا ، فوالثي والولام وتبولدت الزيرات . وارتاح طلمت كثيرا الى هذه العلاقة ، واقتبط بهمه المرافقة . وصادف أثناء ذلك إحدى حيثات أنورالي برلين ، فلم يسمي ولم يسم طلمت الاوقفه على ما جرى بيننا وبين البشة البريلانية . فلم يتلق أنور ذلك بالارتياح وقال : « كل هذه المفاوضات خداع في خداع » . واطهر أسرارهم على العمل بالاتفاق مع الروس . ولما رجع الى موسكو قال لباشيفيك ان طلمت اتصل بالانكليز وعود على مصيبتهم . فغلا كنت أرى طلمت في تلك المدة ، فاما تماما من فكرة البشقة ، راما خسة بالترك والاسلام كفسر الاستعمار لسيا به أن ثبت له أن الحرافدوا فاستردوا الحرية التي كانوا أعطوها للامم التي أعلنت استقلالها عن الروسية . ولم يقتنوا بسلب الحرية السياسية حتى نهبوا معها الاموال وقتلوا الرجال وأهلكوا الحرث والنسل . وكان طلمت معرفة بمطيس نواب انكلترة محب لتركية منه القديم يناضل عنها كلما لاح له فرصة . فظافر طلمت الى المانية بعد الكسرة ، أرسل الى هذا الصاحب ينتمس ملاقاته في المانية أو هولانده ، املا بمجمله على السبي في مصاحبة تركية . فاجابه الانكليزي « ان التيران الآن على تركية شديد ، فلا أقدر أن اصنع لكم شيئا ، ولكن بمجرد ما احسن استعداد القوم لقبول الكلام ، لا أتأخر عن الدفاع عنكم » . فاما رأي طلمت انه قد حصلت بينه وبين الانكليز هذه الصلة . كاف للأمور الانكليزي الذي كان يخاف الدنيا ان يسير له غور هذه المسئلة ويرفر له ، هل يمكنه ان يتلاقى بذلك « السير الانكليزي » صاحبه وكان هذا الكلام امانى ، لانه من الاول الى الآخر ما جرى منم اليه ولا منه اليهم حديث الا كنت حاضره ، والقسم للشارك لعلمت في الرأي فيه . فأبرق الانكليزي الى نظارة الخارجية بما وقع فاستعدوا ذلك المبعوث وودزوا اليه بأن يميز اللائن ويغال طلمت في بدات الرين . وضرخوا موصدا لمقابله . وابتروا بالجواب الى الرجل الذي كان الكلام معه في برلين بجله هذا الى وطلب في ابلاغ ما ل البرقية الى طلمت باشا حالا ، اذا كان لا يريد ان يخاف المياد . وكان طلمت ذهب الى منيخ لتبديل الهواء ، وابقى عندي سنواته موصيا اذا جد نبأ بهم أن ابرق اليه بالاولى . فأبرقت اليه بأن مسلحه الانكليزي الذي بيني هو لثامه جاء الى مدينة « هام » في الرين ينتظر مجيئه . فخط طلمت الى برلين وجاه رأسا الي وذهبنا الى

اذي ١٥ مارس (آذار) نحو الظهرة ظن ان أحد اصحابي من رؤساء الدوائر بنظرارة الخارجية في برلين قائلاً « ان رجلاً ارمينيا قتل الصدر الاعظم الاسبق نحو الساعة الحادية عشرة من ذلك النهار . وما عفى دقيقة حتى دخل على الشيخ عبد الرحمن سيف اليراني صاحب مجلة « آزادي شرق » ومعه اثنان افغانيان ، ليخبراني بالحادثة ، ثم وصل الشيخ عبد الميرز جالويش ، وذهبتا الي محل العقيد معاً . وكان لا يبعد من منزلي اكثر من عشر دقائق ، كما ان القتل وقع في نفس الشارع الذي كان يسكن فيه طلعت غير بعيد عن بيته ، اذ كان هو يسكن في غرفة ٤ الى ٥ ، والقتل حصل امام غرفة ١٧ . وكان ذلك وقع عظيم بيرلين، فبعض الجرائد المنسوبة للحزب الامبراطوري تدبت طلعت ، وتأسفت عليه وذكرت سرباه ، وانه كان مع انور السبب في تحالفة تركية لالمانية . واما الجرائد الديمقراطية واليهودية ففتنوه . وعرضت بمسئلة الارمن ونسبت صداقته لالمانية . واقبح له ما تم خالض حضره كثير من الالمان مع الجالية العرقية ، واودعت جثته عملاً في مقبرة المانية الى ان اكلنا المسجد والابنية التي انشأناها في الحياطة الاسلامية ، تحت نظارة هذا اللبدي وبسماهي امام السفارة المانية حافظ شكري الهندى . فقلت للتجاليه الى مستودع الاجساد التي ببناء فيها لاجل ابداع الاجساد التي يراد نقلها الى وطنها الاسمي . فهي هناك مع تجاليد جبال عري بك والتكتو سباء الدين شاكير بك ، الذين اغتالها المانيون بعد واقعة طلعت ببناء اشهر حفاة عنهم جميعاً ، اما نقل هؤلاء كلهم فكان كل غيلة « خلصة من الرواء بحيث لم يكونوا يمشرون الا وهم . سرعى . وقد كان طلعت في البدء بئنه ترصد الارمن له ، فكان يداري ويراقب ولا يخرج وحده ، ولكن لما مضت اشهر حتى استرسل واستهتر واخذ يخرج وحده في النهار الواحد مرتين وثلاثاً . فلما بلغ الارمن ذلك ارسلوا اليه شاباً معبأ بالسل موتوراً فيها قتل يقتل اهل اسمه تاليريان ، فقالوا له انت لاميض اكثر من ستة ، فاذا كل لايد من ان تشارك الحياطة قريباً لالاسن ان

لاضارتي قبل أن تقتل طلعت هذا القدي قتل امة بأسرها من الارمن . وقيل انهم قتلوا له اذا قتل طلعت بتخليصه من القتل بل من الحبس ، وذلك بواسطة احدى الدول الكبرى ذات السكاسة العليا . ومن الحق انهم سدوا في ذلك لدى تلك الدولة العظمى ، كما انه يقال كثيراً ان صغير هاتيك الدولة سعى بجهد تنوذه في برلين بتخليص سبيل القاتل المذكور ، وأخلى سبيله لشهرين من حبسه . فتم ترك ذلك على الامان الى هذا اليوم ، وعندما طلب الحلفاء في مؤتمر لوزان بهذه الايام تصنيفاً أهلاك الامان التي في تركية لحساب الحلفاء أجابهم حالا الى طلبهم . ولما عوتبوا على ذلك من جهة الامان اجابوا : « اتنا لم نأسل سبيل تاثيريان قاتل طلعت لشهرين من حبسه . ويكون من باب الفضول أن نقول ان طلعت كان عصامياً ، فكل أحد يعلم انه ربي في مدة عشر سنوات أو أقل من مأهولة لتصرف سلطانيك ، بمشالف وخساسة قرش في الشهر ، الى الصدارة العظمى . ولا جرم ان سرعة هذا الترفي كانت بسبب الانقلاب واعلان الدستور ، ونفوذ جمية الاتحاد والترقي التي كانت هي سبب الانقلاب ، وكان طلعت من اعضائها . ولكن لو لم يكن محمد طلعت رجلاً خارق العادة في ذكاته ، ومضاته ، وحزمه ، وعزمه ، لما أصبح هو رئيس جمية الاتحاد والترقي بلا منازع ، فقد تصرف هذه الجمية بزماء السلطنة العثمانية عشر سنوات تامة ، وتصرف طلعت بزماء هذه الجمية جميع هذه المدة . وكان هو دائماً روح هذه الجمية ورئيسها الفعلي ، ولولم يكن كل الاحيان رئيسها الرسمي . وكان هو المرجع الاول والاخير للدولة من قبل أن يتولى الصدارة ، بل لحظت ان الصدارة لم تزده نفوذاً ، بل بالاكس اظهرت شيئاً من ضعفه ، وخطأ في تفسي رأيه بقبوله . واظن ان الذين حازوه الى ذلك هم رفاهه مدحت شكري ، والدكتور ناظم ، والبهاداشكار ، وضياكوك الب ، والدكتور رسوخي هؤلاء الذين كانوا اثناء الحرب عماد المركز القومي للجمية . وبالجملة فلو كان لي جميع اعضاء هذه الجمية من يضارع طلعت أو يقادره ، مع كثرة عددهم وطبوع الكثيرين منهم الى المالي ، لما افرقد هو بالثأثة على جميعهم ، وقد قلت لما مات ان هذه الجمية ماتت بموته ، والحق انهم لم يجدوا من بعده رئيساً يتفقون عليه ويضم شملهم . ولم يكن طلعت ممن حصلوا العلم في المكاتب العالية ، بل كان جميع رفقاته شدواً من هنا ومن هناك ، والتقاطاً من عصراته الذين كان منهم عدة نفر من أئم الناس بمحصيلاً ، ولكن كان طلعت يجبر ما يقصه من العلم المسوع بالعلم للطبوع ، ويسد جورة جهله ، بترارة فهمه ، وسرعة لحظه . وهناك مزية اخرى ضمنت له حفظ تلك الرئاسة على اقرانه وهي معرفته أن يقص نفسه من المطامع الدينية ، والمطامع الربية ، وعدم استخدامه شيئاً من نفوذه الطائل ، في اقادة مال ، أو جمع ثروة ، بحيث سطم له من حاله فقره . برهان دائم على نزاهته ، ويمكن له ذلك دعائم رئاسته ، بينما كثيرون من زملائه قد غشوا أصحابهم في أدهان النافع ، منهم من اشتد منهم من اقتصر . وكان يقول : « ألا ينبغي كون هذه الامة تمتحن على جبلي . أأحاطها أيضاً على سرفتي وأغلالي ؟ » نعم تحول طلعت امور الدولة العثمانية عشر سنوات ، لم تشبه فيها شائبة اغلال ولا اسلال ، وسستر كثيراً من عبوية وكفر عن كثير من اغلاطه ، بمقت نفسه ، ونزاهة طبعه . ولما وصل الى الثانية سنة ١٩١٨ كان في حيبه ٥٠ الف مارك فلما غدت أرسل اليه أحد اصحابه بمن اترى بسبب انتسابه الى طلعت مبلغ ٢٠٠ الف مارك ، كان يفتق دنياه ، فلما مات كان باقياً منها شيء

يسر . ووجدت عنده بعض علي ذهية وقطع نفيسة ، منها ما أنعم عليه به السلطان ، ومنها تذكارات من بعض اخوانه ، كان قد ادخرها للبيع فيما لو انتهت به أسباب البلية . أما غلطات طلعت فقد كانت إحدى شركات التعليم بالمباب تقدمت لعرضاتها بعد موته ، حتى تنصرها بالتركية ، وتنقلها الى سائر الاقلاط ، ولكن أرملة طلائع لم تبت الى اليوم في أمر هذه الغلطات شيئاً . أما جمال فقد تقدم شيء من ذكره . وكيف كانت حركته بعد الحرب العامة ، وكيف ذهب الى افغانستان وحظي عند ملك الافغان بمنزلة سامية ، وذلك انه تولى تنظيم الجيش الافغاني ، واستجاد لذلك ضباطاً من الجيش الثماني ، وأطلع في ترتيب الجيش وتدريبه ووضعه على الانحاط المصرية الحديثة ، بحيث كان عند ظل الملك فيه . وبعد أن أقام بكاول نحو سنة جاء الى اوربا لمشاهدة عاقلة التي كان تركها في مونيخ وقضاء بعض المهام للتلقة بدولة افغانستان ، وكان قد انتدب مايسنر باشا الألماني ، رئيس مهندسي السكة المجازية سابقاً ، للذهاب الى افغانستان ، ومعه رط من المهندسين والاختصاصيين . لفحص البلاد لحصاً مدقاً وعمل برامج للطرق الحديدية ، والاعمال الكهربائية ، والمروحات الزراعية ، وعملت استخراج المعادن وغير ذلك وقد لبى مايسنر باشا الطلب ، وانتدب لكل فن من أربابه من يوتي يلمه وعمله . وليس أسهل من وجود هذه الطبقات في المانية ، لاسيما بعد الحرب العامة التي قات فيها الاعمال وتوفر المال . ولكن ابنت الحكومة الألمانية ان تنفق على هذه البينة من مالها أو ترسلها من قبلها — ربما كان ذلك خوماً من انكثرة ، التي تحذر جيداً من تنقيف افغانستان على الطرق المصرية — فذهب جمال الى مونيخ واتخذ واسطة للدخول الى فرنسا . وسعوا له بالذهاب الى بلورج ، وقيل انه قابل المسير بوانكاره وعرض للشروع المذكور على الحكومة الفرنسية ، بشرط أن ترضى هي بالاتفاق على البينة الفنية من مالها ، ويكون للفرنسيين فيها بعد حق الرجحان على غيرهم في العمل . فرضيت الحكومة الفرنسية باقتراح جمال ، كما اخبرني هو نفسه حيث لقيته ببرلين بعد اياه من فرنسا ، وان كنت لم اسمع الى هذا اليوم بأن بينة فرنسية ذهبت الى كاول لهذا الغرض ، بل سمعت بذهاب بينة فنية ايطالية . ثم ان جمال عاد قاصداً افغانستان من طريق موسكو ، وكان ذلك بعد أن تولى انور كبير الثورة في تركستان على الروس ، فلم يتوقف جمال من المرور من الروسية انكالا على كونه من رجال الحكومة الافغانية ، لا يقدر الروس أن يمضوا بسوء . ولكن السوفييت وضموه تحت المراقبة كما كانوا وضمو الدكتور غاظم وخليلاهم انور . فتسكن جمال بذلك أن ينتهم بابتغائهم من حركة انور ، وأعلن ذلك في الجرائد ووطن في سياسة انور ثم اتفق معهم على أن يذهب هو الى اقتره ، ويتكلم مع الحكومة المالية في عمل قرار يمنع انور من الاستمرار على هذه الروسية . فذهب جمال قاصداً الاناضول ، وبعط أولاً تاليس عاصمة كرجستان وأخذ يجرول في الشوارع مطمئناً ظاناً انه باستصحابه مرافقين يأمن غير النية مكان الارض هياؤاله من يقتله . هو وساحبيه . وجاء خبر قتله الى اربا في نحو ٢٥ يوليو (عوز) عام ١٩٢٢ على أن قتله وقع في ١٨ أو ١٩ من ذلك الشهر . واتذكر اننا كننا يومئذ في لندن ، نتحج على لقرار الذي أصدره مجلس عصبة الأمم بتأييد منطوق المعاهدة السرية التي بين انكثرة وفرنسا ، بشأن سورية وفلسطين تلك المعاهدة التي اعطوها اسم « انتداب » ، فدخل جنرال انكليزي علينا ونحن في فندق

سبيل ، وهو فرح مستبشر قائلاً : « قد قتل جلال باشا ، وصي أن يلحق به انور » فلم أرد أن أصره بنفسى لأعلم ماذا يقول ، وأما علمت منه ومن غيره من الإنكليز ، ومن طلبة الجرائد أنه مع كل بضاه الإنكليز الروس ، وعلى الخصوص البولشفيك ، كانوا بالمصارعة التي وقفت بين انور وموسكو ، يفضلون انتصار البولشفيك على انتصار انور . هذه هي الحقيقة . وبمباراة أخرى يرون في انكسار الخطر الاسلامي أعظم من الخطر الباشني ، فيجب على المسلمين والشرقين أن لا يتجاهلوا هذه الحقيقة ، لأن لها معنى كبيراً . فيكون بين موت جلال وموت انور ، نحو جمتين فقط ، وبينهما وبين طلعت نحو سنة وأربعة أشهر الى ستة وخمسة أشهر . وهكذا هؤلاء الثلاثة الذين تصرفوا بإزمة الدولة الثانية طوال الحرب العامة ، وكان لهم دور في التاريخ الدام كله ، أصبحوا في مدة سنة وأشهر كشيخ المحظور . والبقاء وحده . واختلت الروايات في كيفية غيلة جلال ، فقبل ان البلاشفة وان كانوا اذنوا له بالذهاب الى الاناضول فقد كانوا غير واثقين به ، ويحذرون أن ينقلب عليهم . كما انقلب انور ، أو أن يغالو سياستهم في افغانستان بمن رجعوه اليها فاذنوا له بالمسير الى اقتره من جبة ، ودبروا له مكيدة القتل من جبة أخرى بواسطة الارمن الذين لهم علاقة بهم ، وهكذا استراحوا من غوائله . وقيل بل جُمِعت الارمن التي قتلت طلعت وجمال هومي ولهباء شاكراً والامير سيد حايا الصدر الاعظم الاسبق ، هي التي قتلت . و ترى البلاشفة يقتضون كثيراً من نية قتله قائلين : « لماذا لم نسمي في قتل رجل كان يسمى في مصالحنا ؟ » وقد قبضوا على اناس كثيرين من المؤمنين بقتل جلال ، ولكنني ماسمت انه قتل منهم أحد الى اليوم . وكان جلال ذكي اللؤاد ، متوقد الذهن ، سريع الفهم ، ماضى العزم كالسيف الصاوم ، مهيب الظلة ، لا تقا بأن يكون قائداً عسكرياً كبيراً المآثر ، وسداد تدبيره . ولكنه كان سريع الانفعال جداً ، متكهرب الاعصاب ، شديد الحذوابة ، مفرماً بالجد ، مولماً باكتساب ذوي الفكر ، متفجعاً ، متفطرساً ، جباراً ، مفتوناً بأن يوصف بالمجبروت . محملاً للانتقام والبطش ، جنت الدولة جنابة كبرى على نفسها وعلى العرب والتترك ممأ بأن سلمته زمام سورية مدة الحرب تسليماً مطلقاً ، مع مالي يميزته من الاستعداد للاستعداد ، والنشوة بخمرة النهي والاصر ، ففسي في شمواته واهوائه غير حسب ولا مراقب ، ولا ناظر الى شيء من المواقف . وكان بعض الثنقنين له وبعض الثهورين في السياسة التركية الطورانية ، يزينون له اعماله ، ويشيرون من نخوته ، بقولهم له ان الآمال انما هي منقذة به لا بغيره . فكانت زبده هذه الامادج طينياً وجبروتاً ، ولم يكن يشك مع هذا في كون الحرب ستنتهي ان لم يكن يظفر المانية وتركية ، فيصلح يضمن لكل فريق مكانة ولم يكن من غروره يمتدح اصلاً بل بلاد العرب يمكن أن تخرج من يد تركية . شكنا ذلك من الاسباب التي جعلته على الجور ، والفسف ، وارهاق الخلق ، ولما خرج الشريف حسين على الدولة بقي مدة ايلم وهو لا يصدق الخبر ويظن ان اولادنا ما خرجوا من للدنية ، وشنوا الفارة على سكة الحديد . يدون علمه ، وانه متى بلغ الشريف الخبر يردهم الى الطاعة . وكان يظن ذلك يكون الشريف لا يجسر على هذا الامر وان رهبة الشريف من جلال تمنه منه ، والماصل انه كان مفروراً بنفسه . وقد زاده علم حريته في السل وانطلاق يده بما شاء غروراً وسكراً ، ايلم كان في سورية . فخرج من دائرة المقول في كثير من

الاور . ووصل الى أن صار يجمع أعيان بلدة بلغة ، ويحصى عددهم ، ويثني منهم ١٠ في المائة أخذاً بإيام بالقرعة ، أو ترتفع الأوراق الى قيمة الذهب . أما كون سياسته هذه هي التي أحدثت المشة العربية ، ولولا قتل من قتل من كبارلـ وريين وإدبارهم . لم يكن ثارلـ الشريف على الدولة . ولا انشق العرب عن الترك ، مايس يصحح . إذ علاقة الشريف بالانكيز ومخضه قتيام على الدولة في أول فرصة تلوح برجمان الى أليم السلطان عبد المجيد نفسه ، الذي كان يسلم ذلك . ولما اخذ الاتحاديون على يد السلطان وأجبروه على نصب الشريف حسين أميراً على مكة ، مكان الشريف علي . قال لهم : « اني إبرا من تبة كل ماسمعه هذا الرجل لانني اعراف حقيقته » . وقد كانت مداخلات الشريف لانكيزة في أسر الثورة من قبل الحرب العامة وسنة ١٩١٢ توجه أحد الامراء المصريين الى لندرة منوصاً اليه أن يسعى في اتفاق بين الانكيز والعرب على أن انكيزة تقدم العرب للسلاح ، وهم ينتفضون على الدولة ، ويكونون حلفاء لانكيزة في المستقبل . ولما عرض ذلك الأمير للمصري — وهو حمى برزق الآن — هذا الاقتراح على الانكيز تلكأت نظارة الخارجية بلندرة من قبوله ، ولم تكتم السبب في رفضها هذا المفروض وهو : « ان انكيزة تريد هي الاستيلاء على بلاد العرب فلا يوافقها أن تسطي جزيرة العرب سلاحاً . وبالفضل كان الانكيز منذ ستين قد بدأوا يمتنون تجارهم من مبيع السلاح الى عرب اليمن ، وهرب عمان ، وهرب العراق ، بل كانوا شرهوا يثبون اناساً يشتركون البنادق التي في أيديهم بزيادة على مائساوي ، وكل هذا حتى اذا أرادت انكيزة احتلال تلك الاقطار ، وجدت أهلها عزلاً مغلوباً الاظفار . ثم ان الشريف راجع انكيزة في مفروض التحالف العربي الانكيزي لاول الحرب ، فلم يجيبوا نداه . أملاً باستئنائهم به فلما تحمت الحرب عليهم بصاحبها ، ونامت بكلكها ، شر الانكيز بالاحتياج الى العرب ، فعادوا الى قبول اقتراح الشريف وعلى كل حال فليست قسوة جمال في سورة وقته من قتل ما سبب ثورة الشريف . وعلى فرض ان جلالاً لم يفعل ما فعله ، فكانت الثورة واقعة ، وكان ماظهر من تقور الاهالي من الترك ، وشيعة كثير من العرب بالترك يوم دارت الدائرة على المانية وتركية ، لا بل فرح كثيرين من العرب ، لاسيما فريق الشبان منهم ، بانتصار الحلفاء على الدولة المانية ، والتصلوى الكاتولييك بانتصار فرنسا ، والتصلوى الارثوذكس بانتصار انكيزة ، وللسلطين ايضاً من ذلك الحزب الماللي الشريف بظفر الحلف العربي الانكيزي . كله هذا كال وقع كما وقع سواء قتل جمال من قتلهم أو لم يقتلهم . ينبغي لنا أن نفترق بذلك ان كنا نخشى حقيقة وتاريخاً ، ولكن خطأ جمال في رأيه وجنائه الكبرى على العرب والترك في فعله ما من الوجوه الآتية : —

أولاً ان فريقاً من الذين قتلهم إريه من خيانة الدولة ولم يكن لهم ذنب سوى وجودهم في الحزب للمارضية لجمعية الاتحاد والترقي ، والقانون الماني لا يعرف الاتحاد والترقي بل السلطنة المانية .

ثانياً ان فريقاً آخر منهم لم يوجد عليهم وثائق خطية ، ولا قرائن قطعية تنهب في جزائهم الى درجة القتل . وقد برز جمال هذا الفصل فيما بلغنا من نفس رئيس الديوان الرقي بأنه من باب « القتل السياسي » مع أنه كان الاولي جولاء . أن يتركوا الى حكم القانون فيسكنهم عليهم بحس أو نفي على حسب درجة جرمهم .

ثالثا على فرض غير الواقع ، وهو أن هؤلاء مجرمون اعداء للدولة ، فلم يكن من باب السياسة ولا حسن الرأي ، فتح هذه للسالة أثناء الحرب ومجازاة اناس قد حفي عنهم ونكده القروح التي كانت قد سكنت نوما ، وإثارة حواطف المرب وحفاظهم واظهار كون الترك يريدون الانتقام في هذه الفرصة التي سمحت لهم قبض ، وتموز التزعة الاجنبية بهذه السياسة .

رابعا ان الاولوف الذين تنالهم الى الاناضول مع عيالهم وخرب بيوتهم ، وأمات كثيرين منهم في القرية لم يكن منهم مائة شخص يدرون ماهي السياسة ، فضلا عن أن يكونوا خائنين للدولة فكان نفريهم عن أوطانهم مجرد ذهاب وقهر ، بدون أدنى فائدة ، سوى النفور مع تكليف الدولة عليهم ١٥٠ ألف ليرة شهريا فكان خطأ جال انه سلح اعداء السلطنة الثمانية وأنصار الشقاق بين العرب والترك ، ووراد السياسة الاجنبية الكثيرين في الشرق " بسلاح من البراهين لم يكونوا يملكونه فيها لو كان الاتراك انصرفوا من بلاد العرب بدون أعمال جال ومواقفه فكان الذين يتذكرون فضل الدولة الثمانية اليوم « وبضدها تبين الاشياء » لا يجدون الاجوبة التي يجادها الآن سعة السيطرة الاجنبية ، المديونون هذه السلطنة المنوية لأحمد جال وحده . لجمال خدم الحلفاء في بلاد العرب أثناء الحرب بما أن الحلفاء خدموا الاتراك في بلاد العرب بعد الحرب

هذا هو أهم خطأ جال وجنات على هاتين الامتين . ولقد خصصنا لهذه المسئلة كتابا عن الحرب العامة لفرنا منه بعض مذكرات مؤرخا تناقضا الجرائد ، ولا نجدزوما أن زيد هنام هذا الموضوع على ما ذكرناه . وقد نشر جال أسماء وجوده بصورة كتابا بالترك والبري شرح فيه الاسباب التي دتمته الى محاكمة الذين قبض عليهم ، وقتل من قتل منهم " ونى من نى واستظهر على حقية ذلك بالوثائق والشهادات مما رآه كافيا لقصاص ، وان كان من يقرأ الكتاب لا يرى كل تلك البراهين نواصع ، ولا جيم أولئك الشهود مقانع . بما أنه قبل موته بقليل كان تفر خاطرا ، وتكلم فيها على الحرب العامة ، وعلى ثورة ملك الحجاز ومقدماتها ومصارفها وعلى مسئلة سورية ، والاسباب التي حجت على القتل ، والصلب ، والنفي من الارض ، وما لها خيانة هؤلاء لجامعة الاسلامية ، وتأليبهم مع الاجانب اعداء ملتهم على ملتهم ، وتحميدهم للاجانب الاستيلاء على أوطانهم ، وربما كان يبنى ما قاله صحيحا ان لم يكن كذا ، وكان هناك من العرب من لم يكن ييالي لجامعة اسلامية ولا شرعية ومن يعتقد أن انتصار انكلترا هو انتصار العرب ولكن ليس لاطورانيين الذين هم أنفسهم قد ندوا هذه الجامعة ظهريا وقالوا بالقومية التركية البحتة ان يقاتلوا بالقتل من من العرب ضد الجامعة الاسلامية وقال بالقومية العربية البحتة افتأمرؤن الناس بالبر وتسلون انفسكم .

هنا ما اخترنا ذكره من خبر هؤلاء القوم مما عرفناه بالقات ، وشاهدناه بالعين ، وسمعناه بالاذن . فيكون ذا قيمة عند الحلف الذين يهيمهم أن يمرضوا حقائق ماجرى في الحرب العامة وفيها بدماء لانه بيان من بيان . وقد علمت الحق للتجارب ، انه كلما تطارت الانيام وتراخت الالام على الحوادث ، زيد في الاخبار ، وقص منها ، وما زالت تفتورها التصورات بالقلب والابدال الى أن تصيب الاخبار في واد " والحوادث الحقيقية في واد ، ويود التنازع قصصا موضوعا . فلنجد أمانة في ذمة المامر العاقد ، ولا سببا للطعن والشاهد " ينبغي أن تؤدى

تلك الامانة على أسسها * نصفاً بالرواية ، وحرساً على التحقيق ، واثقة تعالى وحده من وراء العلم .

(ش)

بعد تحرير ما حررناه من خبر المرحوم أنور بنحو شهرين أو أكثر ، قدم الى الاستانة الملازم محيي الدين بك أحد مصاحي (ياورية) أنور باشا ، ومعه ضابط آخر اسمه محيي الدين من فرغانة ، فلما الاول فقد معرفته جيداً في موسكو ، عند ما ذهب اليها بناءً على رجاء أنور كما تقدم من ذلك الخبر في محله .

وقد أنضى الضابطان المذكوران الى جريدة (توحيد أفكار) عددما للزوج في ١٢ تشرين الثاني سنة ١٩٢٣ بالمعلومات الآتية نشرها تمة لترجمة ذلك البطل وتصديقاً بين يدي ما قدمناه . قال : —

« ان أنور باشا رحمه الله بعد انتهاء الحرب العامة انفق مع الروس البولشيين ، بناء على مواعيدهم له باتخاذ العالم الاسلامي ، ولكنه ما علم أن لحظ بعد موته من الأخيرة من الثانية (وهي التي ألح علينا فيها أن تأتي معه الى موسكو) ان الروس كانوا يخدمونه وانهم بدلاً من أن ينقلوا للمسلمين ، كانوا يلحقون بهم فتون الأذى ، وأنواع المذاب ، لخلق بتركستان ، وأثار عليهم الاهالي هناك ، وما استقرت قدمه في تلك البلاد ، حتى نظم فيها قوة عسكرية الشكل . واشتغل بترقية أحوال الاهلين المحلية ، والصحية ، والأدبية ، والمالية ، فانضم اليه الاهالي من كل جانب ، وانسلخوا من كل حجب لا سيما مما كانوا يمانون من قسوة الروس . والتفت بجيشه خمسة آلاف فارس من فرسان تلك الاقطار ، وأسس مملاً لصنع الفطراس الثناري (الخرفوش) فأزاح بذلك علة عظيمة . ومع نقصان الاعتاد والاسلحة بدأ الحرب ، وهزم الروس في وقائع عديدة ، وغنم منهم ، واحتلت جنوده خمس ولايات من أصل الولايات التسع التي تتربك منها بلاد تركستان . فبعد ذلك ارتفعت الحكومة البولشيه ، وساعت عليه ٨٠ ألف مقاتل تحت قيادة قامانيف .

قالا : ولم يكن بإمكان الروس مع ذلك أن يتغلبوا على أنور باشا . لو توفرت عنده عدة الفطراس ، فلما نفذت البنية من بين يديه ، اضطر أن يتجهز الى الوراء ، فبلغ بلد « الجولان » وهناك وقع في « أرق آخر » وهو أن جيشه لقلة الضباط أصبح لا يقدر على ادارة جناحيه فتمكن العدو من غرق مينة أنور ، بجاء للرحوم بنفسه وتولى قيادتها ، وكان متمطياً جواده وهو يساند الحرب والقيادة بنفسه ، وكان الروس قد خباؤا وراشلت لم يعلم بها ، وقت الواقعة أمام ثكنة (آب دره) في الجولان فاصابه رصاص من تلك الرشاشات أرداه شهيداً ، وذلك في الساعة التاسعة والدقيقة ٣٠ صباحاً من أول يوم من أيام عيد الاضحى سنة ١٣٣٨ وبذلك انتهزت القوة التي كانت معه ، مع أنه الى تلك الدقيقة التي سقط بها كان النصر مرافقاً له ، وكان تاجور كامل من الروس قد استسلم له ، وبعد الواقعة بأربع وعشرين ساعة اجتمع نحو ٣٠ ألفاً من الاهالي وحملوا له ماأما حفاً جيداً ، جرت به المبرات سيولاً ، وحملوا نفيه على الاكتشاف ، وواووه القرباب في مكان يقال له « چكن » وبنوا عليه قبة وجعلوا يزورونه الخواجا

والآن يقرأ القرآن عند قبره ١٢ حافظاً بالتناوب بصورة دائمة . وكان برنامج الحربي لو لم يقع شيداً التراجع بانتظام الى (يامير) والاعتصام بجبل قلعة خوم حيث كان يتربص فرصة الكرة على العدو . ولم يكن معه عدد كبير من ضباط الترك بل كان معه ملازمان نافع وخبيل خلاصا من تلك الوقعة وغريباً يحضران الى تركيا . وقد استمرت حرب أنور لقوس ١١ شهراً وأحبه أهالي تلك البلاد حباً جاً . لما رأوه من تواضعه ودمائة أخلاقه ، وتواضعه كنفه ، لخاصتهم وعامتهم ، وقد أحدثت ثورته هذه انتباها لا يوصف في تلك البلاد . ولا تزال الثورة مستمرة ، ولا يشك أحد من سكان تلك الأقطار بأنهم لا بد من أن ينالوا استقلالهم » انتهى كلامهما

وقالت جريدة توحيد أفكار التي يرأس تحريرها وليد بك أبو الضيا من كبار مفكري الانترك : ان المرحوم أنور باشا لم يحسن الادارة في تركيا ، وألحق بوطنه اضرارا لا تنكر ، ولكن له في جانب تلك المضار منافع عظيمة ، فقد خدم خدمة عظيمة في حرب البلقان وفي حرب طرابلس الغرب ، ثم في تسليق الجليش . وكان سجاها دينياً ، عفيف النثر ، حر السجية ، ثم استعطر عليه الوليد رحمة ربه ورضوانه .

وبما ذكرناه عنه أنه وجد في جيبه ساعة شهادته كتابان من زوجته الاميرة ناهية ابنة الامير سليمان أخي السلاطين عبد الحميد ، وعبد الخامس ، وعبد السادس . ووجد مصحف صغير كان مربوطاً بذراعه تحت القميص . وكان لا يفارقه . رحمه الله وأكرم مثواه .
(ش)



التعليق على الام الاسلامية ازاء البلاشفة والدعاية البلشفية

راجع الاشارة الواردة على ذكر هذا التعليق في صفحة ٣٠٧ (رقم ١)

ان الأتراك والأفغان والمسلمين ، وجميع الامم الاسلامية التي مدت ايديها لمصلحة البولشفيك ، ليس منها أمة واحدة ترضى ان تتبلف بالمنى الذي يريده البلاشفة . فأمر الأفغان ، حرس جبّة الحرس على ان لا تنفذ من خلال حدود الافغان دعوة بلشفية ، حتى لا يحصل له ما حصل لأمير بخارى . والمسلم لم يهملوا مقاتلة للبادي البلشفية اتته ما كانوا يستمنون بالبلشفيك على قلع الانكليز من أرض فارس . والأتراك بالرغم من اتفاقهم مع الروس ، ومن امداد موسكو لاثرة بالسلح والعدة ، لم يدعوا داعياً بلشياً يدخل الاناضول ، بل عند ما جاء مصطفى صبحي التركي التبلشف من الروسية الى طرابزون ، مع اثنين من اصحابه ، قاصدين بث الدعوة بالاناضول ، اجتدوا كلهم ، وجعلوا ذلك عبءاً لغيرهم . كأنهم عثموا مستدي موسكو باثرة من اللقاء محاضرات على الذهب الشيوعي . وقبضوا مؤخرًا في الاستاة على اناس منتهين بألief جمية بلشفية . وكان ذلك كله مما ينضب سونيت موسكو . واني اذكر فيها جلسة شهنشا بنظارة الخارجية ، كان تشيترين ياتب فيها أنور باشا ، والفكتور ناظم ، وفخري باشا (سفير تركية في كابل اليوم) ، وبدري بك ، على قتل مصطفى صبحي ورفاقه في طرابزون ، لجرودتهم بلاشفة . وكان أنور باشا يصرح البولشفيك دائماً : « اننا نحن لسنا شيوعيين ، ولا يمكننا ان نكون كذلك ، وانما نحن تلاق وياكم في قطة للقاومة للاستعمار الغربي ، فتكونون فيها ضدًا لنا ، وتكون ضدًا لكم » . وفي هذا المنى عيته كان كلام ممثلي اخره ، وكابل ، وطهران ، في موسكو ، وكان البولشفيك يتظاهرون بقبول ذلك على حد قول القتال :

اذا لم نستطع شيئاً فدعه وجاوزه الى ما نستطيع

لاسبأ منهم هم لم يقطعوا أطمع من نشر البلشفة في العالم الاسلامي ولقد نجحوا في قهرها في تركستان ، واذريجان ، وقازان ، اذ تعمد هناك في كل مكان حزبين أحدهما حزب التمتعك والاخر حزب النك ، وترى ثورة الصاليك على رجال الدين وأصحاب الثروة وسادات الأراضى وأبناء بيوتات الحكم ، كما هي في الروسية نفسها . ولكن لم يبلغ بعض البلشفة في العالم الاسلامي ما بلغه في العالم المسيحي ، لأن البلشفة عند المسلمين شفيها من الدعوة الى تحرير الصفه ، ولأن البولشفيك ظهروا بمظهر المداة لثول الاستعمار التي هي الثول المادية على جميع العالم الاسلامي ، ومن الامثال « ان عدو عدوي هو صديقي » فكان يدياً أن المسلمين يتنون فوز البلاشفة . لاشتهم أعداء اعدائهم وكان يظن أنه مهما كان من شدة وطائهم على مسلمي الروسية ، فلا يزالون أخف وطأة عليهم وأقل خطراً من النور القيصري الذي كان عدواً للإسلام ليس في الروسية ولا في التركستان فقط ، بل في كل آسيا . حتى أن

بعض مفكري الاديون اليوم يملون نهضة العالم الاسلامي ، والعالم الاسوي الحاضرة ، بنيا ب
 للتصيرة من الروسية ، ويؤمنون برجوها تخيم السكون على آفاق الاسلام وانطلاق أيدي
 الاستعمار كما كانت من قبل تسبل بدون معارض ولا منازع . فأنت ترى ان الاسلام وان
 كانت فيه مبادئ اشتراكية ، فلما لا تصل به الى الشيوعية ، وانه من أجل ذلك لا يقدر أن
 يقبل للبدا الشيوعي ، ولا أن يبلشت بلشت للمروف في الروسية . ومع هذا فقد ارتضى أن
 يحالف البلاشفة استظهاراً بهم على عدو أشد خطراً وأعمق جرحاً ، لأن البلاشفة سرمة اللدناق ،
 ولكن البوذية الاستعمارية أدمى وأسر . والمثل يقول : « مثل واحد ماذا الذي أحوجك
 الى للز . أجب : الذي هو أسمرته » . وقد سألني رجل من ساسة الانكليز ، مما اذا كان
 صحيحاً انشار البلشفية بمصر ، فأجبت « الذي اطمه انه يوجد هناك حزب اشتراكي .
 وحزب شيوعي ، وربما كان يحسب الحزبين المعتدل والغالي في الاشتراكية من معرفة الى خسة
 عصر الب رجل » . قال : « أو هل تتخسر ان هذه الدعوة تزداد انتشاراً في بلاد الاسلام ؟ » .
 قلت له : « ولم لا ؟ » قال : « أيقبل الاسلام بمبادئ البلاشفة ونفي الملكية ؟ » قلت له :
 « أيقبل الاسلام بالبوذية وتسلط الاجنبي على ابناءه ؟ » قال « لقد بانفت في التشيه
 اقبس خطراً بخضر البولشفيك ؟ » قلت « لم أبلغ أصلاً ، بل أنت أشد خطراً من
 البولشفيك » وقد سمعت كثيراً من متولي المسلمين يصرحون قائلين : « اذا كان لا بد من
 أكلنا فنفضل ان يأكلنا ابناء قومنا من ان يأكلنا الاجانب ، ولتسلط الشيوعي المسلم علينا
 اخف من تسلط الرأسمالي الاجنبي » . ولو لم يكن الاسلام والفرق اجمع مؤمبين التحرر
 والخلاص بدون بلشفة ، لكنا رما بجميع البلاد الشرقية في احضان السوفييت الروسي منذ
 سنوات ، ولكن الامل لما ينقطع من نيل الحرية بدون بلشفة . وقد طال ما نصحتكم بالمدول
 من سيلة السف والمشف هذه وأنبأناكم بأن استمراركم انهم والفرنسيس وسائر دوله
 الاستثمار على المعاضة في استقلال الشرقيين والمسلمين ، سيلقي هؤلاء في مهواة البولشفية ،
 ويخسركم وسائل الاستيوار وفوائد الاستثمار ، فلم تريدوا أن تسموا ولا ان تكثرتوا ، لأن
 اطاعكم حجت عقولكم ، وامواءكم أعمت بصائركم . ونرى أن الروس الذي تفتيشوه من
 تركية لم يرض بعد الاقلال لاتي على قلوبكم ، بل سياستكم في فلسطين ، وفي العراق ، وبلاد
 العرب ، ومصر ، هي هي . وسيلة فرنسا في سورية وغيرها هي هي . مع أن الدنيا كلها قد
 تغيرت ، والدموية البلشفية وافقة لكم بالرصاد ، وأنتم بأيديكم تمشون للوقود لتاروها ، ولا
 أواكم مرعوبين حتى تسكم النار وتمسوا بأوارها » .
 (ش)

فهرس

هذا الجزء

الألف

- الاباضية - ٣٥٢ - ٣٥٦
 ابراهيم باشا المصري - ١٠١ ، ٣٦٢
 ابراهيم بن مسعود القرني - ٣٢٦
 ابن خلدون - ٣٤٣
 ابو طلال طامر - ١٥٥
 ابو علي الجبائي - ٣٥٠
 ابو الفتح جلال الدين محمد - ٣٣٢
 ابو موسى الاشعري - ٣٥١
 ابو نصر الفارابي - ٣٢٥
 احمد امين - كتابه ١٤٢ ، ٢٠
 احمد بك آغايف - ١٤٣
 احمد بن سعيد الاباضي - ٣٦١ ، ٣٦٥
 احمد الدراني أمير الافغان - ٣٤٢
 احمد عزت باشا الارناؤوطي - ٣٧٨
 الاحساء - انتشار الوهاية فيها ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣
 ادرية - ١٠٦ ، ١٣٩ ، ١٧٩
 الادريسي - ١٠٣
 ادم باشا الحلبي - ٣٨٧
 آذريجان - ١٤٦ ، ١٨٧ ، ٣١١
 اردجير الموبدان - ٣٣٩

أوطنرل - ١١١ ، ١٣٨

الأرمن - ١١٦ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٨٧

أرمينيوس قسباري - قوله بميد غزوة ايطالية لطرابلس ٤٧ ، قوله في الشريعة

الاسلامية ٥٢ ، زيارته الاستانة ٥٦ ، قوله في الاسلام ٧٢ ، في

تطور النهضة التركية ٩٤ ، ١٣٤ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢

٢٦٩ ، ٢٦٧

الأرطاسوماج - ٢٠٣

الآريون - ١٩٥ ، الآرية الهندية ٢٠٤

الآزهر - ١١٧ ، ١٢٧

أزفستيا - جريدة بلشفية - ٣٠٧

أزمير ١٨٣

اسبانية - ١٠ ، ٥٨

الاستانة - ١٠١ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٧٩ ، ١٨١ ،

١٨٢ ، ١٨٣ ، ٢٦٩ ، ٢٨٥ ، ٣٠٨ ، ٣٧٨

استرخان - ١٤٠

اسكندرونة - ١٧٢

الاسكندرية - ١١٨

اسماعيل باشا - خديوي مصر - ٢٩ ، ٥٥ ، ١١٥

اسماعيل باشا والي القرمية - ١٠١

آسية القارة - ١٣٧ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٥٥ ، ١٥٨ ، تطورها الاقتصادي

٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٣٠١

أشيبيلية - ٣٠

أصام - ملكة - ٣٤١

أصوان - ١٣٠

اطنه - ١٠٦

افريقية الشمالية ١٢٩ الى ١٣٣ ، ١٤٩ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٨ ، ٢٤٣ ، ٢٦٧
(انظر حرب افريقية)

افغانستان - الاضطراب فيها ٥٧ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، حربها مع انكلترا ٢١٩ ،
٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ مساعي البلاشفة فيها ٣٠٦ ، قول رئيس بعثتها ٣١٧

أكبر - السلطان - ٣٣٣ الى ٣٤٠ ، ٣٤٣

الالبان - ١١٥ ، ١٣٠

آلب ارسلان - ١٣٨

البرت ماثان - ٢٤٠ ، ٢٤١ ، قوله في الهند ٢٩٦

الدون فورست - ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤

الراس - ١٧٦

المانية - ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٤٥ ، جيوشها ١٤٦ الى ١٤٨ ، ١٧٣ ، في بلجيكة
١٨١ ، ١٨٦ في ايران ١٨٨ ، ٣٠٣

النبني - الجنرال - ١٦١

امان الله خان - ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٢٠ ، دعوته اتور باشا ٣٨٢ ، ٣٨٤

الامبراطورية النمانية - أنظر السلطنة النمانية

أم درمان - ١٢٤

أمرتسار - مذبحه - ٢٢١

أمين الرافعي الحامي - مقاله ١٢٢

الاناضول ، ١٣٧ ، ١٣٩

انقرة - ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٧

الانكليز - ٩٩ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٢٠ الى ١٢٣ ، ١٤٦ الى ١٤٨ ،

١٥٠ ، ١٥٢ ، الحماية الانكليزية في مصر ١٦٠ الى ١٦٥ ، ١٧٧ ،

١٧٨ ، ١٨١ الانكليز في الهند ٢٠٤ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ،

٢٢١ الى ٢٢٣ ، ٢٢٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، مقاومة البلاشفة لهم ٣١٧ ،
٣١٨ ، الانكليز في الشرق ٣٥٨ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ الى ٣٦٦
(راجع بريطانية)

أنور باشا - ١٠٣ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٧٩ ، ٣٠٣ ، ٣٠٥ ، ٣٧٨ ، ذهابه الى
الروسية ٣٧٩ ، اختباؤه في برلين ٣٨٠ ، القبض عليه في استونية
٣٨١ سمي الأمير شكيب ارسلان لوثام بين أنور ومصطفى كمال
٣٨٢ ، عداؤه للبلاشفة ٣٨٣ ، سفارة الأمير شكيب في الصلح
بين أنور والبلاشفة ٣٨٤ ، استشهاد أنور في بخارى ٣٨٥ ،
٣٨٦ ، جهاده في طرابلس ٣٨٧ ، تكليفه الأمير شكيب بالتوفيق
بين الترك والألمان ٣٨٨ ، أنور في المانية ٣٨٩ ، خلافه مع
طلعت ٣٩٠ ، ٣٩١ ، خبر استشهاد ٣٩٩ ، ٤٠٠

اورنيزب - ٢٠٤ ، ٢٤٠ الى ٢٤٣

اوروبه - ١٤ ، ١٨ ، ١١٥ ، الأوروبيون ١١٦ الى ١١٨ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ،
١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٤ ، ١٤٧

أوسترية هنغارية - ١٤٥ ، ١٤٦

إيطالية - ٨ ، ١٥٠ ، ١٥٧ ، ١٧٩ ، ١٨٢ الى ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٩



الباء

بابر - ١٣٨ ، ١٩٨ ، في الهند ٢٣٠ وفاته ٢٣١ ، ٢٣٢

البابية (البهائية) - ١٣٣ ، ٢٨٩ ، ٢٦٩ الى ٢٧٦ (أنظر عبد البهاء عباس)

باريس - ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٣ ، ١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٦٠

باكر - ١٤١ ، ١٤٦ ، ٢٣٣ ، ٣١١ ، ٣١٥ ، المؤتمر البلغني فيها ٣١٦

الى ٣١٨ ، ٣٢١

- بالغراف السائح - ١٠٢
 باي تونس - ١٧ ، ١٨
 البحرين - ٩٩
 بحر الخزر - ١٤٦
 بخارى - ١٤٦
 بدر - آل الرشيد - ١٠٤
 بدري بك - ٣٨٠ ، ٣٧٩ ، ٣٥٥
 البراهمة والبرهمية ، ٦١ ، ٦٧ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ، ٢٠٤ ، ٢١٦ ، ٢١٨ الى
 البربر - ١٢٩ الى ١٣١ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤
 برمي كوكس - ١٩٠ ، ١٩٢
 بركة - ١٣٠
 برغش بن سعيد بن سلطان ملك زنجبار - ٣٦٦
 بروكروت - ١٠٦ ، ١٠٧
 بريطانية - ١١٣ ، جيشها في مصر ١١٨ ، حكمها مصر ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٣ الى
 ١٢٩ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٥٠ ، ١٥٣ ، ١٥٦ ، ١٦٨ ، الانكليز في بلاد
 العرب ١٦٩ ، الى ١٧١ ، في العراق ١٧٢ الى ١٩٢ ، في الهند ١٩٨ ،
 ١٩٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ الى ٢١٤ ، ٢١٩ الى ٢٢٣ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٢ ،
 حربها مع الافغان ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣١٢ ، في عمان ٣٦٤ ، ٣٦٦
 (راجع الانكليز)
 البصرة - ١٠٣
 بطرس الجبريحي - ١٠٢
 البكتاشية - ٢٨٩ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨
 بلجيكة - ١٢٨ ، ١٨١
 بلغارية - ٢٠ ، ١٣٨ ، ١٤٤

البقان - ١١٠

البلاشفة - ١٤٦ ، نورتهم ١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٥ في الشرق ١٨٧ الى
 ١٨٩ ، ٣٠٠ الى ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، في الهند ٣٠٩ ، منشورهم الى الترك
 ٣١٠ الى الشرق ٣١١ ، ٣١٢ ، الى أهالي سورية ٣١٣ ، ٣١٤ ،
 في مؤتمر باكو ٣١٦ الى ٣٢٠ (أنظر الروسية)

بشدر - آل رشيد - ١٠٤

بنغال - ٣٤١

بوانكاره - ١٧٦

بوري - قوله في جزيرة العرب ٧٢ ، كتابه ١١٣ ، ١١٤

بومي - ٣٣ ، ٣٣٦ ، ٢٤٠ ، ٢٧٧

جاء الدين شاكر - ٣٧٩ ، ٣٨٠

جهاذ شاه - ٣٤٢

بيروت - ٢٨٦

النساء

النثر - ١٣٧ ، ١٣٩ الى ١٤٣ ، ١٤٥ الى ١٤٧ ، ١٨٧ ، ٣٠٣ ، ٣١١

تحسين بك والي دمشق - ١٤٨

الترك - ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٣ الى ١١٦ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ،

١٤٨ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٤ ، ١٧٩ ، ١٨٣ الى ١٨٧ في ايران ١٨٨ ،

١٨٩ ، ١٩١ ، قول قمياري فيهم ٢٥٩ الى ٢٦١ (انظر تركية)

التركان - ١٣٤ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٥ ، ١٨٧ ، ٣٠٣

تركستان - ١٤٦ الى ١٤٨ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٩ نورتهما على البلاشفة ٣٨١

الى ٣٨٣

تركية - ١٤ ثورتها ٥٦ قول قمبراي فيها ٥٧ ، رد الفعل فيها ٥٩ ، خلع عبد
الحديد ٥٩ العصبية فيها ٨٨ ، هي والاسلام ٩١ ، افقة التركية ٩٤ ،
اسباب نهضتها ٩٥ ، قلب العصبية فيها ٩٦ ، حروبها مع الوهابيين
١٠٠ الى ١٠٣ ، ١٠٧ الى ١١٤ ، تأثير ثورتها في مصر ١٢٣ ، ١٢٧ ،
اعلانها الجهاد ١٢٧ ، الدور الثاني لمصيتها ١٣٧ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٥
الى ١٤٩ ، ١٥٨ ، تصرّح لويد جورج بشأن مستقبلها ١٦٨ ، هي والاقتدار
العربية ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٨ ، ١٨٢ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ (انظر الترك) .

توكي بن عبد الله بن السعود - ١٠١

توتسكي - ٣٠٢

تفيرول - السرقاتين - ٥

تفشيرين - ٣٨٣ ، ٣٨٤

التنرب - ٣٢١

تكنين الب - الكاتب - ١٤٦

التل الكبير - ١١٨

تورك يوردي - ١٤٣

توفيق باشا الخديوي - ٢٢ ، ١٦٤

تونس - ١٧ الى ١٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، تونس الفتاة ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٧٦ ، ٣٩٩

تويني بن سعيد الاياضي - ٣٦٣ ، ٣٦٤

تياه - ١٠٤

تيمورلنك - ١٣٨ - زحفه الى الهند ٣٢٩

الثناء

الثورة العربية - ١١٠ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢

نيودور موريسون - ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٩ ؛

الجبم

المباحظ - ابو حنّان - ٣٤٩

الجامعة التركية - ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٤٣

الجامعة الاسلامية - ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٣ ، ١٢٩ ، ١٣٣ ، ١٤٢ ، ١٤٣

١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٩٢ ، ٢٠٥

الجامعة السلافية - ١٤٤

الجامعة الطورانية - ١٣٧ ، ١٤٢ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٤٩

الجامعة العربية - ١١٠ ، ١١٢ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٧٠

جاوة - ١٣٦

جدة - ٩٨ ، ١٠١

الجرّكس - ١١٥ ، ١١٦

الجزائر - ٨ ، ٢٥ ، ٣٢ ، نهضتها ٥٧ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، الجزائر الفتاة ١٣٢ ،

١٣٣ ، ١٥٢ ، ١٧٦ ، ٢٧٤ ، ٢٩٩

الجزائر المطالعات - ١٣٠

الجزائر الهولندية - ١٥٧

جمال باشا - والثورة العربية ٥٢ ، ١٤٦ ، ٣٠٣ ، ٣٠٥ ، قرار ٣٧٩ ، ٣٨٠

٣٨٣ ، في المانيا ٣٨٩ ، في افغانستان ٣٩٥ ، مقتله ٣٩٦ ، سياسته

٣٩٧ ، عمله في سورية ٣٩٨

جمال الدين الأفغاني - تعاليمه ٩٣ - في مصر ١١٧ ، طعنه على البابية ٣٧١

الجمعية الوطنية العربية - ١٠٩ ، ١١٠

جنكيز خان - ١٣٨ ، ١٤٨ ، ٣٣٠

جنوب افريقية - ١١

لجوازم - استيلاء سعود عليها ٩٩

جوديس الاشتراكي - ٢٩٩

الجوف - ١٠٤

الجيل الأحمر - أصله ٣٥ الى ٣٧ ، اختلافه من الأبيض ٣٨٢

الحاء

حاتل - ١٠٢ الى ١٠٥

حبيب الله خان - ٣٠٥

الحجاز - ١٠٨ ، ١١٠ ، ١٥٠ ، ١٦٩

الحرب البلقانية - ١٠٣ ، ١٣٧ ، ١٤٣

الحرب الروسية التركية - ١٠٨

الحرب الروسية اليابانية - تأثيرها في الشرق ٣٩ الى ٤١ ، في الهند ٢٠٦

الحرب العامة - تأثيرها في شعوب آسية وافريقية ٤٤ ، ١٠٣

حسين باشا - القائد المصري - ١٠١

حسين البشروي البابي - ٣٧٠

حسين كامل - سلطان مصر - ١٢٧

الحسين - ملك الحجاز - ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ (انظر شريف مكة)

حلب - ١٧٢ ، ١٧٦

الحراء - ٣٠

حمود بن سبهان - ١٠٥

حيدر آباد الدكن - ٣٢٩ ، ٣٣٤ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٥

حيدر علي - ٣٤٥ ، ٣٤٦

حيقا - ١٧٢

الخاء

- خالد باشا والي الدرعية ١٠١
خالد بن السمود ١٠١
خرم - السلطان شاه جهان ٣٤٠
الخلفاء الراشدون - ١٠٨
خليل باشا - ١٤٧ ، ١٤٨ ، ٣٨١
الخوارج - ٢٨٩ ، ٣٥١ ، فرق الخوارج ٣٥٢ الى ٣٦٦
الخوجه بوخش - خطبه في الهند والاسلام ٦٩ ، قوله في الحالة الاجتماعية
٣٦١ ، ٣٦٢
خورشيد باشا - ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٤
خير ١٠٤
خير الدين باشا اتونسي ١٧ الى ١٩



الدال

- دار بن شاه جهان - ٣٤٠
دانشواي - ٦٢
دجلة - ١١٠
الدرعية - ١٠٠ ، ١٠١
دلمي ٣٢٧ الى ٣٣٣ ، ٣٤١
دمشق - مهاجرة الوهابيين لها - ٩٩ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، استفادتها من السكة
الحديدية الحجازية ١٠٨ ، هي في المعاهدة ١٧٣ ، ١٧٦ ، استيلاء
الفرنسيين عليها ١٨٠ ، ١٨١ (انظر القام)
دهام بن دواس - ٩٧

الراء

وابندوانات طاغور - ٢٥٤

الراجا - ٣ ، ٢٢ ، ١٩٤ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ،

٢٢٢ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٣

رادك - التزميم البلغفي - ٣٨٠

رشدي باشا - رئيس وزارة مصر - ١٦٠

الرشيد - آل - ١٠٢ الى ١٠٤

رمزي مأكدونالك - ٢٥٠ ، ٢٩٧

رفان - ٨٢ ، ٣٣١ ، ٣٣٢

الروسية - ٨ ، ١٣٣ الى ١٣٧ ، ١٤٠ ، ثورتها ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٤ الى ١٤٧ ،

١٥٧ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ، في ايران ١٨٨ ، في الهند ٢٢٤ ، في الشرق

٢٠٢ ، ٣٠٣ ، قول لينين ٣٠٨ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣٢٠ (انظر البلاشفة)

رؤف بك - ٣٧٨

رومية - ٢

الرياض - ١٠١ ، ١٠٣

رينه فروسه - ٣٢٦ ، ٣٣٤ ، ٣٣٧ الى ٣٣٩

الزاي

زنجبار - ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦

الزير - ابن - ٣٥٧

زفوج افريقية - ٢

زهران - باليمن - ١٠٠

زينوفيف - ٣١٥ ، ٣٢١

السين

سان جرمين - معاهدة - ١٦٠

سان ريمو - معاهدة - ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٣

ساينكس بيكو - معاهدة - ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٥ الى ١٧٨

سدني لو - ١٤ ، ١٢٥

سرفيه - كتابه ١٣٢ ، ١٥٤

سعد باشا زغلول - ١٦٦ ، ١٦٧

سعود بن حمود بن عبيد الرشيد - ١٠٥

سعود بن عبد المزين بن سعود - ٩٩ ، ١٠٠

سعيد بن احمد بن سعيد الاباضي - ٣٦٢

السلجوقيون ١٣٨

سلطان بن حمود بن عبيد الرشيد - ١٠٥

سلطان بن سيف - ٣٥٧

السلطنة العثمانية - ١٧ ، ١٠٢ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٥٣ ، ١٥٦

١٥٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ٢١٦

سايمان الباروني - ٣٥٤

سايمان باشا - حملته على الوهابيين - ٩٨ ، ٩٩

السنوسي - السيد - ١٣٣ ، ١٩٢

السودانية - ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥٢

السودان - ١٤٩ ، ١٦٢ ، ١٦٧

السوراج - ٢٢٣

سورية - غزوة الوهابيين لها ٩٩، ١٠٧، ١٠٨، قتي السوريين ١٠٩،
 السوريون في مصر ١١٦، ١٣٠، ١٤٩، ١٥٠، ١٦٤، سورية
 في المعاهدات ١٧٠، ١٧٢، سورية والاحتلال، ١٧٤ الى ١٧٩،
 المؤتمر السوري ١٨٠، سورية والاحتلال الفرنسي، ١٨١، ١٨٥،
 ١٨٦، ١٩٠، ١٩١ سورية والبلاشفة ٣١٣

سبيرية - ١٣٨، ١٤٦، ١٤٧

سيد نهم - ٢١٧

سيف بن سلطان - ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩

سيقر - معاهدة - ١٨٣، ١٩١

سيواس - ١٨٢، ١٩٢

السبك - ٣٤١

•
•

الشين

شارلمان - ١٧٦

الشام - ١٠٤ - ١٠٥ (انظر دمشق)

شديد - بن - ١٠٠

شركة الهند الشرقية - ١٠٨، ١٠٩، ١٩٩، ٣٦٢

شريف باشا - ٩٨، ٩٩

شريف مكة - ١٠٧، ١٠٨، ١١٣، ثورة ١٦٩، ١٧١، ١٧٤، ٣٩٦، ٣٩٧

(انظر الحسين)

شكري بك - ١٤٦

شلمز نور - ٢١٣، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٤

شمر - ١٠٤، ١٠٥

شهباء - ١٠٥

شيرخان الافغاني ٣٣٢

الصناد

- الصاحب بن عباد - ٣٥٠
صالح باشا التونسي - ١٨
صالح بن علي - ١٠٤
صالح شريف التونسي - ١٠٣ ، ١٠٥
صبح الازل - ٣٧٠
الصريون - ١٤٤
الصورة الكبرى - بلدة بجوران - ١٠٥
صور - مدينة - ٢٧٢
الصين - ١٣٥ ، ١٣٦ ، ٢٣٤ ، ٢٤١



الضاد

- ضيا كوك الب - ١٤٦



الطاء

- الطائف - ١٠٠
الطاغستان - ١٤٦ ، ٣٧٩
طاهر بك التونسي - ١٨
طراة - ١٠٠
طرابلس الغرب - ٨ ، ١١٠ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، الاباضية فيها
٣٥٣ ، ٣٥٤
طلعت باشا - ١٤٦ ، ٣٠٣ ، ٣٧٨ الى ٣٨٠ ، في برلين ٣٨٩ ذكراته ٣٩٠ ،

- ٣٩١ ، مفاوضات الانكليز له وللأمير شكيب ، أرسلان ٣٩٣ ، مقتله ٣٩٤
 طلال بن عبد الله الرشيد - ١٠٤
 طنين - جريدة ٢١
 طهران - ١٥٦
 الطورانية - ١٣٧ الى ١٤٧ ، ١٨٧
 طوسون باشا - ١٠٠

* * *

المعين

- عابد بن بك المصري - ١٠٠
 عباس باشا - الخديوي - ١٠٢ ، ١٢٧ ، ١٥٠
 عبد البهاء عباس - ٣٧١ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٦ (انظر البائية)
 عبد العزيز بن سعود - ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩
 عبد الحميد - السلطان - ١٨ ، ٥٥ ، ٩٥ ، ١٠٤ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١٤٢ ،
 ١٤٣ ، ٣٨١
 عبد الحميد بك سعيد - ١٠٥
 عبد الرحمن بن فيصل بن سعود - ١٠٢
 عبد العزيز بن عبد الرحمن بن فيصل - ١٠٢ الى ١٠٥
 عبد العزيز جاويز - ١٥٠ - ٣٩٠
 عبد العزيز بن متعب الرشيد - ١٠٥
 عبد الله باشا - والي القام - ٩٨ ، ٩٩
 عبد الله بن سعود بن عبد العزيز - ١٠٠ ، ١٠١
 عبد الله بن علي الرشيد - ١٠٤
 عبد الله بن ثنيان - ١٠١ ، ١٠٢
 عبد الملك حمزة - مقال - ١٢٩

عبد الملك بن حميد الاباضي ، ٣٥٥

عبد الله بن يحيى الاباضي - ٣٥٣

عبيد بن علي الرشيد - ١٠٤

عثمان المضائفي - ١٠٠

عثمان نظامي باشا - ١٥

عدن - ٣٦٤

عراي باشا - ١١٧

العراق - والوالية ٩٨ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٣٠ ، حرب ١٤٧ الى ١٥٠ ، هو

وبريطانية ١٧٠ ، ١٧١ ، في معاهدة سايكس بيكو ١٧٢ ، ١٧٣ ،

١٧٩ الى ١٨١ ، ثورته ١٨٧ ، ١٩٠ ، نداء البلاشفة له ٣١٢

العرب - ٥٠ ، ٧٢ ، عصيتهم ٩٠ يقظتهم ٩٦ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ الى ١١١ ،

طلبهم الاستقلال ١١٢ الى ١١٤ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ، ارتقاء دور

عصيتهم ١٣٧ ، ١٤٤ ، ١٤٩ ، ١٥١ ، وعود الحلفاء لهم ١٦٨ الى

١٧٠ ، ١٧٢ الى ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٤ الى ١٨٧ ،

١٨٩ الى ١٩١ ، ١٩٣ ، ٣٩١

حرب أفريقية - ٢٦ ، ١١٥ (أنظر أفريقية الشمالية)

عزمي بك - والي بيروت ٣٧٩ ، ٣٨١ ، ٣٨٣

عسير - ١٠٣

المصيبة الجنسية - ٨١ ، ماهيتها ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٨٦ ، تطورها ٨٧ ، انتقالها

الى آسية ٨٨ ، ظهورها في مصلحي الترك ٩٣ ، اصطدامها

في تركيا ٩٥ ، ٩٦ ، المصيبة عند العرب ١٠٧ ، ١١٢ ،

١١٣ ، ظهورها في مصر ، ١١٦ ، ١١٨ الى ١٢٠ ، في سائر

افريقية الشمالية ١٢٩ ، في ايران ١٣٣ ، دورها الثاني في

تركيا ١٣٧ ، في التتر ١٤٠ ، في سائر العالم الاسلامي ١٤٩ ،

المصيبة الاسلامية ١٥٤ ، المصيبة المصرية ١٦٥

عطاء الله ج - مقاله - ١٧٦

علاء الدين قيلجي - ٣٢٨

علي بن أبي طالب - الامام - ٣٥١ ، ٣٥٢

علي رضا بك - ٣٨٦

علي منيف بك - ١٠٣

علي فؤاد بك - ٣٨٤

علي محمد الشيرازي - منشئ البايية - ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ (انظر ميد
البناء عباس)

عماد - غزوة سمود لها - ٩٩ ، ١٠٢ ، ثورة الاباضيين فيها ٣٥٣ ، ٣٥٤ ،

٣٥٦ الى ٣٥٧ الى ٣٦٠ ، ٣٦٢ الى ٣٦٥

عمر بن الخطاب - ٧٣

عمرو بن العاص - ٣٥١

علاء الدين القوري - ٣٢٦

الغين

غالب الشريف - ٩٨ ، ١٠٠

غاندي - ٢٢٢ ، ٢٢٣

غرناطة - ٣٠

الغزالي - ٣٥٠

غزوة - ٣٧٤ ، ٣٢٦

غويينو - ٢٤١

غورو - الجنرال - ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٠ ، ٣٢١

غوستاف لوبون - ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٤٨

غلاستون - ٦٢

ف

فارس - انقلابها السيامي ٥٧ ، خلع الفاه ٥٩ ، قول شصطر فيها ٧٥ ، هي.
والاسلام ٩٢ ، عصيتها الجنسية ١٣٣ الى ١٣٧ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ،
١٤٨ ، وفدها في مؤتمر الصلح ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٨٨ ، ٢٧٤ ، الباية
فيها ٢٨٩ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، فارس و عمان ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦٣

القاطمية - ١١٧

قالتين تفيروك - ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ٢١٨ ، ٢٨٦ ، ٣٢٠

فتح الله الشيرازي - ٣٣٧

فتح علي شاه - ٩٩ ، ٣٦٢

فتحي بك ٣٧٨

القرات - ١١٠

الفرانعة - ١١٤ ، ١١٧ ، ١١٨

فرديناند ملك بلغاريا - ٢٠

فرسايل - مؤتمر - ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٧٢

فرنسة - ١٨٤٨ ، ٣٠ اتفاقا مع انكلترة على تقسيم سورية ٤٣ ، ١٢٠ ،

١٢٣ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٠ سياستها في بلاد العرب

١٧٠ الى ١٨٠ في دمشق ١٨١ الى ١٩٠ ، ١٩٣ فرنسة في الهند ١٩٨

فريدريك الكبير - ٤٨

فلسطين - ١٧٢ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠

فنزيلوس - ١٧٩ ، ١٨٣ ، ١٨٤

فنلندة - ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٣ ، ١٤٥

الفولكا - نهر - ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٣

فيصل (ملك العراق) - ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٧

فيصل بن تركي بن السمود ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٤

فيكتور برار - ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٩١

* *

ق

القاجارية - ١٣٤، ٣١٢

قازان - ١٤٠

القاهرة - ٢٦، ٣٠، ٣٢، ١٢٧، ١٥٢، ١٦١، ١٧١، ٢٦٩

القطب - ١١٥، ١٢٦

قبلاي خان - ١٣٨

القدس - ٢٧

القرم - ١٤٠، ١٤١

قسطنطين الملك - ١٨٤

القسطنطينية - ٣٢ (انظر الاستانة)

القصيم - ١٠٣، ١٠٤

القطيف - ١٠١ الى ١٠٣

قناة السويس - ١٢٣، ١٦٠، ١٦٧، ١٦٩، ١٩٩

قنغدة - مدينة - ١٠٠

القوقاس - ١٣٧، ١٤٠، ١٨٢، ١٨٧، ٣١١

قونية - ١٨٢

* *

ك

كابل - ٣٣٠

كاشاي - ١٣٨

- كاشغر ١٤٦
 كنفجر - افورد - ٦٦ ، ١٢٤ ، ١٢٦
 كردستان - ٩٩ - الكرد ١١٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧
 الكرج - ١٤٧ ، ١٨٧
 كرومر - افورد - ١١ ، ٧ ، ٦ ، قوله في حكومة الشرق ٣٤ ، ٦١ ، ٦٤ ،
 ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ٢٦٦ ، ٢٧٥
 كلكته - ٣٣ ، ٢٠٦ ، ٢٣٦ ، ٢٤٠
 كوبا - ١٦٧
 كوجرات - مملكة - ٣٣٩ ، ٣٣٤ ، ٣٣٩
 كورسكا - ١٩٠
 الكولون في الجزائر - ١٣١ ، ١٣٢
 كولومبوس - ٢٢٥
 الكويت - ١٠٣ ، ١٠٥
 الكبريت - ١٣٩ ، ١٤٥
 كيليكية - ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٩١

ل

- لبنان - ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٧
 اللواء - جريدة - ١٢١ ، ١٢٢
 اللائعاون في الهند - ٢٢٢ ، ٢٢٤
 لندن - ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٧٧
 لودنس - مقاله في استقلال العرب ١١٤ ارساله الى بلاد العرب ١٧٢ ، ١٧٣
 ١٨٥ ، ١٨٩
 لويد جورج - ١٦٨ - ١٧٢ ، ١٧٥ ، ٣٩١

- لويس بوزان - ٢٦ ، ٣٠ ، ١٨٣ ، ٢٨٥
 لبيار - قوله في فورة تركية - ٧٣ ، ٧٤
 ليسبار - قوله في الشريعة الاسلامية - ٥٢
 ليغ - رئيس وزارة فرنسة - ١٧٦ ، ١٩٠
 لينين - ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨

٢

- مالطة - ١٦١
 مبارك الصباح - ١٠٣ ، ١٠٥
 متعب بن عبد الله الرشيد - ١٠٤ ، ١٠٥
 المجر - ١٣٧ ، ١٣٨
 محمد - سيدنا الرسول صلى الله عليه وسلم - ٥١ ، ٩٠ ، ١٤٩
 محمد ابو المنظر النوري - ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٣٠
 محمد بك التونسي - ١٨
 محمد بن رشيد - ١٠٢ الى ١٠٥
 محمد بن سعود - ٩٧ ، ٩٨
 محمد بن عبد الوهاب - ٩٧ ، ٩٨
 محمد بن فيصل بن تركي السعود - ١٠٢
 محمد رشاد الخامس - ١٨
 محمد السلطان من بني طغلق - ٣٢٨
 محمد طغلقشاه - ٣٤٣ ، ٣٤٤
 محمد عبده - الاستاذ الامام - ١١٧ ، ١١٩
 محمد علي باشا - ٥٣ ، ٥٤ ، كارثة الوهابيين ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ٢٧٤

- محمد علي رئيس وفد الخلافة الهندي - ١٥٣ ، ١٥٤
 محمد علي بن البهاء - ٣٧٤
 محمد فتح خان - ٣٤٦
 محمد فريد بك رئيس الحزب الوطني المصري - ١٢٢ ، ١٢٧ ، ١٢٩
 محمود الثاني - السلطان المجاني - ٥٣ ، ٥٤
 محمود شوكت باشا - ١٨
 محمود النوري بن سبكتكين - ١٩٧ ، ٣٢٤ الى ٣٢٦ ، ٣٣٠
 محمود النوري - ٣٢٧
 محمود الودي - السلطان - ٣٣١ ، ٣٣٢
 مدحت شكري - ٣٧٩ ، ٣٩٤
 مدراس - ٢٣
 المدينة المنورة - ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١١٠ ، ٢٥٨
 مراکش - ٨ ، ٥٧ ، ١١٢ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٧٧
 مسعود بن محمود النوري - ٣٢٥ ، ٣٢٦
 مسقط - ٣٥٩ - ٣٦١
 مقاري بن السعود - ١٠١ - ١٠٤
 مشهد علي - ٩٩
 مصر - ٨ ، ارقاه التهذيب فيها ٥٧ ، كفايتها للاستقلال ٦٣ ، عصبيتها الجنسية
 ٨٨ ، ٩٢ ، ١٠٩ ، ١١٢ ، ١١٤ الى ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٤٩ ، ١٥٠ مصر
 للمصريين ١٥٢ ، المصريون ١٥٦ ، ١٥٨ الى ١٦٦ ، لجنة ملنر ١٦٧ الى
 ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٧ ، ١٨٩ ، ١٩١ حالتها الاقتصادية ٣٣٦ ، ٣٣٩
 الاجتماعية ٢٦٤ ، ٢٨٦ ، ٢٩٨
 مصطفى باشا الاطرش - ١٥٥
 مصطفى بك قائد الجيش المصري - ١٥٠

- مصطفى كامل باشا رئيس الحزب الوطني المصري - ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢
 مصطفى كمال باشا - ١٧٩ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩١ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤
 قول زينوفيف في الحركة التركية ٣١٧ ، ٣١٩ مصطفى
 كمال وأنور باشا ٣٨١ ، ٣٨٢
 معاوية بن أبي سفيان - ٣٥١
 المعتزلة - ٢٨٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٢
 المنول - ١٣٨ ، الدولة المغولية في الهند ٣٤٣
 مكة المكرمة - ١٠٠ ، ٢٥٨
 ملكشاه سبكتكين - ٣٧٦
 ملنر - ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٩٠ ، ١٩٢ ، ٣٢٠
 المنتفق - أميرها - ١٠٥
 منشورية - ١٤٣
 مود - الجئرال الانكليزي - ١٧٣
 مودورس - عقد الهدنة فيها - ٣٧٨
 مؤتمر الشعوب الشرقية - ٣١١
 المؤتمر الشيوعي الثالث - ٣١٢ ، ٣١٧ ، ٣١٨
 المؤتمر العربي ١١٣
 المؤتمر الهندي الوطني ، ٢٠١ ، ٢١٥
 مورغان شصطر - ٧٤ الى ٧٧ ، ١٣٦
 مورغنتو - السفير الاميركي - ١٤٨
 موسكو - ١٨٧ ، ٣٠٤ الى ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ، ٣١١ المؤتمر الثالث فيه
 ٣١٢ ، ٣١٩ ، ٣٢٠
 الموصل - ١٧٢ ، ١٧٦
 موتافو - ٢١٣ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤

ميرزا حسين علي بهاء الله - ٣٧٠

ميرزا يحيى نوري - ٣٧٠

ميليران - ١٨٥



ب

تايليون - ١٦٥ ، ١٨١

نادرشاه - ٣٤٢

النادي الشرقي - ٣٩٠

ناصر بن مرشد الاباضي - ٣٥٦ ، ٣٥٧

ناظم - اللهكتور - ١٤٦ ، ٣٧٩ ، ٣٩٤

ناظم باشا - ١٠٥

نافع بن الازرق الغارجي - ٣٥١

ناما سودرا - جمعية هندية - ٢١٦

نابر - اللهكتور - ٦٨ ، ٢١٦

نجد - ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٣ الى ١٠٥

نجيب بك حازوري - كتابه - ١١٠ ، ١١١

نسيم مازلياح - ٣٨٩

نوري باشا - أخو أنور باشا - ١٤٦ ، ٣٧٩ ، ٣٨٢

نيتي - رئيس الوزارة الايطالية - ١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٣



هاردنغ - ٢١٢

هرون الرشيد - ٢٩

هايون بن بابر - ٣٣٢

الهند - ٣٠٠٧٠٦٠٣ ، ١١٠٧٠٣٠ ، ٣٣٠ ، نهضتها ٥٧ ، ٦٣ ، ٦٧ ، ٧٨ ، الى ٨٠٠ .
 ١٢٦ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٤٤ ، ١٥٢ ، بيان مسلم هندي بشأنها ١٥٣ ،
 ١٥٤ ، صفات نهضتها الاستقلالية ١٥٨ ، ١٦٣ ، ١٩٣ الى ١٩٨ ، ١٩٩ ،
 الى ٢٢٤ الثروة فيها ٢٢٩ ، ٢٩٠ ثورتها الاقتصادية ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٥ ،
 ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ الى ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، نقد نظامها التطبيقي ٢٥٢ ،
 ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٢ ، ٢٦٥ ، مجاعتها ٢٧٣ ، ٢٧٤ سكانها ٢٧٥ الى ٢٨٢
 ٢٩٠ ، ٢٩٢ الى ٢٩٨ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ فتح المسلمين لها ٣٢٤

الهندويون - ٣٠ ، ٦٠ ، ١٦٣ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢١١ الى ٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،
 ٢٣٥ . حركة السوادشية ٢٤٩

هنري مكاهون - السر - ١٧١ ، ١٧٢

الهنز - ١٣٨

هنفارية ١٣٧ ، الهنفاريون ١٤٤

هوم رول (الحكم الوطني) في الهند - ٦٨ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٥١

هويمانس - الألماني - ٣٨٩

هيمو - القائد الافغاني - ٣٣٣



و

وادي الاوى - ١٠٥

الوارث بن كعب الاباضي ٣٥٤ ، ٣٥٥

واصل بن عطاء المعتزلي ٣٤٩

وحيد الدين - السلطان - ٣٧٨

ورانجيل - القائد الرومي - ١٨٧

- موطال الهندي - ٢٧٧ الى ٢٨٢
 ولنس الرئيس - ١٦٨ ، ١٨٦ ، ٣٧٨
 الولايات المتحدة - ١٦٧
 وليد بك أبو الضياء - ٤٠٠
 الوهاية - نشؤها ٩٧ ، انتشارها ٩٨ حربها مع الدولة العثمانية ٩٩ مع الدولة
 المصرية ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ موجز صفة ادوارها ١٠٢ ، ١٠٦ ،
 ٢٨٩ ، ٣٦٢

* * *

ي

- اليابان - ١٥ ، ٢٣٥ ، ٢٩٨
 ياغتار - جريدة هندية - ٢٠٦ ، ٢٠٧
 يافا - ٢٧
 الياقوت - قبائل - ١٤٧
 يحيى ابن الشريف مرور - ١٠٠
 يحيى - امام اليهود في اليمن - ١٠٣ ، ١٩٢
 اليمامة - ١٠٤
 اليمن - ١٠٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٩
 ينبع - ١٠٠ ، ١٠١
 يوسف اقشورا بك - ١٤٢
 يوسف باشا الكنج - ٩٩
 يوسف حادل - ابن السلطان مراد الثاني - ٣٣٠
 يوسف علي الهندي - ٢٤٢ ، ٢٩٥
 اليونان - ٨٨ ، ١٧٩ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٩

ملازم نشر هذا الكتاب

نجيب منرى

صاحب مطبعة المعارف ومكتبتها بمصر

Bibliotheca Alexandrina



0453722